

كِتَابُ

الْفَتْوَى حَسْبُ النَّبِيِّ ﷺ

عَلَى لِأَذْكَارِ النَّوَوِيَّةِ

« تأليف »

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأختيار في تلخيص الدعوات
والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملاذ الفقهاء
والمحدثين ، أبي زكريا يحيى عجي الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ تغمده الله برحمته

الجزء الرابع

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَبْوَابُ الْأَذْكَارِ الَّتِي تَقَالُ فِي أَوْقَاتِ الشَّدَةِ وَعَلَى الْعَاهَاتِ ﴾

﴿ بَابُ دُعَاءِ الْكَرْبِ وَالِدُّعَاءِ عِنْدَ الْأُمُورِ الْمُهْمَةِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(قوله أبواب الأذكار التي تقال في أوقات الشدة وعلى العاهات باب دعاء الكرب) في المصباح كربه الأمر كربا شق عليه حتى ملأ صدره غيظا ورجل مكروب مهموم والكربة اسم منه والجمع الكرب مثل غرفة وغرف نقله العلقمى وفي المصباح الكربة الغم الذي يأخذ بالنفس ونقل الواحدى انه أشد الغم وقال الحافظ العسقلاني الكرب بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موخدة هو ما يدهوه من الأمر مما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه نقله ميرك وسيأتي ما فيه (قوله والدعاء عند الأمور المهمة) قال في المصباح ألهم الحزن والجمع المهموم وأهمك الأمر اقلقك واحزنك يقال همك ما أهمك والمهم الأمر الشديد اه (قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم) أى وكذا رواه من أصحاب السنن من عدا أبا داود وفى بعض روايات البخارى لا اله الا الله العليم الخليم لا اله الا هو رب العرش العظيم لا اله الا هو رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ورواه أبو عوانة فى صحيحه وزاد ثم يدعوا كذا فى السلاح قال الحافظ وجاء عن ابن عباس أيضا عن النبي ﷺ قال كلمات الفرج لا اله الا الله الخليم العظيم لا اله الا هو الخليم الكريم لا اله الا هو رب السموات السبع ورب العرش الكريم أخرجه ابن خزيمة وهو عند أبى نعيم فى المستخرج من طريق ابن خزيمة لكن لم يسبق لفظه ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر مثل اللفظ الذى أورده فى الكتاب وزاد فى آخره اللهم اصرف عني شره أخرجه البخارى فى الادب المفرد وسنده حسن ولزيادة شاهد من وجه غير مسند أيوب السخيتانى قال كتب الى أبو قلابة

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ان اتعلم هذه الكلمات وأعلمهن ابنة لا اله الا الله العظيم الحليم فذكر مثل رواية الكتاب وزاد سبحانه يارحمي ماشئت ان يكون كان وما لم يشأ لم يكن لاحول ولا قوة الا بالله أعوذ بالله الذي يمسك السموات السبع ومن فيهن ان يقعن على الارض الا باذنه ومن الشركه في الدنيا والآخرة قال الحافظ بعد تخريجه هذا موقوف على أبي قلابة صحيح الاسناد واسمه عبد الله بن يزيد الجرمي من فقهاء التابعين ولعله أخذ عن ابن عباس اه (قوله ان رسول الله ﷺ) كان يقول الخ قال الطبري كان السلف يدعون بهذا الدعاء ويسمونهم دعاء الكرب فان قيل كيف يسمى هذا دعاء وليس فيه من معني الدعاء شيء وانما هو تعظيم لله تعالى وثناء عليه فالجواب ان هذا يسمى دعاء لوجهين احدهما انه يستفتح به الدعاء ومن بعده يدعو بما شاء قلت وقد جاء هذا مصرحا به في بعض الطرق أخرجه أبو عوانة وثانيهما قول ابن عيينة وقد سئل عن هذا فقال أما علمت ان الله تعالى يقول من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطي السائلين وقد قال أمية بن أبي الصلت *

إذا اثني عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء

قال القرطبي في المفهم بعد نقله وهذا كلام حسن تميمه ان ذلك لنكتتين أحدهما كرم المثني عليه فانه اكتفى بالثناء عن السؤال لسهولة البذل عليه وللبالغة في كرم الخلق وثانيتهما ان المثني لما آثر الثناء الذي هو حق المثني عليه على حق نفسه الذي هو حاجته بادر الى قضاء حاجته من غير احواج الى من له السؤال مجازاة له على ذلك الا يثار والله أعلم اه والفرق بين النكتتين انه على الاول متعرض للسؤال وعلى الثاني مفوض وليس متعرضا ولا شك ان الثاني حال أكمل وفي القيام بما يجب للربوبية أجمل كما قال من قال *

وكلت الى المحبوب امرى كله * فان شاء أحياني وان شاء أتلقا

(قوله عند الكرب قال ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة الظاهر ان المراد هنا الحال التي تقلق النفس وتوجب كبير همها وضيقها لأمر دنيوى وكذا دنيى

العظيم الحليم لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم لا إله إلا الله ربُّ السموات وربُّ الارض ربُّ العرش الكريم * وفي رواية لمسلم أن النبي ﷺ كان إذا حَزَبَهُ أمرٌ قال ذلك «قوله حَزَبَهُ أمرٌ» أي نَزَلَ به أمرٌ مهم أو أصابَه غم * وروينا في كتاب الترمذی عن أنس رضي الله عنه عَنِ

كخوف مزعج يخشى منه الناس وطمع يخشى معه أمن المكر وغيرهما مما يخشى أن يؤدي إلى مذموم اهـ (قوله العظيم) أي ذاتا وصفة فلا يتعاطفه مسؤل وان عظم ومنه ازالة الكرب الذي لا يزيله غيره (قوله الحليم) أي على من قصر في خدمته فلا يعاجله بعقوبته بل يكشف السوء عنه ورحمته (قوله العرش العظيم) بالجر ويجوز رفعه وسيأتي وجههما ومن وسعت ربوبيته العرش الذي وسع المخلوقات بأسرهم جدير بأن يزيل الكرب ويرفع اللغوب (قوله رب العرش الكريم) وفي بعض نسخ الحصن ورب بزيادة واو العطف ثم الكريم بالجر أو الرفع قال الحافظ العسقلاني نقل ابن التين عن الداودي انه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم على انهما نعتان للرب والذي ثبت في رواية الجمهور الجر على انهما نعتان للعرش وكذا قرأ الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم بالجر وقرأ ابن محيض بالرفع فيهما وجاء ذلك عن ابن كثير وأبي جعفر المديني ايضا واعرب بوجهين أحدهما ما تقدم ، الثاني أن يكون نعتا لعرش ورفعه على القطع على إضمار مبتدا محذوف للمدح ورجح بحصول توافق الروایتين ورجح أبو بكر الاصح الاول لان وصف الرب بالعظيم أولى من وصف العرش به وفيه نظر لان وصف ما يضاف للعظيم أقوي في تعظيم العظيم وقد نعت الهدهد عرش بلقيس بانه عرش عظيم ولم ينكر عليه سليمان عليه السلام (قوله وفي رواية لمسلم أن النبي ﷺ كان إذا حَزَبَهُ أمرٌ قال ذلك) قال الحافظ بعد تخريجه : فذكره مثل رواية الصحيحين لكن قدم الكريم على العظيم وزاد في آخره ثم بدعوا ، وقال : أخرجه مسلم وأبو عوانة والنسائي (قوله حَزَبَهُ) قال القرطبي هو بالحاء المهملة والزاي والباء الموحدة أي المتفوحات وكذا في شرح المصنف على مسلم قال أي نابه وألم به أمر شديد (قوله وروينا في كتاب الترمذی اظ) أورد في الحصن من حديث

النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أُكْرِبَهُ أَمْرٌ قَالَ يَا قَيُّومُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ قَالَ
الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ابن مسعود ، وقال : أخرجه النسائي والحاكم في المستدرک وفي السلاخ بعد
إيراده من حديث ابن مسعود أيضا رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح
الاسناد ورواه الترمذی من حديث أنس والنسائي من حديث ربيعة بن عامر
وكذا اقتصر في الجامع الصغير على عزو تخريج حديث أنس للترمذی فقط و به
يعلم ما في قول المصنف الآتي قال الحاكم الخ كما سيأتي ما فيه عن الحافظ وما في الحصن
المهم الموهوم أن حديث أنس عند النسائي أيضا وقال الحافظ بعد تخريج الحديث الكتاب
عن طريق الرقاشي عن أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا كُرِبَ به أمر قال يا حي يا قيوم
برحمتك أستغيث قال وبإسناده قال رسول الله ﷺ الظوايا إذا الجلال والاكرام ، قال
أبو عيسى هذا حديث غريب * قلت ان كان الرقاشي هو يزيد فضيف لسوء حفظه وان
كان أبان فهو متروك متهم بالكذب ، قال الحافظ وقد وقع لنا بعضه من حديث
يزيد الرقاشي ثم أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدماء عن يزيد
الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله ﷺ أظنوا يا إذا الجلال والاكرام
وكذا أخرجه أبو أحمد في الكامل فقوى أنه يزيد و به جزم المزي ، قال الحافظ :
وقد وقع لنا حديث أنس من وجه آخر أقوى من هذا لكنه مختصر ثم أخرجه
من طريقين عن معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن أنس رضي الله عنه قال
كان من دعاء رسول الله ﷺ يا حي يا قيوم وقال بعد حديث صحيح أخرجه ابن
خزيمة وله شاهد حسن من حديث علي رضي الله عنه * قلت وسيأتي ذكره
آخر باب ما يقال في المساء والصباح أخرجه البزار عن محمد بن المثني وقال لا يروى
عن علي إلا بهذا الاسناد وأخرجه أبو يعلى والحاكم اه كلام الحافظ (قوله
برحمتك أستغيث الخ) قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ، قال الحافظ هذا
يوم أن الحاكم صحح الحديث من رواية الرقاشي عن أنس وليس كذلك إنما
قال الحاكم ذلك في حديث لأنس غير هذا ، وفي حديث لابن مسعود ومثل هذا

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ
وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ

أُمِّ حَدِيثِ أَنَسٍ الَّذِي فِيهِ كَلَامُهُ فَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ أَوْ آخِرُ بَابٍ مَا يُقَالُ عِنْدَ الصَّبَاحِ
وَالْمَسَاءِ وَفِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَ ابْنَتَهُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ تَقُولَ ذَلِكَ وَزِيَادَةً
عَلَيْهِ وَنَسَبَهُ الشَّيْخُ هُنَا لَكِ لَابْنِ السَّيِّ وَ لَمْ يَذْكُرِ الْحَاكِمُ وَقَدْ اسْتَوْفَيْنَا الْكَلَامَ عَلَيْهِ
عَمَّةً وَذَكَرْنَا أَنَّ الْحَدِيثَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِ، وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَلَقِظَهُ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ بِهِ هُمُ أَوْ غَمٌ يَقُولُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ اسْتَغِيثُ قَالَ الْحَافِظُ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ أَبُو عَلِيٍّ التَّنُوخِيُّ فِي كِتَابِ الْفَرَجِ بَعْدَ الشَّدَةِ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ
مِنْ رِوَايَةِ الْوَصَّاحِ بْنِ يَحْيَى عَنِ النَّضْرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبِجَلِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَعْنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ
وَتَعْقِبُهُ الذَّهَبِيُّ لِأَنَّ الْوَضَّاحَ وَشَيْخَهُ وَشَيْخَهُ لَيْسَ بِعُمْدَةٍ قُلْتُ لَمْ يَنْفَرِدْ
بِهِ الْوَضَّاحُ وَأَمَّا شَيْخُهُ النَّضْرُ فَضَعِيفٌ وَكَذَا شَيْخُهُ النَّضْرُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ
وَهُوَ الْوَاسِطِيُّ وَلَيْسَ هُوَ الْمَدَنِيُّ ذَلِكَ صَدُوقٌ وَهِيَ فِي طَبَقَةٍ وَاحِدَةٍ أَهْ كَلَامُ
الْحَافِظِ (قَوْلُهُ أَيُّ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ أَخْرَجَ (١) الْحَافِظُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ فَذَكَرَ
أَحَادِيثَ فِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ قَالَ وَسَنَدُ الْمَذْكُورِ
قَبْلَهُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ الْعَظِيمِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى وَذَكَرَ الْحَدِيثَيْنِ مِثْلَهُ سَوَاءً وَقَالَ حَدِيثٌ
غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَجَمَعَهُمَا فِي سِيَاقٍ وَاحِدٍ وَاسْتَغْفَرَ بِهِ وَرَجَّاهُ ثَقَاتُ الْأَ
بْرَاهِيمِ بْنِ الْفَضْلِ مَوْلَى بَنِي مَخْزُومٍ فَانْهَمَ اتَّفَقُوا عَلَى ضَعْفِهِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ مَنْكَرُ
الْحَدِيثِ وَقَدْ قَالَ مَنْ قُلْتُ فِيهِ مَنْكَرُ الْحَدِيثِ لَا تَحُلُّ الرِّوَايَةَ عَنْهُ (قَوْلُهُ قَالَ الْحَافِظُ
بَعْدَ تَخْرِيجِهِ) (٢) وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الْوَارِثِ بِدُونِ الزِّيَادَةِ الْمَوْقُوفَةِ عَلَى
أَنَسٍ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ بِتِلْكَ الزِّيَادَةِ الْمَذْكُورَةِ عَنْ أَنَسٍ بِأَنَّهُ مِمَّا
ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فَأَخْرَجَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ أَنَّهُمْ قَالُوا لَا نَسِبُ بَنَ مَالِكٍ أَدْعَى لَنَا بِدُعَاءٍ فَقَالَ
اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ فَقَالُوا لَهُ زِدْنَا فَأَمَّا هَا

أنس رضي الله عنه قال كان أكثر دعاء النبي ﷺ اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار « زاد مسلم في روايته » قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه * وروينا في سنن النسائي وكتاب ابن السني

فقال ماتريدون سألت الله لكم خير الدنيا والآخرة قال أنس وكان النبي ﷺ يكثر أن يدعو بها أخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد وابن حبان قال الحافظ ووقع لنا بعلو في مسند أبي داود الطيالسي ثم أخرجه من طريق عن أنس قال كان ﷺ يكثر أن يقول اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال شعبة فذكرته لقتادة فقال كان أنس يدعو بها أخرجه أحمد ومسلم وغيرهما ولم يذكر مسلم أثر قتادة اهـ (قوله في الدنيا حسنة) أى طاعة وقناعه وفي الآخرة حسنة أى مغفرة ورحمة وشفاعة وفوزا ونجاة وجنة عالية وقد يراد بالنكرة العموم لسكونها في سياق الدماء على أن النكرة قد يراد بها العموم وإن لم يتقدم له مقتضى نحو علمت نفس ما أحضرت (قوله وقنا عذاب النار) أى احفظنا واسترنا منه ومما يقرب اليه ونقل على الاسناد لابي الحسن البكري أن فى الآية للمفسرين نحو ثلاثمائة قول في تعيين المراد بالحسنتين وأحسنها ربنا آتني في الدنيا حسنة أى اتباع الاول وفي الآخرة حسنة أى الرفيق الاعلى وقنا عذاب النار أى حجاب المولى اهـ ولجمع هذه الدعوة للخيرات كانت أكثر دوائه ﷺ ثم قوله في الدنيا متعلق بآتنا أو بمحذوف على أنه حال من حسنة لانه كان فى الاصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالا والواو فى قوله وفى الآخرة حسنة عاطفة شيئين على شيئين متقدمين ففى الآخرة عطف على فى الدنيا باعادة العامل وحسنة على حسنة والواو تعطف شيئين فاكثر على شيئين فاكثر تقول اعلم زيد بكرا فاضلا وبكرا خالدا صالحا وسيأتى زيادة بسط بنقله بعض الاقوال فى المراد من الحسنتين فى كتاب الحج إن شاء الله تعالى (قوله) وروينا في سنن النسائي وكتاب ابن السني اعلم قال الحافظ بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان وابن السني عن النسائي وللنسائي فيه

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ لَقَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ
الْكَلِمَاتِ وَأَمَرَنِي أَنْ نَزِلَ بِي كَرْبٌ أَوْ شِدَّةٌ أَنْ أَقُولَهَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْكَرِيمُ الْعَظِيمُ
سُبْحَانَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
جَعْفَرٍ يَلْقَاهَا وَيَنْفُثُ بِهَا عَلَى الْمَوْعُوكِ وَيُعَلِّمُهَا الْمَغْتَرِبَةَ مِنْ بَنَاتِهِ «قُلْتُ» الْمَوْعُوكُ
الْحَمُومُ وَقِيلَ هُوَ الَّذِي أَصَابَهُ مَغْثُ الْحُمَى، وَالْمَغْتَرِبَةُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي تَزُوجُ إِلَى غَيْرِ
أَقَارِبِهَا * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ

طَرَقَ أُخْرَى لَمْ يَذْكُرْهَا ابْنُ السَّيِّ وَزَادَ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي اللَّهُمَّ تَجَاوَزْ عَنِّي وَأَخْبَرَنِي عَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ عَلَيْنِي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ قَالَ الْحَافِظُ وَكَانَ الْأَنْسَبُ أَنْ يَذْكُرَ
حَدِيثَ عَلِيٍّ عَقِبَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ الَّذِي فِي أَوَّلِ الْبَابِ لِأَنَّهُ يَلِيقُ بِهِ لَكِنْ الْأَمْرُ
فِيهِ سَهْلٌ (قَوْلُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ) أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْقُرَشِيُّ الْهَاشِمِيُّ
يَكْنَى أَبَا جَعْفَرٍ أُمُّهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمَيْسٍ وَلَدَتْهُ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ وَلَدَهَا تَوَفَّى بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ ثَمَانِينَ عَنْ سَبْعِينَ سَنَةً وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ كَرِيمًا جَوَادًا
ظَرِيفًا حَلِيمًا عَفِيفًا سَخِيًّا سَمِيَ بِحَمْرِ الْوَجُودِ وَيُقَالُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الْإِسْلَامِ أَسْخَى
مِنْهُ وَعَوْتُبٌ فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنْ اللَّهُ عَوْدَنِي عَادَةٌ وَعَوْدَتِ النَّاسُ عَادَةٌ وَأَخَافُ إِنْ
قَطَعْتَهَا قَطَعْتَ عَنِّي وَأَخْبَارُهُ فِي الْجُودِ شَهِيرَةٌ وَفَضَائِلُهُ كَثِيرَةٌ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ خَمْسَةَ وَعِشْرُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَا مِنْهُمَا عَلَى اثْنَيْنِ كَذَا فِي الْمَبْهَمِ (قَوْلُهُ
وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ) وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ وَالتَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَنْ أَبِي بَكْرَةَ الثَّقَفِيِّ زَادَ مِنْ عَدَا الطَّبْرَانِيِّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَهِيَ عِنْدَ ابْنِ السَّيِّ عَنْهُ
أَيْضًا وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ عَنْهُ لَكِنْ بِالْفِطْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دُعَاءِ
الْمُضْطَرِّ اللَّهُمَّ رَحِمَتُكَ ارْجُو فَلَا تَسْكُنْنِي إِلَّا نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ وَاصْلَحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّبْرَانِيُّ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ

عن أبي بكر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال دعوات: المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت * وروينا في سنن أبي داود وابن ماجه عن أسماء بنت عميس رضي الله عنها قالت قال لي وابن حبان في صحيحه اه (قوله رحمتك) بالنصب أى الرحمت الخاصة والتقديم للقصر أى لا أرجو سوى رحمتك (قوله تكلني) أى تدعني وتتركني إلى نفسي أى اختيارها فضلا عن غيرها (قوله طرفه عين) أى قدر ذلك هو أقل ما كان وزاد في رواية ولا أقل من ذلك وذلك لأنك إن تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضعف وعوزة وذنب وخطيئة (قوله شأني) بسكون الهمزة ويجوز إبدالها ألها أى أمرى (كله) أى جميع جزئياته قال ابن الجزرى الشأن الامر والحال والخطب (قوله وروينا في سنن أبي داود) وكذا رواه النسائي وابن أبي شيبه والطبراني كلهم عن أسماء ورواه في كتاب الدعاء من غير تكرار الجلالة وفيه أن ذلك مكرر ثلاثا وزاد في كتاب الدعاء له وكان ذلك آخر كلام عمر بن عبد العزيز عند الموت وقال الحافظ بعد تخريج الحديث حديث حسن أخرجه احمد وأبو داود داغ (قوله عن أسماء بنت عميس رضي الله عنها) أمها هند بنت عوف بن زهير بن الحارث السكنانية وهى أخت أم المؤمنين ميمونة وأخت أم الفضل امرأة العباس وأخت اخواتها لامهن وكن تسع اخوات لام وقيل عشر اخوات اسلمت قديما وهاجرت الى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له بها عبد الله وعوف ثم هاجرت إلى المدينة فلما قتل عنها جعفر تزوجها أبو بكر الصديق رضي الله عنه فولدت له عذائمه مات عنها فتزوجها على ابن أبي طالب فولدت له يحيى لا خلاف في ذلك وقال الكلبي ان عون بن على منها ولم يقله غيره وقيل اسماء تزوجها حمزة بن عبد المطلب فولدت له بنتا ثم تزوجها بعده شداد بن الهادي ثم تزوجها جعفر وهذا ليس بشئ إنما التي تزوجها حمزة بنت عميس (١) أخت اسماء وكانت اسماء من أكرم الناس اصهارا فمن اعهارنا النبي ﷺ وحمزة والعباس رضي الله عنهما وغيرهم وروى عن أسماء عمر بن الخطاب وابن عباس وابنها عبد الله والقاسم

رسول الله ﷺ ألا أعلمك كلمات تقولين عند الكرب أو في الكرب: الله الله
 ربّي لا أشرك به شيأ * وروينا في كتاب ابن السني عن أبي قتادة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله ﷺ من قرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب
 أغاثه الله عز وجل * وروينا فيه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله ﷺ يقول إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج عنه كلمة
 أخي يونس ﷺ فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من

ابن محمد وعبد الله بن شداد بن الهاد وهى ابن أختها روى لها عن رسول الله
 ﷺ فيما قيل ستون حديثا خرج عنها الاربعة (قوله الله الله) بالرفع فيهما
 على أن الاول مبتدأ والثاني تأكيد وخبر الاول قوله ربّي وقيل الخبر قوله لا أشرك
 به وربّي عطف بيان على الاسم ووقع في النسخ الاصلية من الحصن بالسكون
 فيهما على الوقف أو على سبيل التعداد واعترض في الحز الوجه الاخير بأن التعداد
 لطلب المغايرة حقيقة كزيد عمرو أو مقدرة كقولهم باب باب والذى في كثير من
 الاصول المعتمدة أنه بالرفع فيهما وبه يعلم أن قول الحنفي الرواية فيه بالسكون
 وقع من غير تحرير (قوله لا أشرك به شيأ) أى بعبادته ويحتمل أن يراد ولا
 أشرك بسؤاله واحدا غيره كما قال تعالى إنما ادعوا ربّي ولا أشرك به أحدا
 (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الحافظ أخرجه من رواية زياد بن علاقة
 بكسر المهملة وتخفيف اللام وبالقياف عن أبي قتادة وما أظنه سمع منه وفي السند
 من لا يعرف اهـ (قوله وروينا فيه الخ) قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب
 أخرجه ابن السني عن أبي يعلى ورجاله رجال الصحيح الا عمرو بن الحصين
 فانه ضعيف جدا قال أبو حاتم الرازي ذاهب الحديث جدا كتبت عنه ثم تركته
 وقال ابن عدى مظلم الامر في الحديث روى عن الثقات ما ليس من حديثهم اهـ
 ولم أر هذا الحديث في مسند أبي يعلى فكذا نه أعرض عنه عمدا اهـ (قوله
 لأعلم كلمة) المراد بها معناها اللغوي من الجمل المفيدة (قوله أن لا إله إلا
 أنت) أن فيه مفسرة لما تضمنه النداء وكلمة التوحيد مكنسة الاغيار مشرقة للقلب

الظالمين * ورواه الترمذی عن سعد قال قال رسول الله ﷺ دعوة ذی النون
إذ دعا ربّه وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين
لم يدعُ به رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب له

بأنواع الأنوار وإذا استنار القلب زال عنه الكرب (قوله سبحانك) أي
اترك عن أن يعجزك شيء (قوله إني كنت من الظالمين) أي لنفسى فمن المبادرة إلى
التقصير ونقل القرطبي في التفسير أنه قيل إن هذه الكلمة هي الاسم الأعظم (قوله
وروى الترمذی) قال في السلاح اللفظ له ورواه النسائي والحاكم في المستدرک وقال
صحيح الإسناد كلهم من حديث سعيد وزاد فيه من طريق آخر فقال رجل يا رسول الله
هل كانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة فقال ﷺ لا تسمع إلي قوله تعالى
فنجيناها من الغم وكذلك ننجي المؤمنين قال القرطبي شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه
وينجيها كما أنجاه وهو قوله سبحانك وكذلك ننجي المؤمنين اه وزاد في الجامع الصغير
فمزا تخريج حديث سعيد إلى أحمد والبيهقي في شعب الإيمان والضياء وقال الحافظ بعد
تخريج الحديث أنه حديث حسن إلى أن قال وقال الترمذی أن بعضهم أرسله قال
الحافظ وقد وجدت له عن سعد طريقين آخرين أحدهما مختصرا أخرجه أبو يعلى
وابن أبي ماصم والثاني مطول أخرجه الحاكم وفي الحصن رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى
عن عثمان بن عفان (قوله دعوة ذی النون) قال القرطبي في التفسير ليس هذا صريح
دعاء إنما هو مضمون قوله إني كنت من الظالمين فاعترف بالظلم فكان تلويحا اه
وسبقه إلى ذلك شيخه في المفهم فائدة في شرح الأنوار السنية روى أنه من قال أربعا من
من أربع من قال لا حول ولا قوة إلا بالله آمن من الآفات ومن قال حسبنا الله ونعم
الوكيل آمن كيد الناس ومن قال لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين آمن من الغم
انتهى (قوله الاستجاب له) وفي رواية ما من مكر وب يدعو بهذا الدعاء الاستجيب له
قال في الحرز وهو مستنبط من قوله تعالى ليونس فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك
ننجي المؤمنين اه وقد سبق نحوه في رواية للحاكم والله أعلم

﴿باب ما يقوله إذا راعه شيء أو فزع﴾

وروي في كتاب ابن السني عن ثوبان رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا راعه شيء قال هو الله الله ربّي لا شريك له * وروينا في سنن أبي دؤاد والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الفزع كلمات أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون وكان عبد الله بن عمرو يعلم من عقل من يذمه ومن لم يعقل كتبه فأعلقه عليه ، قال الترمذي حديث حسن

﴿باب ما يقول إذا أصابه هم أو حزن﴾

روينا في كتاب ابن السني عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال

﴿باب ما يقول إذا راعه شيء أو فزع﴾ (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الحافظ بعد تخرجه من طرق منها عن الطبراني في كتاب الدعاء لأنه قال قال الطبراني في روايته لا شريك له وقال غيره لا أشرك به ما لفظه هذا حديث حسن أخرجه النسائي وابن السني عن النسائي وعجبت من الشيخ في اقتصاره على ابن السني مع كونه إنما رواه عن النسائي اهـ (قوله هو الله ربّي لا شريك له) يحتمل أن يكون الضمير للشأن ولفظ الجلالة مبتدا وربي خبره والجملة خبر ضمير الشأن ويحتمل أن يكون الجلالة عطف بيان له وربي خبره وأن يكون هو الله مبتدا وخبر وربي لا شريك له جملة أخرى أتت بها للتنبيه على وجه قصور الأمور عليه سبحانه إذ هو المصلح لأحوال عبيده ولا شريك له في ملك ولا يطلب الخير إلا من إحسانه وفضله وإمتهانه ولا يدفع الضر إلا به وحديث عبد الله بن عمر وسبق الكلام عليه في باب ما يقول إذا كان يفزع في منامه ﴿باب ما يقول إذا أصابه هم أو حزن﴾ بضم فسكون وبفتحتين ومثله في ذلك بخل وبخل وسبق في حديث أعوذ بك من الهم والحزن الفرق بينهما بما حاصله أن الهم يكون في الأمر المتوقع والحزن فيما قد وقع (قوله وروينا في كتاب ابن السني)

رسول الله ﷺ مَنْ أَصَابَهُ هُمٌّ أَوْ حَزَنٌ فَلْيَدْعُ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ يَقُولُ: أَنَا عَبْدُكَ
ابْنُ عَبْدِكَ ابْنُ أُمْتِكَ فِي قَبْضَتِكَ، نَاصِيتِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِي حَكْمِكَ، عَدْلٌ فِي
قَضَائِكَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ أَوْ أُنْزِلَتْ فِي كِتَابِكَ أَوْ

قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب اه وفي الحصن بعد إيراد الذكروا ابن
حبان والحاكم وأحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني وابن أبي شيبة كلهم عن ابن مسعود
ولفظه ما قال عبد إذا أصابه هم أو حزن اللهم اني عبدك الخ الا اذهب الله همه وجعل
مكان حزنه فرحا قال في السلاخ واللفظ لابن حبان قال الحافظ ذكر ابن السني عقب
حديث أبي موسى أي المذكور هنا عن ابن مسعود نحوه وحديث ابن مسعود أثبت
سندا وأشهر رجالا وهو حديث حسن وقد صححه بعض الأئمة فعجيب من عدول
الشيخ عن القوى إلى الضعيف اه قلت ممن صححه الحاكم فقال انه صحيح الاسناد
إذ سلم من ارسال محمد بن عبد الله فانه اختلف في سماعه من ابيه وتعقبه الذهبي بأن في
سنده أبا سلمة الجهني ما روى عنه الأفضيل بن مرزوق ولا يعرف اسمه ولا حاله قال
الحافظ لكنه لم ينفرد به وذكره مع ذلك ابن حبان في الثقات وقال الحافظ بعد تخريج
حديث ابن مسعود حديث حسن أخرجه أبو يعلى والحاكم ثم ذكر كلامه في تصحيحه
ومافيه ثم فرحا قيل هو بالمهملة وهو الملائم لمقابلته بالحزن وقيل بالجيم قال في الحرز
والظاهر أنه تصحيف وفيه نظر إذ كون الملائم لما سبق الحاء المهملة لا يقتضي إبطال
الجيم فتأمله والله أعلم (قوله ابن أمتك) قال في الحرز وقع في نسخة وابن أمتك
بالعطف أي وابن جاريك ومملوكك (قوله ناصيتي بيدك) الناصية مقدم الرأس
وهي هنا كناية عن كمال قدرته وإشارة إلى أن احاطته على وفق إرادته (قوله ماض)
أي نافذ (في) بتشديد الياء أي في حق (حكك) إذ لا مانع لما قضيت وقال في الحرز المعنى
سابق في شاني حكك الأزلي الذي لا يبدل ولا يحول (قوله عدل في قضائك) أي
ما قضيت به على فهو عدل لا جور فيه ولا ظلم (قوله هولاك) أي ثابت لك (قوله سميت
به نفسك) هو أعم من قوله (أو أنزلته في كتابك) أي القرآن وسائر كتبك المنزلة (أو علمته
أحدا من خلقك) من الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين والاولياء والعارفين

علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن نور
صدري ويربيع قلبي وجلاء حزني وذهاب همي ، فقال رجل من القوم يا رسول الله
إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات فقال أجل فقولوهن وعلموهن فإنه من
قالهن التماس ما فيهن أذهب الله تعالى حزنه وأطال فرحه

﴿ باب ما يقوله إذا وقع فيهلكة ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

(أواستأثرت) أي اخترته واصطفيت في علم الغيب الذي لا يعلمه إلا أنت وعندك عندي
مكان قال في القاموس رجل يستأثر على أصحابه أي يختار لنفسه أشياء حسنة والاسم
الآثرة محركة واستأثر بالشيء استبد به وخص به نفسه وقال ابن الجزري الاستئثار
الانفراد بالشيء أي انفردت بعلمك عندك لا يعلمه إلا أنت ثم هو عند ابن مسعود
بالواو العاطفة وهي فيه بمعنى أو التي للتنويع وكذا في الحصن والصلاح أمانسوخ الأذكار
فباو والله أعلم (قوله أن تجعل القرآن) زاد في بعض نسخ الحصن في رواية ابن
مسعود العظيم وكذا قال الحافظ أنه عند بعض الرواة عنه وأن ومدخلها ثاني مفعولي
أسأل ونور صدري ثاني مفعولي جعل (قوله نور صدري) أي تشرق في قلبي نوره
فأميز الحق من غيره (قوله ويربيع قلبي) أي متنزه ومكان رعيه وانتفاعه بأنواره
وأزهاره وأشجاره وثماره المشبه بها أنواع العلوم والمعارف وضاءة الحلم والاحكام
واللطائف وقال ابن الجزري أي راحته (قوله وجلاء حزني) بكسر الجيم والمداد
إزالته وكشفه من جلوت السيف جلا بالكسر أي صقلته ويقال جلوت همى عني
أي أذهبتة ووقع في بعض نسخ الحصن بفتح الجيم قال في الحزف فهو حلاء القوم عن
الموضع ومنه ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء والمعنى أجعله سبب تفرقة حزني وجمعية
خاطري اه (قوله وذهاب همي) أي الهم الذي لا ينفعني ويفرقني لا يجمعني (قوله أجل)
هو بفتح الحين بمعنى نعم كذا في النهاية (قوله وأطال فرحه) بالحاء المهملة فيما وقعت عليه من
الاصول المصححة وهو الملائم لمقابله بالحزن والله أعلم ﴿ باب ما يقول إذا وقع في
هلكة ﴾ بفتحات (قوله رونا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تنجيجه من طريق

ياعلى ألا أعلمك كلماتٍ إذا وقعت في ورطةٍ قُلْتَهَا قُلْتُ بلى جعلني الله فداءك
قال إذا وقعت في ورطةٍ قل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم فان الله تعالى يصرفُ بها ما شاء من أنواعِ البلاء قُلْتُ (الورطة) بفتح الواو
واسكان الراء، وهي الهلاكُ

﴿ باب ما يقول إذا خاف قوماً ﴾

روينا بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود والنسائي عن أبي موسى الأشعري

الطبراني في كتاب الدماء هذا حديث غريب وفي سنده عمر بن بشر وهو ضعيف اتفقوا
على توهميه وهو يروى الحديث عن أبيه وهو بكسر المعجمة وسكون الميم بعدها
راء لم أر له ذكرًا في كتب الجرح والتعديل اهـ (قوله جعلني الله فداءك) فيه
التفدية والاصح جوازها وكذا جواز فداءك أبي وأمي كما سيأتي في آخر الكتاب
(قوله في ورطة) قال في النهاية الورطة الهوة العميقة في الارض ثم أستعين للناس
إذا وقعوا في بلية يعسر المخرج منها وفي المصباح الورطة الهلاك وأصلها الوحل
تقع فيه الغنم فلا تقدر على التخلص وقيل أصلها أرض مطمئنة لا طريق فيها يرشد
إلى الخلاص وتورطت الغنم وغيره إذا وقعت في الورطة ثم استعملت في كل شدة
وأمر شاق وتورط في الأمر فلان واستورط إذا ارتبك فلم يسهل له المخرج وقال
الجوهري الورطة الهلاك وأصل الورطة أرض مطمئنة لا طريق فيها (قوله ولا حول
ولا قوة إلا بالله) سبق الكلام على هذه الجملة أول الكتاب وفي باب فضل الذكر
وفي إجابة المؤذن في الترمذي عن مكحول من قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولا ملجأ
من الله الا اليه كشف عنه سبعون بابا من الضر ادناها الفقر وفي حديث آخر من قال
في كل يوم مائة مرة لا حول ولا قوة إلا بالله لم يصبه فقر أبدا وفي حديث أبي هريرة
عند الحاكم كان دواء من تسعة وتسعين داء يسرها لهم قاله الترمذي لان العبد اذا
قال لا حول ولا قوة الا بالله تبرأ من الاسباب وتخلي من وبالها فجاءته القوة والعصمة
وجاءه الغياث والرحمة

﴿ باب ما يقول إذا خاف قوماً ﴾ (قوله روينا الخ) وكذا رواه الحاكم وابن حبان

رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا خاف قوماً قال اللهم إنا نجعلك في
نحورهم

في صحيحيهما واللفظ سواء كما في السلاح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وفي
لفظ ابن حبان كان إذا أصاب قوماً الخ وفي الجامع الصغير رواه أحمد والبيهقي في السنن
الخ من حديث أبي موسى بهذا اللفظ ورواه في الحصن من حديث البراء وقال
أخرجه أبو عوانة ولفظه إذا خاف قال اللهم أني أجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم
وقال الحافظ بعد تخريج حديث الكتاب حديث حسن غريب ورجاله رجال الصحيح
لكن قتادة مدلس ولم أره عنه إلا بالعنعنة ولا رواه عن أبي موسى إلا ابنه أبو برزة ولا عن
ابنه إلا قتادة وهو عن قتادة ظن أن هشام والد معاذ تفرد به عن قتادة قال
الحافظ وقد وجدنا له متابعا وهو عمران القطان أخرجه أحمد عن علي بن عبد الله
ابن المديني وأخرجه أبو داود والنسائي عن محمد بن المثني وأخرجه النسائي أيضا
عن أبي قديمة عبيد الله بن سعد السرخسي عن معاذ بن هشام وأخرجه ابن حبان
من طريق إسحاق بن أبي إسرائيل والحاكم من طريق مسدد كلاهما عن معاذ عن
عمران القطان قلت وأخرجه الحافظ من طريق أبي داود الطيالسي عن عمران القطان
عن قتادة عن أبي برزة عن أبيه أن النبي ﷺ كان إذا دعا على قوم قال اللهم
إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم أخرجه الامام أحمد عن سليمان أبي
داود وهو أبو داود الطيالسي قلت فذكر الحافظ بكنيته والامام أحمد باسمه قال
الحافظ وقد وجدت له راويا ثالثا عن قتادة ثم أخرجه الحافظ بسنده إلى الحجاج
ابن الحجاج عن قتادة عن أبي برزة بن أبي موسى فذكر اللفظ مثل الاول أي
اللفظ المذكور في حديث معاذ وهو المذكور في الكتاب لكن قال ونذكر بك في
نحورهم أخرجه أبو بكر الخرائطي في مكارم الاخلاق وهو غريب عن حجاج
تفرد به طاهر بن خالد عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عنه وكلهم موثقون اهـ (قوله
إنا نجعلك) هو على حذف مضاف كما لا يخفى أي نجعل قدرتك وقيل معنى نجعلك (في
نحورهم) أي حائلنا وبيننا ودافعنا أي فهو كناية عن الاستعانة به في دفعهم إذ

ويعوذ بك من شرورهم

﴿ باب ما يقول اذا خاف سلطانا ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله

ﷺ لا حول ولا قوة لنا إلا به سبحانه واصله جعلت فلانا في نحر العدو أي مقابلته ليحول بيني وبينه ويدفعه عني وخص النحر بالذكر لان العدو يستقبل به عند التصاف للقتال وللغافل بان المؤمنين ينحرونهم عن آخرهم والمعني نسالك أن تصدم وتدفع شرورهم وتكفينا أمورهم وقيل نسالك أن تتولانا في الجهة التي يريدون أن يأتوا لنا منها (قوله ويعوذ بك من شرورهم) هو كالعطف التفسيرى (فائدة) روى أبو نعيم في المستخرج على مسلم عن البراء بن عازب في حديث الهجرة أن النبي ﷺ دعا على مالك بن سراقه بن جعشم حين اتبعه وأبا بكر رضي الله عنه فقال اللهم اكفنا بما شئت فساخنت به فرسه في الارض الى بطنها قال في السلاح وقد أسلم سراقه

﴿ باب ما يقول اذا خاف سلطانا ﴾ أي ذا سلطنة وترجم في السلاح اذا خاف سلطانا ونحوه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ أخرجه من رواية محمد بن الحارث الحارثي أحد الضعفاء عن محمد بن عبد الرحمن بن البيهاني بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح اللام وتخفف الميم وبعد الالف نون عن أبيه عن ابن عمر محمد بن عبد الرحمن اتفقوا على تضعيفه واتهمه بعضهم بالكذب وذكروا ابن حبان أن محمد بن الحارث روى عنه نسخة موضوعة مشبهة بما هي حديث قال الحافظ وقد وقع لى هذا الحديث بزيادة فيه كثيرة ونقصان يسير من أول حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عباس وسند كل منهما أولى بالذكر من هذا أما حديث ابن مسعود فقال عن رسول الله ﷺ إذا تخوفت من أحد شيأ فقل اللهم رب السموات السبع وما بينهن ورب العرش العظيم ورب جبريل وميكائيل واسرافيل كن لي جاراً من عبدك فلان واشياعه أن يطفوا على وأن يفرطوا على عز جارك وجل ثناؤك ولا إله الا أنت ولا حول ولا قوة الا بك هذا حديث حسن رواه موقنون وفيهم ائمة في سنده انقطاع لان عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة (٢ — فتوحات — رابع)

ﷺ إذا خفت سلطاناً أو غيره فقل لا إله إلا الله الحليم الكريم سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لا إله إلا أنتَ عزَّ جارك وجلَّ ثناؤك، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَا قَدْ مَنَاهُ فِي الْبَابِ السَّابِقِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ إِلَى عَدُوِّهِ﴾

ابن مسعود لم يسمع من عم أبيه عبد الله بن مسعود ولا أدركه لكن للحديث طريق آخر يعضده ثم أخرجه من طريق الطبراني قال حدثنا عبد الله بن سلم والعباس بن الحسن الرازيان قالا حدثنا سهيل بن عثمان حدثنا جنادة بن مسلم وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون وأبوه بفتح المهملة وسكون اللام ضعفه بعضهم وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه وذكره ابن حبان في الثقات عن عبيد الله بن عمر عن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده عن عبد الله بن مسعود وهو جد أبيه عن النبي ﷺ قال إذا تخوف أحدكم السلطان فليقل فذكره أسكن لم يقل فيه وما فيه ولا رب جبريل وميكائيل وإسرافيل وقال من فلان وأتباعه من الجن والانس وقال في آخره ولا اله غيرك ورجال سنده ثقات الاجنادة فاختلف فيه كما تقدم وأخرجه الحافظ من طريق ثالث الا أنه موقوف على قائلها وسنده صحيح وقد أخرجه البخاري في الادب المفرد وحديث ابن عباس سيأتي الكلام عليه آخر الباب (قوله أو غيره) من طالم ونحوه (قوله فقل الخ) كان من حكمة دفع من ذكر بقول هذا الذكرا مسبق من أن الشغل بالثناء عن السؤال سبب بلوغ المنال والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول الخ) وما في معناه من الاخبار المرفوعة وسكت المصنف عن آثار وردت في الباب عن ابن عباس والشعبي وأبي مجلز (١) من طرق متعددة لانها موقوفة على قائلها نعم حديث ابن عباس رواه البخاري في الادب المفرد والطبراني في الدماء وفي الكبير والاصبهاني في الترغيب عنه مرفوعا ولفظه اذا أتيت سلطانا مهيبا تخاف أن يسطورك فقل الله أكبر أعز من خلقه جميعا الله أعزما أخاف وأحذر أعوذ بالله الذي لا اله الا هو الممسك السموات السبع أن تقع على الارض الا بأذنه من شر عبده فلان وجنوده وأتباعه وأشياعه من الجن والانس اللهم كن لي جارا من شرهم جل ثناؤك وعز جارك وتبارك اسمك ولا اله غيرك ثلاث مرات

روينا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ في غزوة فلقى العدو فسمعته يقول يا مالك يوم الدين إياك أعبد وإياك أستعين لمقد رأيت الرجال تصرع تضربها الملائكة من بين أيديها ومن خلفها .
ويستحب ما قدمناه في الباب السابق من حديث أبي موسى

﴿ باب ما يقول إذا عرض له شيطان أو خافه ﴾

قال الله تعالى (ولما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَمِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

(قوله رونا) الخ قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الطبراني في كتاب الدماء وغيره مراراً (قوله عن أنس) عن أبي طلحة حديث غريب أخرجه ابن السني لكن سقط من روايته عن أبي طلحة ولا بد منه قال الطبراني ولا يروى عن أبي طلحة إلا بهذا الإسناد ثم تكلم في رجال أسناده (قوله تضربها الملائكة الخ) فائدة قيل لم تقابل الملائكة معه ﷺ إلا في بدر وحنين أما باقي المغازي فكانت تشهدا من جملة الامداد من غير قتال لكن في صحيح مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص ما يقتضي أن الملائكة قاتلت في يوم أحد أيضا والله أعلم (قوله من بين أيديهم الخ) في نسخة أيدينا وخلقها (قوله ويستحب ما قدمناه الخ) أورده فيما يقول إذا خاف قوماً وأورد صاحب السلاح في باب ما يقال عند القتال عن البراء أن النبي ﷺ يوم حنين نزل عن بغلته فدعا واستنصر وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم انزل نصرك، مختصراً رواه مسلم والترمذي والنسائي وعن أنس كان النبي ﷺ إذا غزاه قال اللهم أنت عضدي ونصيري بك أحول وبك أصول وبك أقاتل رواه داود واللفظ له والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي حسن غريب وفي رواية للنسائي من حديث صهيب رب بك أقاتل وبك أصول ولا حول ولا قوة إلا بك، أحول اتحرك وأصول اسطو وغير ذلك اه وسياً تى في اذكار الجهاد في باب الدماء منه هذا الحديث باللفظ الوارد عند أبي داود وقد أورد في الحصن وغيره اذكاراً في هذا المقام يأتي بعضها أن شاء الله تعالى في كتاب الجهاد

﴿ باب ما يقول إذا عرض له شيطان أو خافه ﴾ (قوله ولما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) أصل النزغ الحركة الخفية المراد به هنا الوسوسة والمعنى فإن يوسوسك الشيطان

العليم) وقال تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً فيذبغى أن يتعودنم يقرأ من القرآن ما تيسر، وروينا في صحيح مسلم عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ يصلي فسمعناه يقول أعوذ بالله منك، ثم قال ألعنك يلعنة الله ثلاثاً وبسط يده كأنه يتناول شيئاً، فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله سمعناك تقول في الصلاة شيئاً لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك بسطت يدك، قال

بوسوسة فاستعذ بالله أي أطلب النجاة من تلك الوسوسة بالله ولا تطعه انه هو السميع لدعائك العليم بما عرض له (قوله حجاباً مستوراً) قال السكاشي ذاستراً ومستوراً بحجاب آخر من قدرة الله تعالى فلا يراه كالحائل بين الثرى والدم واللبن حقيقته غير مشاهدة واذالم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به أو مستوراً بمعنى سائر بعضهم من تحصن بالحق فهو في حصن حصين والمضيق لوقته من تحصن بعلمه أو بنفسه فيكون هلاكه في موضع أمنه وفي تفسير الواحدى الوسيط انزلت في قوم كانوا يؤذون النبي ﷺ إذا قرأ القرآن قال الكلبي هم أبوسفیان والنضر بن الحارث وأبو جهل وأم جميل امرأة ابى لهب حجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن وكانوا يأبونه ويمرون به ولا يرونه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ بعد تحريره من طريق أبي نعيم في المستخرج هذا حديث صحيح رواه مسلم والنسائي وابن حبان (قوله أعوذ بالله منك) قال المصنف في شرح مسلم قال القاضي عياض هذا (قوله العنك يلعنة الله) دليل لجواز الدعاء لغيره وعلى غيره بصيغة المخاطبة خلافا لابن شعبان من أصحاب مالك في قوله ان الصلاة تبطل بذلك قلت وكذا قال أصحابنا تبطل الصلاة بالدعاء لغيره بصيغة المخاطبة كقوله للعاطس يرحمك الله ولن ستم عليه ونايك السلام وأشباهه والاحاديث السابقة في السلام على المصلى يؤيد ما قال أصحابنا فيتأمل هذا الحديث أو يحمل على أنه كان قبل تحرير الكلام في الصلاة أو على غير ذلك اهـ (قوله - بسط يده الخ) دليل على جواز العمل القليل في الصلاة (قوله إن عدو الله الخ) فيه دليل على ان الجن موجودون وأنه

إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَ فِي وَجْهِ قُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بَلْعَنَةِ اللَّهِ التَّامَةِ فَاسْتَأْخَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخُذَهُ وَاللَّهُ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوثِقًا تَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ * قُلْتُ وَيَذْبَغِي أَنَّهُ يُؤْذَنُ أَذَانُ الصَّلَاةِ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُ قَالَ : أَرْسَلَنِي أَبِي

إِبْرَاهِيمُ بَعْضَ الْأَدَمِيِّينَ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ فَمَحْمُولٌ عَلَى الْغَالِبِ وَلَوْ كَانَتْ رُؤْيُهُمْ عَالَا مَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَ مِنْ رُؤْيَيْهِ وَمِنْ أَنَّهُ كَانَ يُوَقِّعُهُ لِيلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ الْقَاضِي وَقِيلَ أَنَّ رُؤْيَهُمْ عَلَى خَلْقَتِهِمْ وَصُورِهِمُ الْأَصْلِيَّةِ مُمْتَنِعَةٌ لظَاهِرِ الْآيَةِ إِلَّا الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَمَنْ خَرَقَتْ لَهُ الْعَادَةُ وَإِنَّمَا إِبْرَاهِيمُ بَنُو آدَمَ فِي صُورٍ غَيْرِ صُورِهِمْ كَمَا جَاءَ فِي الْأَنْبَاءِ قَالَ الْمَصْنُفُ هَذِهِ دَعْوَى مُجَرَّدَةٌ فَإِنْ لَمْ يَصِحَّ لَهَا مَسْتَدْفِيٌّ مُرَدُّودَةٌ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَازَرِيُّ الْجُنَّ أَجْسَامٌ لَطِيفَةٌ وَرُوحَانِيَّةٌ فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ تَصَوَّرَ بِصُورَةٍ يُمْكِنُ رِبْطُهُ مَعَهَا ثُمَّ يَمْنَعُ أَنْ يَعُودَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّعِبُ بِهِ وَإِنْ خَرَقَتْ الْعَادَةُ أُمْكِنَ غَيْرُ ذَلِكَ أَيْ وَآخِرُ كَلَامِهِ إِلَى مَقَالِهِ الْقَاضِي فَتَأْمَلْهُ (قَوْلُهُ بِشَهَابٍ) هُوَ الشَّعْلَةُ فِي مُفْرَدَاتِ الرَّاعِبِ وَالصَّحَّاحِ الشَّهَابُ الشَّعْلَةُ السَّاطِعَةُ مِنَ النَّارِ الْمَوْقُودَةِ (قَوْلُهُ بَلْعَنَةِ اللَّهِ التَّامَةِ) قَالَ الْقَاضِي يَحْتَمِلُ تَسْمِيَتُهَا التَّامَةِ أَيْ لَا نَقْصَ فِيهَا وَيَحْتَمِلُ الْوَاجِبَةَ لَهُ الْمُسْتَحَقَّةَ عَلَيْهِ أَوَ الْمَوْجِبَةَ عَلَيْهِ الْعِقَابَ سَرْمَدًا أَيْ وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي كَشْفِ الْمَشْكَلِ أَشَارَ بِتَّامَةِ إِلَى دَوَامِهَا (قَوْلُهُ وَاللَّهُ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ) فِيهِ جَوَازُ الْحَلْفِ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْلَافٍ لِتَنْفِخِ مَا يَخْبُرُ بِهِ الْإِنْسَانُ وَتَعْظِيمِهِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي صِحَّتِهِ وَصِفَتِهِ وَقَدْ كَثُرَتْ الْأَحَادِيثُ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَدَعْوَةُ سُلَيْمَانَ هِيَ قَوْلُهُ وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فِيهِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ هَذَا اخْتَصَّ بِهِ فَامْتَنَعَ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رِبْطِهِ لِأَنَّهُ لَمَّا تَذَكَّرَ دَعْوَةَ سُلَيْمَانَ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ أَوْ زَكَرَهُ تَوَاضَعًا وَتَادِبًا (قَوْلُهُ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) أَيَّ صَبِيَّائِهِمْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ بِدُونِ الْقِصَّةِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قُلْتُ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ الْأَذَانِ (قَوْلُهُ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ هَكَذَا هُوَ فِي بَعْضِ النُّسخِ بِالتَّصْغِيرِ

إِلَى بَنِي حَارِثَةَ وَمَعِيَ غَلَامٌ لَنَا أَوْصَابٌ لَنَا فَنَادَاهُ مُنَادٍ مِنْ حَائِطٍ بِاسْمِهِ وَأَشْرَفَ
الَّذِي مَعِيَ عَلَى الْحَائِطِ فَلَمْ يَرَ شَيْئًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي فَقَالَ لَوْ شَعَرْتُ أَنَّكَ تَلْقَى هَذَا
لَمْ أَرْسِلْكَ وَلَكِنْ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتًا فَنَادٍ بِالصَّلَاةِ فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ « إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا نَادَى
بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ »

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا غَلَبَهُ أَمْرٌ ﴾

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
« الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ

وَكْذَا هُوَ فِي السَّلَاحِ وَهُوَ الصَّوَابُ وَفِي بَعْضِهَا بِالتَّكْبِيرِ هُوَ تَابِعِي اسْمُهُ ذَكَوَانُ
صَدُوقٌ تَغْيِيرُ حِفْظِهِ بِآخِرَةِ رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ مَقْرُونًا وَتَعْلِيْقًا مَا فِي خِلَافَةِ الْمَنْصُورِ
كَذَا فِي التَّقْرِيبِ لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ (قَوْلُهُ إِلَى بَنِي حَارِثَةَ) هُوَ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالرَّاءِ
وَالثَّاءِ الْمَثَلَّةِ وَهُوَ حَارِثَةُ بْنُ حَارِثٍ الْخَزْرَجِيُّ بَطْنٌ مِنَ الْأَنْصَارِ (قَوْلُهُ الْحَائِطُ) هُوَ
الْبَسْتَانُ مِنَ النَّخْلِ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ حَائِطٌ أَيْ جِدَارٌ وَجَمْعُهُ حَوَائِطٌ كَذَا فِي النَّهَايَةِ
(قَوْلُهُ لَوْ شَعَرْتُ) بَفَتْحِ الْعَيْنِ مِنْ بَابِ نَصَرَ أَيْ لَوْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي إِدْرَاكِ وَبِالْيَاءِ
(قَوْلُهُ فَنَادَى بِالصَّلَاةِ) أَيْ قَاتَ بِالْأَلْفَاظِ الْمَشْرُوعَةِ لِلنِّدَاءِ بِهَا وَهِيَ كَلِمَاتُ الْأَذَانِ
وَسَبَقَ فِي بَابِ فَضِيلَةِ الْأَذَانِ الْحِكْمَةُ فِي إِدْبَارِ الشَّيْطَانِ عِنْدَ سَمَاعِ الْأَذَانِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا غَلَبَهُ أَمْرٌ ﴾ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) وَرَوَاهُ
النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ كَمَا فِي السَّلَاحِ وَابْنُ السَّنِيِّ كَمَا فِي الْحَصَنِ كُلِّهِمْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي
هُرَيْرَةَ وَزَادَ الْحَافِظُ فِيمَنْ خَرَجَهُ فَذَكَرَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبَا عَوَانَةَ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ
مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ قَالَ وَفِيهِ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ وَأَحَبُّ وَلَيْسَ عِنْدَهُ وَاسْتَعِذَ بِاللَّهِ وَقَالَ فِي
رِوَايَتِهِ فَإِنْ غَلَبَكَ أَمْرٌ وَقَالَ فِيهَا وَمَا شَاءَ صَنَعَ وَاللَّوْفَانِ اللَّوُّ وَالْبَاقِي سِوَاهُ ثُمَّ
قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ أَحْمَدَ وَالنَّسَائِيَّ فِي السَّكْبَرِيِّ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ
عَنْ أَبِي يَعْلَى (قَوْلُهُ الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ) أَيْ الْمُؤْمِنُ الْكَامِلُ الْإِيمَانُ أَيْ الْقَوِيُّ الْبَسَدِ

خيرٌ أحرصُ على ما ينفعُك واستعين بالله ولا تعجزَنَّ وإن أصابك شيءٌ
فلا تقلُ لو أني فعلتُ كذا كان كذا وكذا

والنفس الماضى للعزيمة الذى يصلح للقيام بوظائف العبادات من الصوم والحج
والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على ما يصيبه في ذلك وغير ذلك
مما يقوم به الدين ويتنزه به كلمة المسلمين (خير واجب) أي فهذا هو الأفضل الا كل
أما من لم يكن كذلك من المؤمنين ففيه خير من حيث كونه مؤمناً بما بالصلاة أكثر
لسواد المؤمنين ولذا قال صلى الله عليه وسلم وفي كل خير أى في كل من القوي
والضعيف خير لكن فات الاخير من المقام الاخر حظ كبير (قوله احرص على
ما ينفعك الخ) احرص بكسر الراء ويعجز بكسر الجيم وحكي فتحها والمراد استعمال
الحرص والاجتهاد في تحصيل ما تنتفع به من أمر دنيائك وصيانة عيالك ومكارم
أخلاقك ولا تفرط في طلب ذلك ولا تتأخر عنه متكللاً على القدر فتنسب للتقصير
وتلأم على التفريط شرماً وعادة ومع أنها الاجتهاد نهايتها وابلأغ الحرص غايته
فلا بد من الاستعانة بالله والتوكل عليه والالتجاء في سائر الامور اليه فمن سلك هذين
الطريقين حصل على خير الدنيا والآخرة كذا في المفهم للقرطبي ثم هو في نسخ
الاذكار بنون التوكيد المشددة من قوله ولا يعجزن وفي نسخة المصنف في شرحه
بمحذوفها وكذا هو في المفهم (قوله وإن أصابك شيءٌ فلا تقل لو أني فعلت كذا كان
كذا وكذا) يعني ان الذى يتعين بعد وقوع المقدور التسليم لامر الله تعالى والرضا
بما قدره والاعراض عن الالتفات لما مضى وفات فان افتكر فيما فاته من ذلك قال
لو أني فعلت كذا جاءته الوسوس من الشيطان ولا يزال به حتى يفضى به الى الحيران
لتعارض توهم التدبير سابق المقادير وهذا هو عمل الشيطان الذى نهى عنه ﷺ وقال
فان لو تفتح عمل الشيطان قال القاضى عياض قال بعض العلماء هذا النهي إنما هو
لمن قاله معتقداً ذلك حتماً وإنه لو فعل ذلك لم يفقه قطعاً فاما من أسند ذلك الى مشيئة الله
تعالى وأنه لن يصيبه الا ما شاء الله تعالى فليس من هذا واستدل بقول الصديق في
الغار لو أن أحدهم رفع رأسه لراىنا قال القاضى وهذا لاحجة فيه لانه إنما أخبر عن
مستقبل وليس فيه دعوى لرد قدر بعد وقوعه كذا جميع ما ذكره البخارى
في باب ما يجوز من اللو فكله مستقبل لا اعتراض فيه على احد فلا كراهة فيه

وَلَكِنْ قُلْ قَدَرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ * وَرَوَيْنَا
 فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى بَيْنَ
 رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمَقْضِيُّ عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ

لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع وعما هو في قدرته فلما مذهب
 فليس في قدرته قال القاضي والذي عندي في هذا الحديث أن النهي على ظاهره
 وعمومه لكن نهى تنزيه لما يدل عليه قوله فإن لو تفتح عمل الشيطان أى يلقي
 في القلب معارضة القدر ويوسوس به الشيطان وقال المصنف في شرح مسلم
 الظاهر أن النهي عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه فيكون نهى تنزيه لا تحريم وأما
 من قال تأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى وما هو متعذر عليه من نحو ذلك فلا
 بأس به وعليه يحمل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث اه وفيه باب الاستثناء
 في اليمين كل ما يكون من لولولا مما يخبر به الانسان عن قلة امتناعه من فعله مما يكون
 فعله في قدرته فلا كراهة فيه لأنه اخبار حقيقة عن شيء بسبب شيء أو حصول
 شيء لامتناع شيء وتأتى لولا غالباً لبيان السبب الموجب أو المنافي فلا كراهة في كل
 ما كان من هذا إلا أن يكون كاذباً في ذلك كقول المنافقين لو نعلم قتالا لاتبعناكم والله
 أعلم (قوله ولكن قل قدر الله) ضبط بالاضافة الى الله على أنه جملة اسمية أي هذا
 قدر الله ، ويؤيده أنه روى بقدر الله وضبط برفع الجلالة على أن الجملة فعلية . قال في
 الحرز وهو الاصح للملائم لقوله وما شاء فعل والقدر بفتح الدال عبارة عما قضاه الله
 وحكم به من الامور (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) كذا اقتصر على عزوه إلى
 أبي داود في الجامع الصغير قال في السلاح رواه أبو داود والنسائي زاد في الحصن وابن
 السني كلهم عن عوف ، وقال الحافظ بعد تخريجه عن سيف، الشامي عن عوف بن
 مالك قال : قضى رسول الله ﷺ بين رجلين فقال المقضى عليه حسبي الله ونعم الوكيل
 فقال النبي ﷺ على الرجل يعني نجا فقال إن الله يحمد على الكيس ويوم على العجز
 فان غلبك الشيء أو قال الامر فقل حسبي الله ونعم الوكيل ثم قال بعد تخريجه هذا
 حديث حسن أخرجه أبو داود والنسائي وفي سنده سيف الشامي وثقه العجلي وما

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجَزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ * قَالَتْ (الْكَيْسُ) بَفَتْحِ الْكَافِ وَإِسْكَانِ الْيَاءِ وَيُطْلَقُ عَلَى مَعَانٍ مِنْهَا الرِّفْقُ فَمَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَلَيْكَ بِالْعَمَلِ فِي رِفْقٍ يَحِثُّ تَطْيِيقُ الدَّوَامِ عَلَيْهِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ أَمْرٌ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ لَا سَهْلَ إِلَّا مَا جَعَلْتَهُ سَهْلًا وَأَنْتَ تَجْعَلُ الْحَزْنَ إِذَا شِئْتَ سَهْلًا * قُلْتُ الْحَزْنَ بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الزَّيِّ وَهُوَ غَلِيظُ الْأَرْضِ وَخَشْنُهَا

عرفت اسم أبيه وباقي رجاله من رواية مسلم وفي عننته بقية لكن من روايته عن شامي (قوله على العجز) قال العلقمي نقلا عن ابن رسلان العجز في الاصل عدم القدرة على الشيء فليس للعبء تأثير في القدرة بل القدرة في الحقيقة لله والعجز عند المتكلمين صفة وجودية قائمة بالعاجز تضاد القدرة والتقابل بينهما تقابل الضدين ومع هذا فالله يلوم على العجز وهو عدم الداعية الحادثة التي يسمى بها مكتسباً وإن كانت القدرة لله تعالى اهـ . وفي النهاية العجز ترك ما يجب فعله من أمور الدين والدنيا قال في كشف المشكل العجز انما يقع من سوء التدبير وقلة العقل وقال في المفهم العجز التناقل عن المصالح حتى لا تحصل أو تحصل على غير الوجه المرضي والكيس نقيض ذلك وهو الجد والتشمير في تحصيل المصالح على وجوها اهـ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ أَمْرٌ﴾

أي ما يقوله إذا صعب عليه واشتد أمره وأراد تسهيله وتيسيره (قوله رونا في كتاب ابن السني اظ) وكذا رواه ابن حبان في صحيحه كما في السلاخ والحضن وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه ابن السني وأخرجه ابن حبان (قوله إذا شئت) أي إذا أردت تسهيله وفي رواية ابن حبان تجعل الحزن سهلاً إذا شئت (قوله الحزن اظ) ضده السهل من كل شيء

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا تَعَسَّرَتْ عَلَيْهِ مَعِيشَتُهُ ﴾

وِينَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ هُنَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ
مَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ إِذَا عَسَرَ عَلَيْهِ أَمْرٌ مَعِيشَتِهِ أَنْ يَقُولَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ بِاسْمِ
اللَّهِ عَلَى نَفْسِي وَمَالِي وَدِينِي اللَّهُمَّ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قَدَّرَ لِي

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا تَعَسَّرَتْ عَلَيْهِ مَعِيشَتُهُ ﴾

أَيُّ عَسَرَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ مِنْهُ مَعَاشُهُ وَبِهِ انْتِعَاشُهُ وَقَدْ أَلْفَ الْجَلَالُ السَّيُوطِيُّ فِي هَذَا
الْمَعْنَى مَوْثِقًا سَمَاهُ حَصُولُ الرِّفْقِ بِوَصُولِ الرِّزْقِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ أَخْبَرَنَا)
عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ إِذَا غَلَبَهُ أَمْرٌ مَعِيشَتُهُ أَنْ يَقُولَ إِذَا خَرَجَ
مِنْ بَيْتِهِ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِي وَدِينِي وَمَالِي اللَّهُمَّ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قَدَّرَ لِي مِنْهُ حَتَّى
لَا أَحِبُّ تَأْخِيرَ مَا قَدَّمْتَ وَلَا تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ السُّنِيِّ
وَابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ وَفِي سَنَدِ الْحَدِيثِ عِيسَى بْنُ مِيمُونٍ ضَعِيفٌ جَدًّا ، قَالَ الْغَلَّاسُ
وَالنَّسَائِيُّ مَتْرُوكٌ وَقَالَ ابْنُ عَدَى حَامِدٌ مَا يَرُودُهُ لَا يَتَّبَعُ عَلَيْهِ أَهْ (قَوْلُهُ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى
نَفْسِي وَمَالِي وَدِينِي) أَيْ أَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى إِصْلَاحِ ذَلِكَ وَقَدِّمُ الْمَالُ عَلَى الدِّينِ لِكُونِهِ
بِهِ الْمَعَاشُ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَى سَهُولَتِهِ سَلَامَةُ الدِّينِ ظَالِبًا وَأَيْضًا الْقَلَمُ لَهُ فَقَدِمَ اهْتِمَامًا
بِشَأْنِهِ وَإِنْ كَانَ الدِّينُ أَهَمُّ وَعَلَيْهِ الْمَعُولُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ) الْقَضَاءُ بِمَعْنَى
الْقَدَرِ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ وَالرِّضَا بِحُلُوهِ وَمَرُّهُ وَبِمَعْنَى الْمَقْضَى بِهِ مِنْهُ مَا يَطْلُبُ الرِّضَا بِهِ وَهُوَ
مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِنْسَانِ أَوْ عَلَى خِلَافِ هَوَاهُ فَيَرْضَى بِهِ لِكُونِهِ قَضَاءَ الرَّحْمَنِ وَهُوَ أَرْحَمُ
بِالْإِنْسَانِ وَمَا أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِي هَذَا الشَّانِ

يَا أَيُّهَا الرَّاظِي بِأَحْكَامِنَا لَا بُدَّ أَنْ تَحْمَدَ عَقْبِي الرِّضَا

فَوْضَ الْيَنَّا وَأَتِ مَسْتَسْلِمًا فَالْنِّعْمَةُ الْعَظِيمَى لِمَنْ فَوْضَا

لَا يَنْبَغُ الْمَرْءُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى يَرَى الرَّاحَةَ فِيمَا قَضَى

وَمِنْهُ مَا يَحْرُمُ الرِّضَا بِهِ كَالْعَصِيَانِ بَلْ مِنْهُ مَا يَكُونُ الرِّضَا بِهِ كَفَرًا كَالرَّاظِي بِالْكَفَرِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قَدَّرَ لِي) هُوَ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَفِي نَسْخَةِ قَدَرْتُ وَالْمُرَادُ
الْبَرَكَةُ فِيهِ إِمَّا بِاعْتِبَارِ رِيْعِهِ وَرِيْحِهِ وَمَزِيدِ نَمَائِهِ وَنَفْعِهِ وَإِمَّا بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ بَانَ يَحْصُلُ

حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعَجِيلَ مَا أَخَّرْتَ وَلَا تَأْخِيرَ مَا قَدَّمْتَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ لِدَفْعِ الْآفَاتِ ﴾

﴿ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً فِي أَهْلٍ وَمَالٍ وَلَدٍ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِيرَى فِيهَا آفَةٌ دُونَ الْمَوْتِ

به الاجزاء التام و بلغة المراد والمرام (قوله حتى لا أحب الخ) لما سبقه من الرضا بالقضاء ، والله أعلم

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ لِدَفْعِ الْآفَاتِ ﴾

(قوله رويناه في كتاب ابن السني الخ) وفي الجامع الصغير للسيوطي بعد ذكر الحديث عن أنس رواه عبد الرزاق في الجامع والبيهقي في الشعب عن أنس وبجانبه علامة الضعف (قوله ما شاء الله) ما فيه شرطية مفعول مقدم لشاء وجوابها محذوف أى ما شاء الله كان ويجوز أن يكون موصولة محذوفة الخبر أى الذى شاء الله كائن ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف تقديره الامر الذى شاء الله (قوله لا قوة إلا بالله) قال ابن الجزري في زاد المسير الاختيار فيه النصب بغير تنوين على النفي كقوله لا ريب فيه ويجوز الرفع بالابتداء والخبر بالله والمعنى لا يقوى أحد فى بدنه ولا فى ملك يده إلا بالله تعالى ولا يكون له إلا ما شاء الله اهـ (قوله فيرى) معطوف على قوله فقال وهما مستقبلان من حيث المعنى وأن اختلفا فى الصيغة من حيث المبني (قوله آفة) قال العلقمي قال الجوهرى الآفة العاهة وقد أثف الزرع على ما لم يسم فاعله أى أصابته آفة فهو مؤوف على وزن معوف اهـ وفي المصباح الآفة عرض يفسد ما يصيبه وهى العاهة والجمع آفات وأيـفـد الشئ بالبناء للمفعول أصابته الآفة وشئ مؤوف وزان رسول والاصل مؤوف على مفعول لكن استعمل على النقص حتى لا يوجد منه ذوات الواو مفعول على النقص والتمام معا الاحرفان ثوب مصون ومصون وممسك مذوق ومذوق وهذا هو المشهور عن العرب ومن الائمة من طرد ذلك في جميع الباب ولم يقبل منه انتهى

﴿ باب ما يقول إذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة ﴾

قال الله تعالى « وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون »
وروينا في كتاب ابن السني عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ليس ترجع

﴿ باب ما يقول إذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة النكبة باسكان الكاف ما يصيب الانسان من الحوادث كذا في النهاية (قوله وبشر الصابرين) أى بالجنبة (قوله الذين) منصوب نعتا أو مقطوع أو مرفوع قطعا أو استثنافا على تقدير سؤال من الصابرين قيل هم الذين (قوله مصيبة) اسم فاعل من أصاب وصار اختصاصه بالمكروه قال ابن الجزرى في تفسيره قال الغراء وللغرب في المصيبة ثلاث لغات مصيبة ومضابة ومضوبة وحكي الكسائي أنه سمع أعرابيا يقول جبر الله مضوبتك قلت في الصحاح المصيبة واحدة المصائب والمضوبة بضم الصاد مثل المصيبة واجمعت العرب على جمع المصائب وأصله الواو كأنهم شبهوا الاصل بالزائد ويجمع أيضا على مضابوب وهو الاصل اه (قوله قالوا) أى قالوا توطينا لا أنفسهم على تحمل ما يقع بهم قال سعيد بن جبير لقد أعطيت هذه الامة عند المصيبة شيئا لم تعطها الانبياء بلهم ولو أعطيه الانبياء لا عطيه يعقوب انه يقول يا أسفا على يوسف (قوله انا لله) اقرار بالملك والعبودية لله فهو المتصرف فيما يمازى (قوله وانا اليه راجعون) اقرار بالبعث على مصيبة الموت التي هي أعظم المصائب وسيأتى مزيد في ذلك ان شاء الله تعالى في باب من يقول من مات له ميت (قوله أولئك عليهم صلوات) أى ثناء كثير ورحمة والعطف يشعر بالمغفرة وارتفع صلوات بالثناء عليه لان الجار قد اعتمد قال عمر بن الخطاب نعم العدلان نعم العلاوة أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تخرجه حدث غريب في سنده من ضعف وله شاهد من مرسل أبي ادريس الخولاني وهو في فوائد هشام ابن عمار ورجال اسناده من رواة الصحيح وتدرجه ابن السني أيضا وفيه قصة وله شاهد موصول عن أبي أمامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فانقطع شيعه فقال

أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي شَيْعِرِ نَعْلِهِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَصَائِبِ * قُلْتُ الشَّيْعُ يَكْثُرُ
الشَّيْنُ الْمَعْجَمَةُ ثُمَّ بِإِسْكَانِ السَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ وَهُوَ أَحَدُ سُيُورِ النُّعْلِ الَّتِي تُشَدُّ لِي زِمَامُهَا
﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَجَزَ عَنْهُ ﴾

رَوَيْتُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مَكَاتِبًا جَاءَهُ فَقَالَ
إِنِّي عَجِزْتُ عَنْ كِتَابَتِي فَأَعْنِي قَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَيْنِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ دِينًا أَذَاهُ عَنْكَ

إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ لَشَيْعٍ فَقَالَ ﷺ إِنَّهَا مَصِيبَةٌ قَالَ الْحَافِظُ
بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بِمَعْنَاهُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ
أَيْضًا وَلَهُ شَاهِدٌ مُوَفَّوْفٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذَرِ فِي التَّفْسِيرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُلَيْفَةَ أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ الْخَطَّابِ انْقَطَعَ شَيْعُهُ فَقَالَ إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ مَا سَأَلَكَ
فَهُوَ مَصِيبَةٌ وَسَنَدُهُ هَذَا الْمَوْقُوفُ صَحِيحٌ وَهُوَ كَلْفُظُ الْمَرْسَلِ لَكِنْ فِي آخِرِ الْمَرْسَلِ فَقَالَ
ﷺ كُلُّ شَيْءٍ سَاءَ الْمُؤْمِنُ فَهُوَ مَصِيبَةٌ أَهْ قَوْلُهُ لَيْسَتْ رَجْعُ أَيْ لِيَقْلَ إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ (قَوْلُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ) يَصِيبُهُ وَبِهِمُ وَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْمِيمِ (قَوْلُهُ الشَّيْعُ) الْخُ قَالَ
فِي النِّهَايَةِ الشَّيْعُ أَحَدُ سُيُورِ النُّعْلِ وَهُوَ الَّذِي يَدْخُلُ بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ وَيَدْخُلُ طَرَفُهُ فِي
الثَّقَبِ الَّذِي فِي صَدْرِ النُّعْلِ الْمَشْدُودِ فِي الزِّمَامِ وَالزِّمَامُ السَّيْرُ الَّذِي يَعْقِدُ فِيهِ الشَّيْعُ أَهْ
﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَجَزَ عَنْهُ ﴾ (قَوْلُهُ رَوَيْتُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْنِ) (١) قَالَ
فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَعِنْدَهُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي أَهْ وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ مِنْ
الْحَصَنِ اكْفِنِي مِنَ الْكَفِّ أَيْ امْنَعْنِي وَاحْفَظْنِي بِحَلَالِكَ الْخُ وَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُ بَعْدَ
صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَبَطَاعَتِكَ عَنْ مَعْصِيَتِكَ
وَبِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِ حَدِيثِ الْبَابِ حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ (قَوْلُهُ مِثْلُ جَبَلٍ دِينًا) كَذَا فِي النُّسَخِ الْمَصْحُوحَةِ
مِنَ الْأَذْكَارِ وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ مِنْهُ مِثْلُ جَبَلٍ أَحَدٌ وَهُوَ غَيْرُ مَعْرُوفٍ وَفِي نَسْخَةٍ أُخْرَى
مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٌ وَهَكَذَا هُوَ فِي بَعْضِ نَسَخِ التِّرْمِذِيِّ وَأُورِدَهُ كَذَلِكَ فِي السَّلَاحِ وَقَالَ

كذا في نسخ الشرح، ع

قُلِ اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءِكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي بَابِ مَا يُقَالُ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ ، حَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي قِصَّةِ الرَّجُلِ الصَّحَابِيِّ الَّذِي يُقَالُ لَهُ أَبُو أَمَامَةَ وَقَوْلُهُ هُمُومٌ لَزِمْتَنِي وَدَيُونٌ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ بُلِيَ بِالْوَحْشَةِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ وَحْشَةً قَالَ إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ

فِيهِ صَبِيرٌ بِمَهْمَلَةٍ ثُمَّ مَوْحِدَةٌ ثُمَّ مَثْنَاءٌ تَحْتِيَّةٌ هَكَذَا وَجَدْتُهُ فِي غَيْرِ مَا نَسَخْتُ مِنَ التِّرْمِذِيِّ وَقَدْ قَالَ الصَّاهِغَانِيُّ فِي الْعِبَابِ فِي مَادَّةِ صَبْرٍ بِالصَّادِ وَالتَّحْتِيَّةِ وَالصَّبِيرُ جَبَلٌ عَلَى السَّاحِلِ بَيْنَ سِيرَافٍ وَعَمَانَ اهـ وَفِي النِّهَايَةِ مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا كَانَ لَهُ خَيْرٌ مِنْ صَبِيرٍ ذَهَبًا وَاسْمُ جَبَلٍ بِالْيَمِينِ وَقِيلَ لِمَا هُوَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٌ بِاسْقَاطِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةُ وَهُوَ جَبَلٌ لَطِيٌّ وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي حَدِيثَيْنِ لِعَلِيِّ وَمَعَاذُ مَا عَلَى فَهُوَ صَبِيرٌ أَوْ مَا مَعَاذُ فَصَبِيرٌ كَذَا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَعْضُهُمْ اهـ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فَالَّذِي هُنَا يَحْذِفُ الْبَاءَ وَهُوَ جَبَلٌ طَيٌّ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَلَى (١) اهـ (قَوْلُهُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي) بِمَهْمَزَةٍ وَصَبْرٌ وَكُسْرٍ الْفَاءُ مِنْ كَفَا كَفَايَةً وَكَفَاكَ الشَّيْءُ يَكْفِيكَ عَلَى مَا فِي الصَّحَاحِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ بُلِيَ بِالْوَحْشَةِ﴾

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ الْوَحْشَةُ وَقُوعُ شَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ فِي الْقَلْبِ وَهُوَ الْإِيحَاشُ اهـ (قَوْلُهُ) وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ (الْخ) قَالَ الْحَافِظُ تَقْدِمُ تَخْرِيجُهُ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا قَلِقَ فِي فِرَاشِهِ فَلَمْ يَنَمْ مِنْ حَدِيثِ الْوَلِيدِ وَفِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا فَزِعَ فِي مَنَامِهِ مِنْ طَرِيقِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ اهـ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ أَخُو خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ الْخَزَوِمِيُّ شَهِدَ بِدِرَاسٍ مُشْرَكَاً فَأَسْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ وَقِيلَ سَلِيطُ الْمَازِنِيِّ الْأَنْصَارِيُّ فَقَدِمَ فِي فِدَائِهِ أَخُوهُ خَالِدٌ وَهَشَامٌ وَكَانَ هَشَامٌ شَقِيقَ الْوَلِيدِ فَتَنَعَ ابْنَ جَحْشٍ حَتَّى افْتَكَاهُ بَارَبْعَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ فَجَعَلَ خَالِدٌ لَا يَبْلُغُ ذَلِكَ

(١) كَانَ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ أَغْلِيظُ صَحِيحَتْ عَلَى النِّهَايَةِ ع

من غضبه وعقابه وشر عبادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونَ فانها
لا تضركَ أَوْلَا تَقْرُبُكَ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ يَشْكُو إِلَيْهِ الْوَحْشَةَ فَقَالَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَقُولَ

فقال له هشام ليس بابن أمك والله لو أبى فيه إلا كذا وكذا لفعلت، ويقال ان
النبي ﷺ قال لابن جحش لا تقبل في فدائك الاشكلة أيه وكانت الشكلة قصفاصة
وسيفا وبيضه فأبى ذلك خالد وأجاب هشام فاقیمت الشكلة بمائة دينار فسلمهاها
إلى ابن جحش فلما افتدى أسلم فقيل له هل لأسلمت قبل أن تقتدي قال كرهت أن يظنوا
بى أنى جزعت من الاسار فبسوه بمكة وكان ﷺ يدعو له فيمن دعاه من
المستضعفين المؤمنين بمكة تم أفلت من اسارهم ولحق برسول الله ﷺ وشهد مع النبي
ﷺ عمرة القضية وقيل إن الوليد لما أفلت من مكة سار على رجله ماشيا فطلبوه فلم يدركوه
وبليت أصابعه فمات عند بئر أبي غنية على ميل من المدينة قال مصعب والصحيح أنه شهد
عمرة القضية ولما شهد العمرة مع رسول الله ﷺ خرج خالد فارا ليل يرى رسول الله
ﷺ وأصحابه بمكة فقال ﷺ للوليد لو أنا خالد لا أكرمناه ومماثلة سقط عليه
الاسلام فكتب الوليد بذلك إلى خالد فوقع الاسلام في قلبه وكان سبب هجرته ولما
توفي الوليد قالت أم سلمة مكية وهى ابنة عمه

يا عين فابكي للولي * مد بن الوليد بن المغيرة قد كان غيثاً في السنة * بين ورحمة فينا وسيره
نمخم الدسيعة ماجد * يسمو إلى طلب الوثيره مثل الوليد بن الوليد * مد أبي الوليد كفى العشيره
قال في أسد الغابة وأخرج حديثه المذكور في الاصل وقال في آخره فانه لا يضرك
وبالحري ألا يقرئك فقلها فذهب ذلك عنه وقال أخرجه الثلاثة يعنى ابن منده وأبو
نعيم وابن عبد البر والحديث سبق الكلام عليه في باب ما يقول إذا كان يفرع من منامه
من حديث ابن عمر (قوله وروينا فيه عن البراء الخ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا
حديث غريب وسنده ضعيف أخرجه ابن السني عن محمد بن ابان وهو جعفي كوفي
ضعفوه وشيخه درمك بمهملتين وزن جعفر وهو ابن عمر وقال أبو حاتم الرازي مجهول
وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء وأورد له الحديث وقال لا يتابع عليه ولا يعرف

سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلّت السموات والارض بالعمة والجبروت فقالها الرجل فذهبت عنه الوحشة

﴿باب ما يقوله من بلى بالوسوسة﴾

قال الله تعالى وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم

إلا به ، ودرمك رواه عن أبي اسحاق عن البراء اه (قوله رب الملائكة) بالجبر على الاتباع كما هو المضبوط في الاصول المصححة ويجوز من حيث العربية رفعه ونصبه على القطع بتقدير مبتدا في الاول وطامل ناصب في الاخير (قوله جلّت) هو بالجم ثم اللام المشددة (قوله والجبروت) فعلت من الجبر هو القهر فتاؤه زائدة وسبق الكلام على معظم الفاظ الذكر في أذكار السجود

﴿باب ما يقول من بلى بالوسوسة﴾

أى سواء كانت في الامور الاعتقادية والاعمال البدنية وسواء كان منشأها من النفس أو من الشيطان وأصل الوسوسة الصوت الخفي وتطلق على حديث النفس والوسواس بمعناها كالزلزال والزلزلة وسمى به الشيطان في سورة الناس مبالغة كأنه نفسه وسوسة لشدة تمكّنه من آدمى ومقابلها الالهام لأن ما يخطر بالقلب إن دما لذيذة فالوسوسة أو طاعة فالالهام فهو ما يقع من ذلك في القلب ويبلغ له الصدر والاصح أنه ليس بحجة من غير المعصوم لأنه لا ثقة بخواتره ثم هي إما ضرورة وهو الخاطر الذي يقع في القلب من غير اختيار مع العجز عن دفعه وهذه معفو عنها في جميع الأمم بنص «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها» وإما اختيارية وهي ضد ذلك فان كان ذلك الخاطر في ضميره من غير ترجيح لجانب الفعل أو الترك مع قدرته على دفعه فهذه معفو عنها اتفاقاً لهذه الامة خاصة وأولى منها بالعفو ما يسبقها الهاجس والواجس ومحل العفو عن ذلك حيث لم يقع عزم مصمم على العمل بمقتضى ذلك الخاطر وإلا ففيه خلاف فكثير من الفقهاء والمحدثين رأوا أنه عفو أيضاً نظاهر حديث إن الله يتجاوز لآمتى ما وسوست به صدورها ما لم تعمل به أو تشكك وقال الباقلاني يؤاخذ به فيما تم على تصميمه ويحمل نحو قوله ﷺ (١) إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوها سيئة على أن هذا فيمن هم ولم يصمم وقال القاضي عياض حاشية السلف وأهل الفقهاء

فأحسن ما يقال ما أدبنا الله تعالى به وأمرنا بقوله * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستمذ بالله ولينته *

والحديثين على هذا للاحد اثبات أى والآيات الدالة على المؤاخذة بأعمال القلوب وقد تظاهرت نصوص الشرع وإجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلم وإرادة المكروه وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها المستقر ومعنى المؤاخذة بالعزم المصمم أن نفس العزم سيئة يؤاخذ بها. مطلقاً أما السيئة المعزوم عليها فإن عملت كتبت عليه وإن تركها اجلالاً لله تعالى أو إجلالاً وخشية كتبت له حسنة الا في تركها بذلك غاية المجاهدة لنفسه الامارة بالسوء وزعم أن تركها ولو حياء من الناس يكتب به حسنة رد بانه لا وجه له كذا يؤخذ من فتح الاله (قوله فاحسن ما يقال فيه الخ) أى التعوذ الذى أدبنا الله به وأمرنا بقوله فى هذا المقام (قوله وروينا فى صحيح البخارى ومسلم) قال فى السلاح ورواه أبو داود والنسائي ولفظ مسلم والنسائي فليستعذ بالله ولينته اه وظاهره أن ذكر الجلالة من أفراد مسلم عن البخاري (قوله يأتي الشيطان) أى ابليس أو أحد أعوانه (قوله فيقول) أى فى سر ذلك الموسوس له وضميره (قوله حتى تقول الخ) أى غاية قوله ينتهى إلي أن يقول له ما يريد أن يوقعه به فى الكفر من قوله من خلق ربك (قوله فإذا بلغ ذلك) أى فإذا بلغ الإنسان ذلك الخاطر القبيح هو قول من خلق ربك فالضمير يعود للإنسان واسم الإشارة لقول المفهوم من يقول (قوله فليستعذ بالله) أى من الشيطان الرجيم الذى أوقعه فى قبح هذا المقال فيقول بلسانه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ملتجئاً إلى الله تعالى يسره ان يدفع عنه كيده وشره فان كيد الشيطان مع اللحظ الالهي لا أضعف منه قال تعالى إن كيد الشيطان كان ضعيفاً (قوله ولينته) هو من الانتهاء امتعال من النهي أى لينته عن الوقوف مع هذا الخاطر والتفكير فيه وإن الشيطان انما أوقعه فيه رجاء أن يقف معه ويتمكن فى نفسه فيحصل لها شك أو ريب في تنزيه الله عن كل سمة من سمات الحدثان وإن دقت وخفيت فمن تنبه وكف عن الاسترسال مع ذلك الخاطر (٣ - فتوحات راج)

وفي رواية في الصحيح لا يزال الناس

ويشغل نفسه عنه فقد خلص ومن لا فقد ارتبك ويخشى عليه مزية القدم والهوى إلى قعر جهنم قال ميرك فان لم يزل التفكير بالاستعاذة فليقم وليستغل بامر آخر اه وهو يومئذ الى أن الواو على بابها وأنه مأمور بكل من الامرين قال الامام أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي في كتاب الحجة في بيان المحجة أمر رسول الله ﷺ بالكف والانهاء عن المحاجة والمناظرة في شأن الرب عز وجل بالعقول واجتناب ما يورث شبهة في القلوب والاستعاذة بالله ليعصمه فلا يتسلط الشيطان عليه فلا يضل اه قال ابن حجر في شرح المشكاة وأمر بذكرك دون الاحتجاج والتأمل لامرئ أحدهما أن العلم باستغناء الله عن المدبر والموجد بل عن أدنى افتقار لغيره امر ضروري لا يقبل الله احتجاجا ولا مناظرة له ولا عليه انما ذلك شيء يلقى الشيطان إما ليحججك إن جادلته لأنه مسلط على القلوب بالقاء الوسوس عليها ليختبر إيمانها ، ووساوسه غير متناهية فمتى عارضته بمسلك وجد مسلكا آخر إلى ما يريد من المغالطة والتشكيك وإما ليضيع وقتك ويكدر عيشك أن استرسلت معه وإن أحججته فلا مخلص لك من الاعراض عنه جملة الا الالتجاء الى الله تعالى بالاستعاذة منه كما قال عز قائلوا اما يترغنا من الشيطان ترغ فاستعذ بالله ثانيا انهما ان الغالب في موارد هذا الخطر ونحوه انه انما ينشأ من ركون النفس وعدم اشتغالها بالمهمات المطلوبة منها فهذا لا يزيد فكه في ذلك الا الزيف عن الحق فلا علاج له الا الالتجاء لحول الله وقوته والاعتصام من عدوه بمجاهدة نفسه ورياضتها واشتغالها بما لا يبق فيها مساغا لمحذور غير الله ايزول بلادتها وتصني عن قبائح كدوراتها قال الخطابي لو اذن ﷺ في محاججته لكان الجواب سهلا لكل موحدى باثبات البراهين القاطعة على ان لا خالق له تعالى وابطال التسلسل ونحوه كاستحضار ان جميع المخلوقات داخلة تحت اسم الخلق فلو جاز ان يقال من جميع الخلق (١) لادى الى ما لا يتناهى وهو باطل (قوله وفي رواية) هي في الصحيحين كما في المشكاة لكن في السلاح والحصن عزو فليقل آمنت بالله الخ لمسلم فقط وفي تخريج الحافظ ابن حجر بعد سوق سنده الى هشام بن عروة عن ابيه عن أبي هريرة ما لفظه اخرجه مسلم

يتساءلون حتى يقال: هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله ورسوله * وروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها

وابن ماجه والنسائي ولم يستخرجه البخاري من رواية هشام بن عروة لا اختلاف وقع فيه عليه في صحايه (قوله يتساءلون) اى يسال بعضهم بعضا عن العلوم والموجودات قيل ويحتمل ان يقع التساؤل بين الشيطان والانسان أو النفس وظاهر اللفظ يأبى ذلك التساؤل ان يقال هذا خلق الله الخلق اظ فهذا مبتدا خبره محذوف اى هذا كله معروف او مقرر ومسلم وجملة خلق ومعمولاها بيان لما قبلها وهي مرتبة على ما قبلها كما اشرنا اليه ويحتمل ان يكون جملة خلق الله الخ هي الخبر بتقدير ان الاصل هذا القول خلق الله فحذف القول واقم مقامه خلق الله ويجوز ان يكون هذا مفعول يقال وما بعده بيان له والتقدير حتى يقال هذا القول هذا خلق الله الخ وهذا القول فيدركة والاولى من الوجوه اولها اشارة اليه في فتح الاله (قوله فمن وجد من ذلك القول شيئاً) اى بأن تكلم به أو خطر في ضميره (قوله فليقل) اى فوراً من حينه آمنت بالله ورسوله متداركاً ذلك القول الذي هو كف ويستفاد منه مع ما قبله ومن خبر ابن السني الاتي بعده استحباب التعوذ والانتها عن التفكير وقول آمنت بالله ورسوله ثلاثاً وعبر في الحصن باو ومحل الواو فيما ذكر وظاهره ان المطلوب احد ذلك وسبق ما فيه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ ابن حجر اخرجه من وجهين مختصراً وهذا لفظه وهو من رواية عبيد بن واقد القيسي عن ليث وهو ابن ابي سليم عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وليث والراوى عنه اضعف منه والمطول قال الحافظ بعد تخريجه عن هشام بن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خالق السموات فيقول الله فيقول من خالق الارض فيقول الله فيقول من خلق الله فاذا كان ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله وزاد احمد في روايته فان ذلك يذهب عنه واخرجه البزار وقال رواه غير واحد عن هشام فقالوا عن ابي هريرة بدل عائشة وكذا قال الدارقطني الصواب رواية من قال عن ابي هريرة قال الحافظ وصحح ابن حبان الطريقين فاخرجه من رواية مروان عن معاوية عن هشام بن عروة موافقاً لرواية ابن الضحاك واخرجه

قالت قال رسول الله ﷺ من وجد من هذا الوسواس فليقل آمنا بالله وبرسوله ثلاثا فان ذلك يذهب عنه * وروينا في صحيح مسلم عن عثمان بن أبي العاصي رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي فقال رسول الله ﷺ ذلك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فأذهب الله عني (قلت) خنزب بخاء معجمة ثم نون ساكنة ثم زاي مفتوحة ثم باء موحدة واختلف

ابن السني من طريق سفيان الثوري عن هشام وكذلك أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من طريق مالك وابن أبي الزناد عن هشام وقيل فيه عن مالك من حديث عبد الله بن عمرو بدل مائشة وهو في الأوسط للطبراني وقيل فيه عروة عن خزيم بن ثابت وهو عند أحمد من رواية أبي الاسود عن عروة والذي اتفقا عليه في الصحيحين أصح والله أعلم اهـ (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه وذكر الحافظ بعد تخريجه أنه أخرجه أحمد أيضا (قوله عن عثمان بن أبي العاصي) هو الثقفى الطائفي قدم على النبي ﷺ في وفد ثقيف سنة تسع واستعمله النبي ﷺ عليهم وعلى الطائف وكان أحدث القوم سنا وأقره عليها أبو بكر وعمر واستعمله عمر أيضا على عمان والبحرين روى له فيما قيل عن النبي ﷺ تسعة عشر حديثا أخرجه مسلم عنه ثلاث احاديث ولم يخرج عنه البخاري وأخرج عنه الاربعة روى عنه ابن المسيب في آخرين نزل البصرة ومات بها في زمن معاوية سنة احدى وخمسين (قوله قد حال) بالحاء المهملة اى جعل بيني وبين الصلاة والقراءة حاجزا من وسوسته المانعة من تروح العبادة وسرها وهو الخشوع (قوله وقراءتي) اى وحالت بيني وبين قراءتي اى في الصلاة او مطلقا (قوله ذاك) اى الذى يلبس على الناس بينك وبين عبادتك (قوله واتفل) بضم الفاء وتكسر والاشارة به الى كراهة ما جاء به ونفرته منه رغما للشيطان وتبعيد له وانما كان على جهة اليسار لانه لا ياتي الشيطان الا من جهتها المنسوب اليه المعاصي وكذا يدخل صاحبه في أصحاب الشمال وكان ثلاثا مبالغة في التنفير والتبديد والله أعلم (قوله ثم زاي مفتوحة) بدأ في الحرز بحكاية كسر الخاء المعجمة والزاي ثم

الملاء في ضبط الخاء منه فمنهم من فتحها ومنهم من كسرها وهذا مشهور
ومنهم من ضمها حكاه ابن الاثير في نهاية الغريب والمعروف الفتح والكسر
ورويتا في سنن أبي داود باسناد جيد عن أبي زميل قال قلت لابن عباس
ما شئ أجده في صدرى قال ما هو قلت والله لا أتكلم به فقال لي أشئ من
شكك وصحك وقال ما بما منه أحد حتى أنزل الله تعالى فإن كنت في شك مما

قال وفي نسخة بفتح الزاي وفي القاموس الخزوب بالضم والخزب بالكسر الجري
على الفجور وخزب بالفتح شيطان اه والظاهر ان مراده بالفتح فتح الخاء والزاي
اه وقال ابن الجزرى بكسر الخاء والزاي هذا هو المحفوظ وروى بالضم وهو لقب
والخزب في الاصل قطعة لحم منتنة اه (قوله من فتحها) اي مع فتح الزاي حكاه
القاضى عياض وتقدم ظاهر كلام القاموس (قوله ومنهم من كسرها) يحتمل
أن يكون مع كسر الزاي أيضا وتقدم عن ابن الجزرى انه المحفوظ اي رواية ويحتمل
أن يكون مع فتحها (قوله ورويتا في سنن أبي داود) قال الحافظ في اواخر كتاب
الادب وهو في آخر كتاب السنن واخرجه ابن ابي حاتم في التفسير ورجاله موثقون
اخرج لهم مسلم لكن في عكرمة مولى ابن عباس فيه مقال والنضر بن محمد الراوي
للحديث عن عكرمة له غرائب وهذا المتن شاذ وقد ثبت عن ابن عباس من رواية
سعيد بن جبير ومن رواية مجاهد وغيرهما عنه ما شك النبي صلى الله
عليه وسلم ولا سأل اخرجه عبد بن حميد والطبرانى وابن ابي حاتم باسناد
صحيح وجاء من وجه آخر مر فوطا من لفظه صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا سأل أخرجه
من رواية سعيد ومعمر وغيرهما عن قتادة قال ذكر لنا وفي لفظ بلغنا فذكره وسنده
صحيح اه (قوله باسناد جيد) وقال الزركشى في حواشى ابن الصلاح وقع في
عبارة بعضهم كالزمذى في الطب من جامعه الجيد ومراده الصحيح اه (قوله عن
ابى زميل) بضم الزاي مصغر آخره لام كما قال الحافظ اسمه سماك بن الوليد الحنفى
احتج به مسلم كذا في السلاخ قال الحافظ في التخرىج سماك بكسر المهملة وتخفيف
الميم آخه كاف (قوله فان كنت في شك الخ) في الكشف اذا قيل كيف قال لرسول

أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْآيَةَ فَقَالَ لِي إِذَا وَجَدْتَ فِي نَفْسِكَ شَيْئًا فَقُلْ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ
وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَرَوَيْنَا بِإِسْنَادِنَا الصَّحِيحِ فِي رِسَالَةِ
الْأَسْتَاذِ أَبِي الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَطَاءِ الرُّوذِ بَارِي السَّيِّدِ
الْجَلِيلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ لِي اسْتِقْصَاءٌ فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ وَضَاقَ صَدْرِي لَيْلَةً
لِكُثْرَةِ مَا صَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ وَلَمْ يَسْكُنْ قَلْبِي فَقُلْتُ يَا رَبُّ عَفْوُكَ عَفْوُكَ فَسَمِعْتُ
هَاتِفًا يَقُولُ الْعَفْوُ فِي الْعِلْمِ فَزَالَ عَنِّي ذَلِكَ ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَسْتَحَبُّ قَوْلُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ لِمَنْ ابْتُلِيَ بِالْوَسْوَسَةِ فِي الْوُضُوءِ أَوْ فِي الصَّلَاةِ أَوْ شَبَّهِمَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ
الذِّكْرَ خَسَسَ أَيْ تَأَخَّرَ وَبَعُدَ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَأْسُ الذِّكْرِ وَلِذَلِكَ اخْتَارَ السَّادَةُ
الْجَلَّةُ مِنْ صَفْوَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَهْلَ تَرْبِيَةِ السَّالِكِينَ وَتَأْدِيبِ الْمُرِيدِينَ قَوْلَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِأَهْلِ الْخُلُقِ وَأَمْرُهُمْ بِالْمَدِ أَوْمَةً عَلَيْهَا وَقَالُوا أَنْفَعُ عِلَاجٍ فِي دَفْعِ
الْوَسْوَسَةِ الْإِقْبَالُ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِكْثَارُ مِنْهُ وَقَالَ السَّيِّدُ الْجَلِيلُ أَحْمَدُ
ابْنُ أَبِي الْخَوَارِ بِفَتْحِ الرَّاءِ رَكْسَ رَهَا شَكُوتُ إِلَى أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ الْوَسْوَاسِ

اللَّهُ ﷺ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنَ الْآيَةِ مَعَ قَوْلِهِ فِي الْكُفْرَةِ وَانْهَمَ لَنِي شَكٌّ مِنْهُ مَرِيبٌ
قُلْتُ فَرَّقَ عَظِيمٌ بَيْنَ قَوْلِهِ وَانْهَمَ لَنِي شَكٌّ مِنْهُ مَرِيبٌ بِإِثْبَاتِ الشُّكِّ لَهُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّائِيدِ
وَالْتَحْقِيقِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ بِمَعْنَى الْفَرْضِ وَالتَّمْثِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ
مِثْلًا وَجَعَلَ الشَّيْطَانُ خِيَالًا مِنْهُ تَقْدِيرًا أَوْ الْفَرْضِ وَصَفَ الْإِخْبَارَ بِالرُّسُوحِ فِي الْعِلْمِ
لِصَحَّةِ مَا نَزَلَ اللَّهُ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ لِأَوْصَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالشُّكِّ أَه (قَوْلُهُ
الرُّوذِ بَارِي) بَضَمِ الرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ بَيْنَهُمَا وَأَوْسَا كُنَّةً وَبَعْدَ الذَّالِ
مَوْحِدَةً ثُمَّ رَاءَ مَهْمَلَةً بَعْدَ الْأَنْفِ (قَوْلُهُ عَفْوُكَ) أَيْ اغْفِرْ أَوْ اسْأَلْكَ عَفْوُكَ (قَوْلُهُ
وَهَذَا يُؤَيِّدُ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْأُئِمَّةِ اِخْ) وَسَبَبَ ذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَقُولُ لِمَنْ أَيْسَ مِنْ
اغْوَاةٍ فَتَكْذَرُ عَلَيْهِ بِالْوَسْوَسَةِ لِعَجْزِهِ مِنْ اغْوَاةٍ أَمَا مَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ فَلَا يَقْتَصِرُ بِهِمْ
عَلَى الْوَسْوَسَةِ بَلْ يَأْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ وَيَتَلَاعَبُ بِهِمْ كَيْفَ أَرَادَ

فَقَالَ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْقَطَعَ عَنْكَ فَأَيُّ وَاقْتَرِ أَحْسَسْتَ بِهِ فَاغْرَحْ فَإِنَّكَ إِذَا
فَرَجْتَ بِهِ انْقَطَعَ عَنْكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَى الشَّيْطَانِ مِنْ سُرُورِ الْمُؤْمِنِ
وَلِإِنْ اغْتَمَسْتَ بِهِ زَادَكَ قَلْتُ وَهَذَا مِمَّا يُؤَيِّدُ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ أَنَّ الْوَسْوَاسَ
إِنَّمَا يَبْتَلِي بِهِ مَنْ كَمَلَ إِيْمَانُهُ فَإِنَّ الْأَصْلَ لَا يَقْصِدُ بَيْتًا خَرِبًا

﴿بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَالْمَلْدُوعِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوا حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ
مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمْ فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَمِعُوا
لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا
لَعَلَّهُمْ أَرَى يَكُونُ عِنْدَهُمْ بَعْضُ شَيْءٍ فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ سَيِّدَنَا
لَدِغٌ وَسَمِينَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقُلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالَ
بَعْضُهُمْ إِنِّي وَاللَّهِ لَا رَقِيَّ وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا فَأَنَابَ رَاقٍ لَكُمْ

﴿بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَالْمَلْدُوعِ﴾ بِالْفَيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَسَبَقَ فِي إِذْكَارِ الْمَسَاءِ
وَالصَّبَاحِ الْفَرْقَ بَيْنَ اللَّذَعِ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ فَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَاللَّدَغِ بِالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ فَالْعَيْنِ
الْمَعْجَمَةِ بِمَا حَاصِلُهُ أَنَّ الْآخِرَ خَاصٌّ بِذَوَاتِ السُّمُومِ مِنْ عَقْرِبٍ وَحِيَّةٍ وَنَحْوِهَا (قَوْلُهُ
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ فَقَرَأَتْ
عَلَيْهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ كَذَا فِي السَّلَاحِ وَزَادَ الْحَافِظُ فَذَكَرَ فِيمَنْ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ
أَحْمَدُ مُخْتَصَرًا وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ زِيَادَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ
أَكْلِ بَرْقِيَّةٍ بَاطِلٌ فَقَدْ أَكَلَ بَرْقِيَّةٌ حَقٌّ (قَوْلُهُ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ) اسْتِثْنَاءٌ (قَوْلُهُ أَنْ
سَيِّدَنَا لَدَغٌ) فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَيْ سَيِّدَ الْحَيِّ سَلِيمٍ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَضْدَادِ (وَيُقَالُ
لِلدِّغِ سَلِيمٌ تَقَاؤًا لِأَسْلَامَتِهِ وَقِيلَ مُسْتَسْلِمٌ لِأَنَّهُ أَهْلٌ) (قَوْلُهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ) هُوَ أَبُو
سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَصْرَحُهُ فِي التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ (قَوْلُهُ إِنِّي لَا رَقِيَّ) مُضَارِعٌ

حتى تجعلوا لنا جُلًّا فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فكانما نشط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبه فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه وقال بعضهم أقسموا فقال الذي رقى لا تفعلوا حتى نأتى النبي ﷺ فنذكر له الذي كان فننظر الذي يأمرنا فقدموا على النبي ﷺ فذكروا له فقال وما يدريك إنها رقية ثم قال قد أصبتم أقسموا وأضربوا لي معكم سهماً

رقى من الرقية في كشف المشكل لابن الجوزي رقيت بكسر القاف اذا صعدت وفتحتها من الرقية (قوله يتفل) بضم الفاء وكسرها وسبق بيان مذاهب العلماء في التفل والنفل (قوله ويقرأ الحمد لله رب العالمين) المراد جميع السورة كما جاء مصرحاً به في رواية في الصحيحين قال فجعل الرجل يقرأ بام القرآن (قوله نشط) هكذا وقع في الرواية واكثر اللغة على أن نشط وانشط بمعنى حل وقد جاء في بعض اللغات نشط بمعنى حل وهو المراد بهذا الحديث ذكره ابن الجوزي (قوله وما يدريك إنها رقية ثم قال قد أصبتم أقسموا واضربوا لي معكم سهماً) وفيه مسائل، الاولى فيه التصريح بان الفاتحة رقية ويستحب أن يرقى بها على اللديغ ونحوه من أصحاب العاهات وتقدم كلام القاضي عياض في ذلك وحكم الرقية انها ان كانت من كلام الكفار أو من الرقي المجهولة أو الشيء بغير العربية أو ما لا يعرف معناها فهي المذمومة لاحتمال أن معناها كفر أو قريب منه أما في الرقي بآيات الكتاب العزيز والاذكار المعروفة فلا نهى فيها بل هو سنة ولهذا يجمع بين احاديث ذم الرقي واحاديث طلبها ومنهم من قال في الجمع بين ذلك أن المدح في ترك الرقي للافضلية وبيان التوكل والذي في فعل الرقي والاذن فيها لبيان الجواز مع ان تركها أفضل ولهذا قال ابن عبد البر عمن حكاه قال المصنف والمختار الاول وقد نقلوا الاجماع على جواز الرقي بالآيات واذكار الله تعالى قال الامام المازري جميع الرقي جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى أو بذكره ومنهى عنها اذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناه ولم يرد من طريق صحيح لجواز أن يكون فيه كفر واختلف في رقية أهل الكتاب فجوزها الصديق رضي الله عنه وكرها مالك خوفاً أن يكون مما بدلوه ثم شرط الرقية مع ما ذكر

وضحك النبي صلى الله عليه وسلم هذا لفظ رواية البخاري وهي
 أئمة الروايات وفي رواية فجعل يقرأ أم القرآن ويجمع بزاقه ويتفأل فبري
 للرجل وفي رواية فأمر له بثلاثين شاة (قلت) قوله وما به قلبة وهي بفتح
 القاف واللام والباء الموحدة أي وجع * وروينا في كتاب ابن السني عن عبد

الاعتقد أن الرقية تؤثر بذاتها بل بتقدير الله سبحانه ، الثانية قوله أصبتم فيه دليل
 على جواز الاجرة على الرقية بالفاتحة والذكر وأنها حلال لا كراهة فيها وكذا
 الاجر على تعليم القرآن وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد وآخرين من السلف
 ومن بعدهم ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن وأجازها في الرقية الثالثة قوله اقساموا
 هذه القسمة من باب المروآت والتبرعات ومواسات الاصحاب والرفاق والا فجميع
 الشياه ملك الراقي يختص به لاحق للباقيين فيها عند التنازع فقا ستم تيرما وجودا
 ومروءة الرابعة قوله واضربوا لي معكم سهما قاله تطيبيا لقلوبهم ومبالغة في تعريفهم
 أنه حلال لاشبهة فيه وقد فعل ذلك في حديث العنب وفي حديث أبي قتادة في حمار
 الوحش كذا يؤخذ من شرح مسلم للمصنف (قوله) فأمر له بثلاثين شاة قال الحافظ
 بعد تحريجه عن أبي سعيد الخدري قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية ثلاثين و كبا فزنا
 بقوم من العرب زاد بعض الرواة ليلافسنا لأنهم أن يضيفونا فابوا فلدغ سيدهم فأتونا
 فقالوا فيكم أحد يرقى من العقرب قال قلت نعم ولكن لا أفعل حتى تعطونا شيئا فقالوا
 اذا طلق فانا نعطيكم ثلاثين شاة فجعلت أقرأ عليه فاتحة الكتاب وأمسح المكان الذي
 لدغ حتى برأ وفي رواية فقرأت عليه الحمد سبع مرات فبرأ فقبضنا الغنم فعرض في
 أنفسنا منها فكففتنا حتى أتينا النبي ﷺ فذكرنا ذلك له فقال إني علمت أنها رقية
 أقسموها واضربوا لي معكم سهما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وروى أيضا
 أحمد والدارقطني عن أبي سعيد قال بعث رسول الله ﷺ بعثنا وكنت فيه فأتينا على
 قرية فاستطعمناهم فابوا أن يطعمونا فأتني رجل فقال يا معشر العرب أفياكم أحد
 يرقى قلنا وما ذاك قال ملك القرية يموت فانطلقت معه فركبته بفاتحة الكتاب
 أرددتها عليه مرارا حتى عوفي فبعث البنا النزل وبعث إلينا للشياه فاكلنا الطعام وأبوا أن
 يأكلوا الغنم حتى أتينا رسول الله ﷺ فاخبرناه الخ فقال وما يدريك أنها رقية قلت يا رسول
 الله التي في روعي قال فكلوا واطعمونا من الغنم اه (قوله) وروينا في كتاب ابن السني

الرحمن بن أبي ليلى عن رجل عن أبيه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال

أخأ أورده فى السلاح والحصن من حدفأ ابى بن كعب وقالا رواه الحاكم فى المسأدرك وابن ماجه بمعناه قال الحاكم صحفأ زاء فى الحصن ورواه اءمء ولفس فىه قوله وآففن من وسطها أأ بل قال فىه والهمك اله واأءلا اله الا هو الرحمن الرءفم وأرك ما بعده وقال الحافظ بعد أأرففه هذا حدفأ غرب ابن السنى عن ابى ففلى الموصلى أنا زءموفه بفأأ الزاف وسكون المهملة واسمه زكرفا بن فففى قال أءأنا صاأ بن عمر أءأنا ابوجبان الكلفى عن عبد الرحمن بن أبى لفل عن رءل عن اففه جاء رءل الى النبى صلف الله علفه وسلم فذكر الحدفأ وابوجبان (أ) بفأأ الففم والنون الألففة وآأره موفءه واسمه فففى بن ابى أفة بفأأ المهملة وأشففأ الأأفة وهو أضعف ومءلس وصاأ الراوى فىه مقال وقد آولف عن شففه فى سنءه فان ظاهره ان صأافى هذا الحدفأ لم فذكر اسمه ولا كنففه وففن ففره آلاف ذلك أم ساق سنءا فلفهى الى عبءة بن سلفان أنا ابوجبان عن عبد الرحمن بن ابى لفل عن اففه ابى لفل رضى الله عنه قال كففأ جاء ساعفء النبى صلف الله علفه وسلم اذ جاءه اعرافى فقال لى أن لى اأا وءعا أأ فذكر الحدفأ نحوه وزاء بعد قوله والمعوأفن فقام الاعرافى وقءراً لفس به بأس ووقع فى روافئه واول آفأ من البقرة آفة من وسطها والهمك آله واأء وقال فىه وآففن من آأففها وآفة من آل عمران قال اأسبها شء الله وآفة من الاعراف وآفة من المؤمنف ومن فءع مع الله والباقى سواء قال الحافظ فففن عبءة بن سلفان وهو حافظ مففق على أأرففج أءفئه فى الصأفف ان صأافى الحدفأ هو ابو لفل والء عبء الرحمن وئابعه مءمء بن مسروق عن ابى ففبان اأرففه الطبرافى فى كآاب الدعاء فعلى هذا فالأضمفر فى قوله عن اففه فى الروافة الاولى اى روافة ابن السنى فعود لعبء الرحمن قلت بءلا من قوله عن رءل باعاءة الجار ولا فعود الأضمفر منه للرءل الذى لم فسم فففأق الروافان لكن فسقط الرءل الذى لم فسم من الروافة الأاففة وكافه من فءلفس ابن ففبان اذ هو أضعف مءلس فآوءه مرة وسواء أأرفى قال وقد ظهر من روافة أأرفى انه ءلسه عن عبد الرحمن أفضا أم ساق الحافظ

(١) هكذا في جميع النسخ في جميع مواضعه وإن كان الضبط يخالفه . ع

إِنْ أَخِي وَجَعَ فَقَالَ وَمَا وَجَعَ أَخِيكَ قَالَ بِهِ لَمْ قَالَ فَا بَعَثَ بِهِ إِلَى فُجَاءَ فَجَلَسَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَاتَّحَةَ الْكِتَابِ وَأَرْبَعَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ
 الْبَقَرَةِ وَآيَتَيْنِ مِنْ وَسْطِهَا وَلَهُنَّ الْوَاحِدُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنْ فِي
 خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى فَرَّغَ مِنَ الْآيَةِ وَآيَةِ أَنْ كَرَسَى وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ
 آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَآيَةٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ وَشَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَى
 آخِرِ الْآيَةِ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَعْرَافِ إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
 الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْجَنِّ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً
 وَلَا وَلَدًا وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ الصَّافَّاتِ مِنْ أَوَّلِهَا وَثَلَاثًا مِنْ آخِرِ سُورَةِ
 الْحَشْرِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ قُلْتُ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ اللَّهُمَّ طَرَفٌ مِنَ
 الْجَنُونِ يَكَلِّمُ بِالْإِنْسَانِ وَيَعْتَرِيهِ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ

سَنَدِهِ أَهْ كَلَامُ الْحَافِظِ وَأَبُو لَيْلَى وَالِدُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنْصَارِي اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ
 فَقِيلَ يُسَارُ بْنُ نُمَيْرٍ وَقِيلَ أَوْسُ بْنُ خَوْلَى وَقِيلَ دَاوُدُ بْنُ بِلَالٍ وَقِيلَ بِلَالُ بْنُ
 بَلِيلٍ أَنْصَارِي أَوْسَى صَحْبُ النَّبِيِّ ﷺ وَشَهِدَ أَحَدًا وَمَا عَدهَا مِنَ الْمَشَاهِدِ ثُمَّ انْتَقَلَ
 إِلَى الْكَوْفَةِ وَلَهُ بَهَادَارٌ وَشَهِدَ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى جَمِيعِ مَشَاهِدٍ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ (قَوْلُهُ
 جَاءَ رَجُلٌ) فِي رِوَايَةِ أَبِي أَنَسٍ عَرَابِيٍّ (قَوْلُهُ وَأَرْبَعَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ) تَمَامُهَا
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ (قَوْلُهُ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَالْحَصَنِ فِي حَدِيثِ أَبِي وَآخِرِ
 سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ أَهْ وَظَاهِرُهُ بَلْ صَرِيحُهُ أَنَّهُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ
 وَقَضِيَّةٌ مَا هُنَا يَخَالِفُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الصَّافَّاتِ) قَالَ فِي الْحَصَنِ
 إِلَى لَازِبٍ (قَوْلُهُ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) بَيَانٌ لِلآيَةِ مِنْ سُورَةِ الْجَنِّ فَهُوَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ
 مَحْذُوفٌ أَيْ هِيَ أَنَّهُ تَعَالَى أَطْعَمَ كَذَا قَوْلُهُ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَعْرَافِ أَطْعَمَ (قَوْلُهُ وَالْمَعُودَتَيْنِ)
 بِكَسْرِ الْوَاوِ وَتَفْتِيحٍ (قَوْلُهُ وَقَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ) أَطْعَمَ نَقْلُهُ فِي السَّلَاحِ عَنْ الْهَرَوِيِّ عَنْ
 شَمْرِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا

خارجة ابن الصلت عن عمه قال أتيت النبي ﷺ فاسلمت ثم رجعت فمررت على قوم عندهم رجل مجنون موثق بالحديد فقال أهله إنا حدثنا أن صاحبك هذا قد جاء بخير فهل عندك شيء تداويه فرقيته فأتته بالكتاب فبرئ فأعظم لي مائة شاة فأتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال هل إلا هذا وفي رواية هل قلت غير هذا قلت لا قال خذها فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق وروينا في كتاب ابن السني بلفظ آخر وهي رواية

حديث حسن أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم (قوله خارجة بن الصلت) خارجة اسم فاعل مؤنث بالتاء من الخروج والصلت بفتح الصاد المهملة واسكان اللام آخره مثناة فوقية وهو البرجمي بضم الموحدة وسكون الراء المهملة وضم الجيم قال في السلاح وهو تيمى قال الحافظ ابن حجر في التقریب انه مقبول من كبار التابعين (قوله مجنون) الجنون زوال الشعور مع بقاء القوى في الاعضاء ثم ان المصنف وصاحب السلاح والحصن عقدوا ترجمة ما يقال للمعتوه واوردوا فيه هذا الخبر واورد فيه صاحب السلاح حديث ابى السابق وكأنه قام عندهما ما يدل على ان المراد من المجنون في الخبر المعتوه ويقويه انه ورد في الحديث الاقنى عند ابن السني أو ان المراد بالمعتوه في الترجمة المجنون بأنواعه وفي النهاية المعتوه المجنون المصاب بعقله وقد عته فهو معتوه قال بعض العلماء المعتوه من كان قليل الفهم مختلط الكلام فاسد التدبير الا انه لا يضرب ولا يشتم كالمجنون والمجنون بخلافه وقيل العاقل من يستوى كلامه وافماله الا نادرا والمجنون ضده والمعتوه من يستوى ذلك منه وقيل المجنون من يفعل لا عن قصد مع ظهور الفساد نقله في الحرز (قوله هل الا هذا) أى هل قلت الا هذا كما بينته الرواية المذكورة بعده (قوله برقية الخ) بضم الراء (قوله وروينا في كتاب ابن السني) الى آخره وفيه زيادة أى عند ابن وهب احدث رواه جثم من عندها هل الخير كتاب بخير فهل عندكم من دواء أورقية الخ والباقي سواء أخرجه احمد وأبو داود والنسائي في الكبرى والدارقطني والحاكم والكل من طريق بينها الحافظ في التخریج (قوله

أخرى لأبي داود قال فيها عن خارجة عن عمه قال أقبلنا من عند النبي ﷺ فأتينا على حمى من العرب فقالوا عندكم دواء فان عندنا معنوها في القيود فجاؤا بالمتنوء في القيود فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية أجمع بزاقى ثم اتفل فمكأما لشيط من عقال فأعطوني جملاً فقلت لا فقلوا سأل النبي ﷺ فسألته فقال كل فلعمرى من أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق قلت هذا العم اسمه علاقة بن صحرار وقيل اسمه عبد الله وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه

غدوة (بضم اوله أى بكرة وصباحا) قوله وعشية أى عشاء ومساء أى في وقتين من ثلاثة أيام فالمراد طراها والتقدير ثلاثة أيام وليا لها فالمراد بالمشية اول الليل وقوله غدوة وعشية بيان للمراد باليوم والليلة أى بعض كل منهما قوله اجمع بزاقى أى المتبرك بالقرآن (قوله ثم اتفل عليه) أى بقصد جنبيه ولا يبعد جواز ذلك للتداوى أو المعنى اتفل بزاقى على الارض تنفيرا للجن (قوله جعلاً بضم الجيم اسم مصدر والمصدر الجعل بالفتح يقال جعلت كذا جعلاً وجعلاً وهو الاجرة على الشيء فعلاً أو قولاً كذا في النهاية وقد ورد عند أبي داود وابن حبان قال فاعطوني مائة شاة فقلت لا أى لا آخذه (قوله كل) أى خذ الجعل وكل منه (قوله علاقة بن صحرار) وقيل عبد الله قال في الحرز علاقة بكسر العين المهملة قلت وآخره قاف بعدها هاء وفي السلاح صحرار بضم الصاد وبالحاء المهملتين وفي أسد الغابة هو عم خارجة بن الصلت وذكر قولاً أن اسمه العلاء وأنه السليطي من بني سليط قال واسمه كعب بن الحارث بن يربوع التيمي السليطي ذكره ابن شاهين وقال قال ابن أبي خيثمة أخبرت باسمه عن أبي عبيد القاسم بن سلام وقال المستغفري علافة بن شجار قاله علي بن المديني يعنى السليطي قال ويقال صحرار وحكاه أيضاً عن أبي خيثمة عن أبي عبيد قال اسم عمر خارجة عبد الله بن عثمان بن عبيد قيس بن خفاف من بني عمرو بن حنظلة من البراجم وحكي عن خليفة قال علاقة شجار بخط أبي يعلى السبيعي قال وقال البردعي بن شجار بالتخفيف أخرجه هكذا أبو موسى والله أعلم اه كلام ابن الاثير (قوله وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود)

قَرَأَ فِي أُذُنِ مَبْتَلَى فَأَفَاقَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَرَأْتَ فِي أُذُنِهِ قَالَ
قَرَأْتُ أَفَحَسَبْتُمْ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبِيدًا حَتَّى فَرَّغَ مِنْ آخِرِ السُّورَةِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَافَتْ رَجُلًا مَوْقِنًا قَرَأَ بِهَا عَلَى جَبَلٍ لَزَالٍ
﴿بَابُ مَا يُعَوِّذُ بِهِ الصَّبِيَّانُ وَغَيْرُهُمْ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ

أَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ كَمَا سَبَقَ فِي بَابِ مَا يُقَالُ فِي الْمَسَاءِ وَالصَّبَاحِ وَفِي كِتَابِ التَّذْكَارِ فِي
أَفْضَلِ الْأَذْكَارِ لِلْقُرْطُبِيِّ أَسْنَدُهُ الثَّعْلَبِيُّ وَالْوَائِلِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ
تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ عَنْ أَبِي يَعْلَى الْمُوصِلِيِّ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ
فِي الدِّمَاةِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي التَّفْسِيرِ

﴿بَابُ مَا يُعَوِّذُ بِهِ الصَّبِيَّانَ وَغَيْرُهُمْ﴾ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) أَخْبَرَ قَالَ
وَرَوَاهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ وَلَفْظُ ابْنِ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ أَعِيذُكُمْ كَمَا وَلَفْظُ
الْبُخَارِيِّ وَابْنُ مَاجَةَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْخَيْرِ لَكِنِّي فِي الْمَشْكَاةِ عَزَّوَأَعِيذُكُمْ كَمَا أَلَى الْبُخَارِيُّ
كَأَنَّ الْمُصَنِّفَ هُنَا وَلَعَلَّهُ رَوَى عَنْهُ بِالْوُجْهِينِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ زَادَ الْحَافِظُ فِي التَّخْرِيجِ
وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ثُمَّ رَاجَعْتُ صَحِيحَ الْبُخَارِيِّ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ فَرَأَيْتُهُ أَوْرَدَهُ بِاللَّفْظِ
الَّذِي ذَكَرَهُ عَنْهُ فِي السَّلَاحِ وَقَدْ اقْتَصَرَ الْمَزِيُّ فِي الْأَطْرَافِ عَلَى أَنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَهُ
فِي مَحَلِّ آخِرَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ أَعِيذُكُمْ) الْخَبَرُ بَيَانٌ لِلْكَلِمَةِ الْمَعُوذُ بِهَا الْمَدْلُولُ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ
يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَمَعْنَى أَعِيذُكُمْ كَمَا أَصْعَمَكُمْ وَأَحْفَظُكُمْ (قَوْلُهُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ)
قَالَ التَّوْرُ بِشَتَّى الْكَلِمَةِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ تَقَعُ عَلَى كُلِّ جُزْءٍ مِنَ الْكَلَامِ أَسْمَا كَانَ أَوْ فِعْلًا أَوْ حَرْفًا
وَتَقَعُ عَلَى الْأَلْفَاظِ الْمَبْسُوطَةِ وَعَلَى الْمَعَانِي الْمَجْمُوعَةِ وَالْكَلِمَاتُ هَاهُنَا مَحْمُولَةٌ عَلَى أَسْمَاءِ اللَّهِ
الْحُسْنَى وَكُتِبَتْهُ الْمَنْزِلَةُ لِأَنَّ الْأَسْتِعَاذَةَ إِنَّمَا تُكُونُ بِهَا وَوَصَفُهَا بِالتَّامَّةِ لَخُلُوعِهَا عَنِ النَّوَاقِصِ
وَالْعَوَارِضِ بِخِلَافِ كَلِمَاتِ النَّاسِ فَانْهَمُ مُتَفَاوِتُونَ فِي كَلَامِهِمْ عَلَى حَسَبِ تَفَاوُتِهِمْ فِي
الْعِلْمِ وَاللَّهْجَةِ وَأَسَالِيبِ الْقَوْلِ فَمَا مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ يَوْجِدُ فَوْقَهُ آخِرًا مِمَّا فِي مَعْنَى
أَوْ فِي مَعَانٍ كَثِيرَةٍ ثُمَّ إِنْ أَخَذْتُمْ قَلَمًا يَسْلُمُ مِنْ مَعَارِضَةٍ أَوْ خَطَا أَوْ نَسْيَانٍ أَوْ عَجْزٍ

كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَا كَمَا كَانَ يَعُوذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ
وَأِسْحَاقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَسَلَّمْ قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْهَامَةُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ

عن المعنى الذى يرد واعظم النقائص التى هى مقتزنة بها إنها كلمات مخلوقة تكلم بها مخلوق
مفتقرة الى الادوات والمخارج وهذه تقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله
تعالى متعالية عن هذه القوادح فهى لا يلحقها نقص ولا يعتريها اختلال واحتج
الامام احمد بها على القائلين بخلق القرآن فقال لو كانت كلمات الله مخلوقة لم يعتريها
رسول الله ﷺ اذ لا تجوز الاستعانة بمخلوق واحتج أيضا بقوله التامة فقال ما من
مخلوق الا فيه نقص وقيل المراد بكلماته معلوماته واقضيته النافذة وشؤنه
الكاملة ووصفها بالتامة لتزيتها عن كل سمت من سمات النقص لانها انما تقع على
قوانين الحكمة والاتقان الناشئة عن مظهر الارادة والقدرة الباهرة على كل
ممكن فلا يعتريها نقص ولا يطرقها اختلاف وخلف (قوله كل شيطان) أى جنى
أو انسى (قوله وهامة) هى بتشديد الميم كل دابة ذات سم يقتل والجمع الهوام واما
ماله سم ولا يقتل كالعقرب والزبور فهو السامة وقد تطلق الهامة على كل ما يدب
على الارض مطلقا كالحشرات ومنه يؤذيك هوام رأسك ذكره الطيبى عن النهاية
(قوله ومن كل عين لامة) بتشديد الميم أيضا أى جامعة للشر على المعيون من له اذا
جمعه أو يكون بمعنى مامة أى منزلة قال الطيبى قال فى الصحاح العين اللامة هى التى
تصيب بسوء واللم طرف من الجنون ولامة أى ذات لم وأصلها من أملت بالشئ
اذا نزلت به وقيل لامة لازدواج هامة والاصل مامة لانها فاعل الممت اه وفى
القاموس الملم الشديد من كل شئ وألم باشر اللم وبه نزل كلم والتم ، والعين اللامة
المصيبة بسوء وهى كل ما يخاف من فزع وشر واللبة الشدة اه وفى المرقاة شرح
المشكاة قيل وجهه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شئ واستحسنه ولم يرجع الى
الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله فى المنظور عليه علة بجناية نظره على غفلة
ابتلاء لعباده ليقول الحق انه من عند الله وغيره من غير اه (قوله ان ابا كَمَا)
اراد به الجد الاعلى وهو ابراهيم عليه السلام وفى قوله كان يعوذها الخ إشارة الى
ان الحسن والحسين رضى الله عنهما منبع ذريته ﷺ كما ان اسماعيل واسحاق
معدن ذرية ابراهيم وقد تكلمت على ما يتعلق بسيدنا اسماعيل من الفضائل وما فى

وَهِيَ كُلُّ ذَاتِ سُمْ يَقْتُلُ كَالْحَيَّةِ وَغَيْرَهَا وَالْجَمُّ الْهُوَامُ قَالُوا وَقَدْ يَقَعُ الْهُوَامُ عَلَى مَا يَدِبُّ مِنَ الْحَيَوَانِ وَإِنْ لَمْ يَقْتُلْ كَالْحَشَرَاتِ وَمِنْهُ حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيُّ ذِيكَ هُوَامٌ رَأْسُكَ أَى الْقَمَلُ وَأَمَّا الْعَيْنُ اللَّامَةُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ وَهِيَ الَّتِي تُصِيبُ مَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ بِسُوءِ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ عَلَى الْخُرَاجِ وَالْبَثْرَةِ وَنَحْوِهَا فِي الْبَابِ حَدِيثُ عَائِشَةَ الْآتِي قَرِيبًا فِي بَابِ مَا يَقُولُهُ الْمَرِيضُ وَيَقْرَأُ عَلَيْهِ﴾

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ دَخَلَ

اسمه من اللغات وغير ذلك من الفوائد في أوائل كتاب درالقلائد فيما يتعلق بزمن وسقاية العباس من الفوائد (قوله وقد يقع الهوام) الخ أى وإن لم يكن من ذوات السموم فهو اعم أطلاقاته اما ذوالسم الذى لا يقتل كالعقرب والزنبور فسمى على الاطلاق سامة وعلى الثانى هامة (قوله ومنه حديث كعب بن عجرة) الخ هو طرف من حديث مخرج في الصحيحين روايته في سبب نزول قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به اذى من راسه كذا في التخريج للحافظ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ عَلَى الْجَرَاحِ﴾ جمع جراحة بكسر الجيم أيضا كما في الصحاح وفيه أيضا جرحه جرحا والاسم الجرح بالضم والجمع جروح ولم يقولوا أجراح الا ما جاء في الشعر اه ويجوز ان يقرأ الخراج في الترجمة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الراء والجيم من آخره ويكون عطف البثرة عليه كالعطف التفسيرى غير اني لم اراه في شيء من النسخ والبثرة بفتح الموحدة واسكان المثلثة ونحوها أى كالنفاطات (قوله في الباب حديث عائشة الخ) هو قولها كان اذا اشتكى الانسان الشيء منه الخ (قوله وروينا في كتاب ابن السني) الخ قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الامام أحمد بن حنبل وغيره بسنده الى مريم بنت إياس بن البكير صاحب رسول الله ﷺ عن بعض أزواج النبي ﷺ أنه دخل ليها فقال هل عندك ذريره قالت نعم فداها بها فوضعها على بثرة بين أصابع رجله وفي رواية لبعض رواة بين أصبعين من أصابع

على رسول الله ﷺ وقد خرج في أصبى بثره فقال عندك ذريرة فوضعها عليها وقال قولي اللهم مصغر الكبير ومكبر الصغير صغر ما بي فطفت ، قلت البثرة بفتح الباء الموحدة وإسكان الثاء المثناة وفتحها أيضاً لغتان وهو خراج صغار ويقال بثر وجهه وثر بكسر الثاء وفتحها وضمتها ثلاث لغات وأما الذريرة فهي فتات قصب من قصب الطيب يجاه به من الهند

رجليه ثم قال اللهم مطفي الكبير ومكبر الصغير وفي رواية مطفي الصغير ومصغر الكبير أطفئها عني فطفيت حديث صحيح أخرجه النسائي في اليوم والليلة وأخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد وهو كما قال فان رواه من أحمد الى منتهاه من رواية الصحيحين الامريم بنت إياس بن البكير صاحب رسول الله ﷺ وقد اختلف في صحبتها وأبوها وأعمامها من كبار الصحابة ولأخيها محمد رؤية ، وأشار الحاكم الى أن الزوجة المهمة زينب بنت جحش وأخرجه ابن السني وخالف في سياق المتن ظاهره واتفاق الأئمة على خلاف روايته دال على أنه وقع له في سنده وهم فانه قال بنت أبي كثير وعجب من عدول الشيخ عن التخريج من كتاب النسائي مع تشدده وعلوه الى كتاب ابن السني مع تساهله ونزوله اه (قوله البثرة الخ) قال في التهذيب نقلا عن الصحاح البثر والبثور خراج صغار واحدها بثره وقد ثر وجهه بثرأى كنصر ينصر نصرأ وكذلك بثر وجهه بالكسر والضم ثلاث لغات وقال صاحب المحكم البثر والبثر خراج صغار وخص بعضهم به الوجه ببثر بثرأ وهو وجه بثر بين البثر وبثر ببثر بثرأ قال الازهرى البثور مثل الجدري يقيح على الوجه وغيره من بدن الانسان واجدها بثره اه (قوله خراج) بضم الخاء المعجمة وتخفيف المهملة آخره جيم وهو القرحة في الجسد كذا في التهذيب للمصنف وهو صريح في أن الخراج مفرد وحينئذ فكان حقه أن يقول هنا وهو خراج صغير كما عبر به في التهذيب لكن في المغرب الخراج بالضم البثر واحده خراجة وقيل هو كل ما يخرج على الجسد من دمل ونحوه اه وبه يتضح قوله هنا الصغار والله أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَرَضِ وَالْمَوْتِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِمَا ﴾

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِكْثَارِ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ ﴾

روينا بالأسانيد الصحيحة في كتاب الترمذي وكتاب النسائي وكتاب ابن ماجه وغيرها عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَرِيضِ وَالْمَوْتِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِمَا ﴾

﴿ مما يقوله من يتولى أمر الميت من غسل وكفن وصلاة وإدخال قبر وغير ذلك مما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى ﴾

قوله والنسائي قلت وزاد في روايته فانه لا يذكر في كثير إلا قلله ولا قليل إلا كثره أى كثير من الأمل الاقله ولا قليل من العمل إلا كثره أو من العيش إلا كثره (قوله وغيرها) في الجامع الصغير أكثر من ذكر هاذم اللذات رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب عن عمر بلفظ أكثروا ذكر هاذم اللذات فلا يكون فى شئ إلا قلله ولا فى قليل إلا أجزله ورواه البيهقي في الشعب وابن حبان عن أبي هريرة بلفظ أكثروا من ذكر هاذم اللذات فانه لم يذكره أحد فى ضيق من العيش إلا وسعه عليه ولا ذكره فى سعة إلا ضيقها عليه ورواه البزار بهذا اللفظ عن أنس وفى المشكاة أكثروا ذكر هاذم اللذات الموت رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وشرح على ذلك العلقمى أى بحذف يعنى وقال ابن حجر الموت بالحركات بتقدير هو أو أعني أو عطف بيان أو بدل من هاذم اه وقال الحافظ الحديث حسن ومدار كل طرق الحديث كلها عند كل ممن ذكره المصنف على عهد بن عمرو بن علقمة وليس هو من شرط الصحيحين اذا انفرد فى قول الشيخ الأسانيد الصحيحة عن أبي هريرة نظر من وجهين وأما تصحيح ابن حبان والحاكم فهو على طريقتهما فى تسمية ما يصلح للحجة صحيحاً وأما على طريق من يفصل بين الصحيح والحسن كالشيخ يعنى المصنف فلا، فقد ذكر هو فى مختصره لابن الصلاح حديث عهد بن عمرو هذا مثالا للحديث الحسن وانه لما توبع جاز وصفه بالصحة وهنا لم يتابع ومن ثم قال الترمذي هنا

حسن فقط وقد قال في المثال الذي ذكره حيث تو بع حسن صحيح ولولا قول الشيخ هنا عن أبي هريرة لاحتمل أن يكون أشار إلى شواهدة فقد قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد قلت وفيه أيضاً عن عمر وأنس وابن عمر اه ثم خرج الحافظ من طريق كل من الصحابة المذكورين وتقدم عن الجامع بيان من خرج الحديث من طريق كل منهم إلا أن الحافظ بين مراتب كل منها فقال بعد تخريجه من حديث عمر بلفظ أكثروا من ذكر هاذم اللذات قلنا يارسول الله وما هاذم اللذات قال الموت قال أبو نعيم حديث غريب من حديث مالك تفرد به راويه عن جعفر بن محمد بن الحسن عن عبد الملك بن بديل عن مالك تفرد به عبد الملك وهو ضعيف وضعفه الخطيب في الرواية عن مالك وقال أبو هشام الجزري وقال بعد تخريج حديث أنس بلفظ مر رسول الله ﷺ يقوم في المسجد وهم يضحكون وجرحون فقال أكثروا من ذكر هاذم اللذات هذا حديث حسن أخرجه البزار وقال تفرد به مؤمل بن إسماعيل وقال قال الطبراني وهو بوزن محمد صدوق لكن وصفوه بكثرة الخطأ وقد ذكره ابن أبي حاتم في كتاب العلل أنه سأل أباه عن حديث رواه أحمد بن محمد بن أبي برة فذكر هذا الحديث فقال باطل لأصل له وابن أبي برة صدوق لكنهم وصفوه بسوء الحفظ في الحديث وهو أحد الأئمة في القرآن ولعل أبحاثهم لاستنكره لرواية ضعيف الحفظ عن مثله وقد تو بع كما ترى فابقى إلا تفرد مؤمل وهو معتضد لشواهدة وقال بعد تخريج حديث ابن عمر ولفظه قال كنت مع النبي ﷺ عاشر عشرة فذكر حديثاً طويلاً وفيه فقال فتي يارسول الله أي المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقاً قال فأى المؤمنين أكيس فقال أكثرهم للموت ذكراً وأحسنهم له استعداداً الحديث بطوله حديث حسن أخرجه ابن ماجه طرفامنه والضياء في المختار والطبراني . الحاكم في المستدرک وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد طرفامنه أما حديث أبي سعيد الذي أشار إليه الترمذي فإنه هو أخرجه موصولاً في أثناء حديث في فتنة القبر وفيه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مصلاه فرأى ناساً كأنهم يكسرون فقال أما أنكم لو أكثرتم ذكر هاذم اللذات الموت لشغلكم عما أرى فأكثروا ذكر هاذم اللذات الموت وهو عنده من طريق عبيد الله بن الوليد الوصافي عن عطية

أَكثَرُوا إِذْ كُرِّهَ هَازِمُ اللَّذَاتِ يَعْنِي الْمَوْتَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 ﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤَالِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَأَقَارِبِهِ عَنْهُ وَجَوَابِ الْمَسْئُولِ﴾

عن أبي سعيد وعطية والراوى عنه ضعيفان اه ملخصاً (قوله هازم اللذات) قال
 ابن الملقن فى تخريج أحاديث الشرح الكبير هو بالذال المعجمة ليس الا والهازم
 القطع قال الجوهري الهازم بالمعجمة القاطع وكذا ذكر السهيلي فى روضه فى غزوة
 أحد عند ذكر قتل وحشى حمزة أن الرواية بالمعجمة واما المهملة فمعناها المزيل للشيء
 من أصله وليس مرادها هنا لكن فى شرح المشكاة هازم بالمعجمة أى قاطعها
 وبالمهملة أى مزيلها من أصلها وعليه فهو استعارة تبعية أو بالسكنانية شبه وجود
 اللذات ثم زوالها بذكر الموت ببنيان مرتفع هدمته صدمات هائلة حتى لم يبق منه
 شيء اه زاد الطيبي ثم أمر المنيهمك فيها بذكر الهازم لئلا يستمر على الركون إليها
 والاشتغال عما يجب عليه من الفرار إلى دار القرار اه ونقل الطاهر الاهدلى
 فجمارأت بخطه أن الفير وذباذى سئل عن ذلك فقال إنه بالمهملة أشهر وبالمعجمة
 أرجح وقال ميرك صحح الطيبي بالذال المهملة حيث قال شبه وجود اللذات الخ وقال
 الشيخ ابن الجزري يروى بالمهملة أى دافعها أو مخربها وبالمعجمة أى قاطعها
 واختاره جمع من مشايخنا وهو الذى لم يصحح الخطاى غيره وجعل الأول من غلط
 الرواة والله أعلم (قوله يعنى الموت) هو عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حياً وقيل
 أنه عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحياة ورد بأن المعنى قدر والعدم
 يقدر وأخذ أئمتنا من هذا الحديث وأمثاله أنه يستحب لكل أحد من صحيح وغيره
 ذكر الموت بقلبه ولسانه والاف بقلبه والا كشارمته حتى يكون نصب عينيه فان ذلك
 أحرز عن العصيان وأدعى الى الطاعة كما يدل عليه رواية النسائي فانه لا يذكرفى
 كثير أي من أمل الاقله ولا فى قليل الاكثره وزيادة ابن حبان فانه ما ذكره أحد
 فى ضيق أي النفس من شحها بأمر ديني أو دنيوي الاوسعه أى لأنه يوجب لها
 الخروج عن مألوفاتها لعلمه أنه مفارق لها ولاذكره فى سعة أى من الدنيا وغرورها
 الاضيقتها أى أوجب الأعراض عنها والتقلل منها بأدنى كفاية

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤَالِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَأَقَارِبِهِ عَنْهُ﴾

روينا في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ قال أصبح بحمد الله بارئاً

﴿ باب ما يقوله المريض ويقال عنده ويُقرأ عليه وسؤاله عن حاله ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول

جواب المسؤل وفي نسخة السؤال (قوله ورينا في صحيح البخاري) قال الحافظ هو طرف من حديث أخرجه البخاري في الاستئذان وفي أواخر المغازي من وجهين عن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن عباس أخبره فذكره وزاد بعد قوله بحمد الله بارئاً فقال العباس والله اني لأرى رسول الله ﷺ سيتوفي من وجعه هذا وانى لأعرف في وجوه بني عبد المطلب عند الموت الحديث وفيه اشارة العباس على أن يسأل في من الخلافة وامتناع على منه ذكره الحافظ (قوله كيف أصبح رسول الله ﷺ) قال ابن حجر في شرح المشكاة فيه أن العبادة اذا تعسرت لعارض كغلبة المرض أو اشتغاله باستعماله دواء يسر السؤال عن حاله ممن يعلمه وهذا وإن لم يصرح به أئمتنا لكن ظاهر المعنى لان المريض إذا بلغه ذلك يسر به اهـ (قوله أصبح بحمد الله) أى مقرونا بحمده أو ملتبساً بموجب حمده وشكره (قوله بارئاً) اسم فاعل من البرء خبر بعد خبر أو حال من ضمير أصبح ويجوز عكسه والمعنى قريباً من البرء بحسب ظنه أو للتفاؤل أو بارئاً من كل ما يمتري المريض من قلق وغفلة وسيأتي في باب النياحة كلام نفيس في برأ وفي أنه ينبغي لمن يسأل عن المريض أن يجيب بما يشعر برضي المريض بما هو فيه عن الله تعالى وأنه مستمر على حمده وشكره لم يغيره عن ذلك شدة ولا مشقة وبما يؤذن بخفة مرضه أو بقرب عافيته قال ابن حجر أيضاً وهذا وإن لم يصرح به أصحابنا لكنه واضح

﴿ باب ما يقوله المريض ﴾

(وفي نسخة ما يقول باسقاط الضمير ويقال ويقرأ عليه وسؤاله عن حاله) (قوله روينا في صحيح البخاري الخ) قال الحافظ بعد ذكره إلى قوله يفعل ذلك ثلاثاً سبق من

الله ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ جَمَعَ كَفَيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ
هُوَ اللهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمَسُّهُ بِهِمَا
مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ
ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا أَشْتَكَى كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ بِهِ وَفِي
رَوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي
تُوفِيَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا تَقَلَّ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ مِنْهُنَّ وَأَمْسَحُ

المصنف في باب ما يقوله إذا أراد النوم إيراد هذا الحديث ونسبته للصحيحين أيضاً ولم يقع
بهذا اللفظ في صحيح مسلم ولا عنده في شيء من طرقه وكان يفعل ذلك ثلاث مرات وقد
قال أسنده فيما مضى من طريق عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وهو عند البخاري
وأصحاب السنن من طريق المفصل بن فضالة عن عقيل بهذا اللفظ ثم أخرجه الحافظ عن عقيل
بهذا السند وباللفظ إلا أنه قال كان إذا أراد النوم بدل قوله كان إذا أوى إلى فراشه وقال
وسائر جسده بدل قوله وما أقبل عليه من جسده وحذف في هذه الرواية ما بعد جسده
من الحديث وأخرجه هكذا أحمداه (قوله فلما اشتكى) أي مرض وهو لازم
وقدياً في متعدياً فيكون التقدير وجعاً (قوله وفي رواية) هي مقرر في الصحيح أن
النبي ﷺ كان ينفث على نفسه في المرض الذي توفي فيه بالمعوذات قلت هذه رواية
معمر أخرجه البخاري في الطب وليست في مسلم وفيها زيادة ستذكر بعداه (قوله
بالمعوذات) قال في المرقاة بكسر الواو وقيل بفتحها أي قرأها على نفسه ونفث الريح
على بدنه وأراد المعوذتين وكل آية تشبههما مثل وإن يكاد وإني توكلت على الله أو
أطلق الجمع على التثنية مجازاً ومن ذهب إلى أن أقل الجمع اثنان فلا يرد عليه قال
الطبي أراد المعوذتين فيكون مبنياً على أن أقل الجمع باعتبار الآيات وقال العسقلاني
يعني الحافظ وهما والاخلاص على طريق التغليب وهو المعتمد وقيل والكافرون
أيضا اه وفي الحرز فلا منع من الجمع وهو أولى وبالإجابة أخرى لا اشتراك الأربعة
في البداءة بقل فكان الأولين بمنزلة الحمد والثناء الناشئ عن الاخلاص والأخيرتين

بِيَدِ نَفْسِهِ لَبَرَ كَتَبَهَا وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوِدَاتِ وَيَنْفُثُ قِيلَ لِلزُّهْرِيِّ أَحَدُ رُؤَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ كَيْفَ يَنْفُثُ فَقَالَ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى يَدَيْهِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ قَلْبُهُ وَفِي الْبَابِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَقَدَّمَتْ فِي فِي بَابٍ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَهُوَ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَغَيْرِهَا وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِي وَمُسْلِمَ وَسَنَنَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ قُرْحَةٌ أَوْ جَرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَصْبَعِي هَكَذَا وَوَضَعَ سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ الرَّأْيَ سَبَابَتَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا وَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ تَرَبُّةٌ أَرْضُنَا

لِحُضِّ الدَّمَاءِ وَطَلَبِ الْإِخْلَاصِ اهـ (قوله وفي رواية) كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات قال الحافظ هذه الرواية التي انفق البخاري ومسلم على تخريجها فأخرجها البخاري في فضائل القرآن ومسلم ومدار الحديث عندها على مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة (قوله قيل للزهري اطع) قال الحافظ كلامه يوم أن أثار الزهري في الرواية الأخيرة وهي رواية مالك المتفق عليها وليس كذلك إنما هو في الرواية التي قبلها وهي التي انفرد بها البخاري وأخرجها في كتاب الطب عن معمر اهـ (قوله وغيرها) أي كاحمد كما قال الحافظ وابن ماجه قال ميرك انفرد البخاري بقوله باذن ربنا وفي رواية له باذن الله قال في المرقاة ولهذا نسب الحديث في الحصن إلى مسلم فقط (قوله الشيء) بالنصب قال في المرقاة مفعول أي العضو والضمير في منه يعود للإنسان أي من جسده (قوله قرحة) هو بفتح القاف وضمها ما يخرج من الإنسان مثل الدمل ونحوه (قوله جرح) هو بالضم كالجراحة بالسيف (قوله ووضع سفيان بن عيينة سبابته بالأرض) أي حتى يهلق بها شيء منها (قوله باسم الله) أي أتبرك به ويجوز أن يكون متعلقا بقوله يشفي أي يذهب اللام كما في النسخ وفي المشكاة بزيادة لام كي أي قال ﷺ باسم الله ليشفي سقيما (قوله تربة أرضنا) أي هذه تربة أرضنا ممزوجة بريق بعضنا

بريقة بعضنا يشفى به سقيمنا

وهذا يدل على أنه كان يتفل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وأن ذلك أمر فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي ﷺ سبابته بالأرض ووضعها عليه أى على محل الألم من بدنه يدل على استحباب ذلك عند الرقي قال المصنف قالوا المراد بأرضنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها والأصح الأول ولا يخص أيضا برفاقه ﷺ وكان النبي ﷺ يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات حال المسح قال في المرقاة قال التور بشتى الذي يسبق إلى الفهم من صنيعة ذلك ومن قوله هذا أن تربة أرضنا إشارة إلى قطرة آدم عليه السلام وريقة بعضنا إشارة إلى النطفة التي خلق منها الإنسان فكأنه يتضرع بلسان الحال ويعرض بفحوى المقال إنك اخترعت الأصل الأول من طين ثم أبدعت بنيه من ماء مهين فهين عليك أن تشفى من كان هذا شأنه وتمن بالعافية على من استوى في ملكك حياته ومماته وقال القاضى قد شهدت المباحث الطبية على أن الريق له مدخل في التصحيح وتبديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي ورفع نكايه المضرات ولذا ذكر في تفسير المسافرين أنه ينبغي أن يستصحب المسافر تراب أرضه إن عجز عن استصحاب مائه حتى إذا ورد ماء غير ما اعتاده جعل شيئا منه في سقائه وشرب الماء منها ليأمن من تغير مزاجه ثم إن الرقي والعزائم لها آثار عجيبة تتقاعد العقول عن الوصول إلى كنهها اه قال الطيبي تربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف أى هذه والباقي ريقة متعلق بمحذوف خبر ثان أحوال العامل فيها معنى الإشارة أى قال النبي ﷺ مشيراً بأصبعه باسم الله هذه تربة أرضنا معجونة بريقة بعضنا وإضافة تربة أرضنا وريقة بعضنا تدل على الاختصاص وإن تلك التربة والريقة كل واحدة منهما تختص بمكان شريف بل بذى نفس شريفة قدسية ظاهرة عن الأوصار لفعله ﷺ اه والأظهر كما سبق شمول ذلك لكل أرض ولكل ريق كما سبق بيانه بالتحقيق (قوله يشفى سقيما) قال الحافظ العسقلاني ضبط بضم أوله على البناء للمجهول وسقيما بالرفع وبفتح أوله على أن الفاعل مقدر وسقيما بالنصب على المفعولية ثم الجملة خبرية مبني دعائيه معنى

بِإِذْنِ رَبِّنَا فِي رِوَايَةِ تَرْبَةِ أَرْضِنَا وَرِيقَةٍ بَعْضُنَا قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَى بِرِيقَةٍ
بَعْضُنَا أَيْ بِبُصَاقِهِ الْمُرَادُ بِصَاقُ بَنِي آدَمَ قَالَ ابْنُ فَارِسٍ الرِّيقُ رِيقُ الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ
وَقَدْ يُؤْتَى فَيُقَالُ رِيقَةٌ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي صِيحَاحِهِ الرِّيقَةُ أَخَصُّ مِنَ الرِّيقِ
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَوِّذُ
بَعْضَ أَهْلِهِ بِمَسْحِ يَمِينِهِ الْيُمْنَى وَيَقُولُ اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ أَذْهَبِ الْبَاسَ أَشْفِ
أَنْتَ الشَّافِي

(قوله بإذن ربنا) أي بأمره على الحقيقة سواء كان بسبب دعاء أو دواء أو غيره وهذه
الجملة مما انفرد بها البخاري كما سبق في كلام ميرك وقوله ووضع سفيان الخ نبه
الحافظ على أن هذا وقع عند مسلم فقط ولفظه وضع سفيان من رواية ابن أبي عمر
ولفظه قال فيه يقول بزاقه بأصبعه الحديث وأخرجه ابن حبان بسنده إلى سفيان
أيضاً اهـ (قوله وفي رواية الخ) قال الحافظ هي رواية الفضل بن صدقة عن سفيان
ابن عيينة اهـ وعلى سفيان مدار هذا الحديث وقد أخرجه الحافظ من طرق عن سبعة
من أصحاب ابن عيينة عنه قال حدثنا عبد ربه بن سنعيد عن عمر عن عائشة فذكره
وقال بعد تخريجهم وإنه في الصحيحين وأبي داود والنسائي وأبي عوانة وابن حبان
وأخرجه الحاكم فوهم في استدراكه اهـ وقال في المرقاة وفي رواية للجماعة إلا الترمذي
وريقة بعضنا فيكون التقدير ومزجت إحداهما بالأخرى اهـ وما ذكره تقدير معنى
لا تقدير أعراب إذ الظاهر فيه أن الواو بمعنى مع فهو نظير كل صانع وصنعتة وتقدير
ذلك كما صرحوا به كل صانع مقرون وصنعتة فكذا فيما نحن فيه فتأمل اهـ (قوله وروينا
في صحيحهما الخ) قال في السلاخ ورواه النسائي بحمد الله بارئاً (قوله يمسح بيده
اليمنى) أي يمسح ﷺ المريض بيده اليمنى ويأخذ منه أن ذلك سنة قاله ابن حجر
في شرح المشكاة (قوله ويقول رب الناس) أي يقول داعياً ربه بحذف حرف النداء
يارب الناس (قوله البأس) بالوحدة والهمزة وإبدال الهمزة هنا أنسب مراعاة
للسجع في قوله رب الناس قال الحافظ العسقلاني الأس بغير همز للازدواج فان أصله
الهمز والبأس التعب والمشقة اهـ وفي المرقاة أنه شدة المرض (قوله أشف وأنت الشافي)

لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا

لم يقل وأنت الممرض أدبا كما قيل في قوله تعالى وإذا مرضت فهو يشفين ولما لم يفهم كل أحد هذا المعنى صرح الصديق بهذا المعنى فقال الذى أمرضني يشفيني وفي رواية للبخاري واشف وفي أخرى اشفه وأنت الشافي قال الحافظ العسقلاني كذا لأكثر الرواة بالواو ورواه بعضهم بحذفها قلت وقد بين الحافظ في أماليه على الأذكار أنه عند الشيخين من طريق سفيان الثوري ثنى سليمان هو الاعمش عن مسلم بن صبيح بالتصغير عن مسروق عن عائشة فذكر الحديث وفيه إشف أنت الشافي من غير واو ثم أخرجه الحافظ من طريق جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن أبي الضحى وهو مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وفي روايته وأنت الشافي بزيادة واو قال الحافظ وأخرجه مسلم اه والضمير في قوله في الرواية السابقة لإشفه للعليل أو هي هاء السكت ومن هذا الخبر الصحيح يؤخذ إطلاق الشافي عليه سبحانه لا من كونه لا يوم نقصاً أو من كون أصله في القرآن وارداً خلافاً لما في المرقاة لأن ذينك الأصلين خلاف المختار عزو من يقول الأسماء توقيفية والله أعلم واستشكل الدماء للمريض بالشفاء مع أنه كفارة للذنوب وثواب وأجيب بأن الدماء عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لحصولهما بأول المرض والصبر عليه والداعى بين حسنتين إما يحصل له مقصوده أو يعوض عنه بحلب تقع أو دفع ضرر كل من فضل الله (قوله لا شفاء إلا شفاؤك) هذا يؤكد لقوله أنت الشافي قال الحافظ العسقلاني قوله لا شفاء بالمد مبنى على الفتح والخبر محذوف والتقدير لنا أوله وقوله إلا شفاؤك بالرفع على أنه بدل من موضع لا شفاء ووقع في رواية للبخاري لا شافي إلا أنت وفيه إشارة إلي أن كل ما يقع من الدواء والتداوي لا ينفع إن لم يصادف تقدير الله فقال الطيبي قوله لا شفاء إلا شفاؤك خرج مخرج الحصر تأكيداً لقوله أنت الشافي لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينفع في المريض إذا لم يقدر الله الشفاء (قوله شفاء لا يغادر سقماً) هو تكميل لقوله اشف والجلتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق وقوله لا يغادره بالغين المعجمة أى لا يترك وسقماً بفتح السين أو بضم فسكون مرضاً والتنكير في سقماً للتقليل قال الحافظ العسقلاني قوله

وفي رواية كان ير في قول أمسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت وروينا في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه أنه قال لثابت رحمه الله ألا أرقبك برقية رسول الله ﷺ قال بلى قال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقماً قلت معنى لا يغادر أي لا يترك

شفاء منسوب بقوله اشف ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذا أو هو وفائدة التقييد أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يتولد منه مثلاً فكان يدعو بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء قال الطبري بعد سياقه الحديث فيه من الفقه إن الرغبة إلى الله تعالى في صحة الجسد أفضل للتعبد وأصلح له من الرغبة إليه في البلاء وذلك أنه ﷺ كان يدعو للمرضى بالشفاء من عليهم فإن قلت ما وجه دعائه لمن دعاه بالشفاء وقد تظاهرت عنه ﷺ الاخبار أنه قال يوماً لأصحابه من أحب أن يصح ولا يسقم قالوا نحن يا رسول الله قال ﷺ أنجبون أن تكونوا مثل الحمر الضالة وتغير وجه رسول الله ﷺ قالوا بلى يا رسول الله قال فوالذي نفس أبي القاسم بيده إن الله ليتلى المؤمن وما يتلىه إلا لكرامته والآن له عنده منزلة لا يبلغها شيء من عمله دون أن يبلغ من البلاء ما يبلغه تلك المنزلة فالجواب إله ﷺ خاطب أصحابه بذلك وأراد غيرهم كمن قل عمله وكن اقترف على نفسه الآثام فكره له أن يختار لنفسه لقاء به وموافاته بأجرامه غير ممسح ولا متطهر من الأدناس فلا تضاد بين الأخبار والله أعلم (قوله وفي رواية كان ير في) هي للشيخين والنسائي كما أفاده في السلاح وفي التخريج وأخرجه ابن حبان وأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن عائشة قال وفيها زيادة أنه ﷺ قال ألا أرقبك برقية جاءني بها جبريل عليه السلام بسم الله لا بأس اشف رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا لشفائك ولم يذكر من أخرجه من أصحاب الكتب المشهورة (قوله لا كاشف له) أي للبأس ثم حديث أنس الكلام في الحديث قبله يجرى فيه فاكثني بذلك والله أعلم وإشف بكسر الهمزة للوصل، تحذف في الدرج فيه وفيما قبله (قوله يغادره)

والبأسُ الشدةُ والمرضُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعاً يَجِدُهُ فِي

بالغين المعجمة (قوله والبأس) أي بالهمزة والالجود في الخبر تركه للازدواج (قوله في صحيح مسلم) قال في السلاح رواه الجماعة إلا البخاري ولفظه وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر زاد أبو داود والترمذي والنسائي قال فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه مالك في الموطأ ولفظه أنه أتى رسول الله ﷺ قال عثمان وبني جبع قد كاد يهلكني قال فقال لي امسح بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد قال فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه الترمذي أيضاً من حديث أنس ولفظه فضع يدك حيث تشتكي ثم قل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد من وجعي هذا ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وتراه وبه يعلم أن اللفظ عند مسلم باسم الله ثلاث مرات وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر أما أعوذ بعزة الله وقدرته فعند مالك في الموطأ لكن بأسقاط قوله وأحاذر ورواه ابن أبي شيبة كذلك في مصنفه كما في الحصن لكن في المشكاة عز والحديث باللفظ الذي في الأذكار إلا أنه قال وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله اطلع إلى مسلم قال في المرقاة نقلاً عن ميرك ورواه الأربعة اهـ وله روى اللفظين عند الجماعة وقال الحافظ تخريج باللفظ الذي ذكره المصنف إلا أنه قال على الذي يأمرك بزيادة ضمير المفعول وباقي سواء ما لفظه هذا حديث صحيح رواه مسلم والنسائي في الكبرى وأخرجه ابن حبان ومالك في الموطأ فلم يذكر التسمية ولا وأحاذر وزاد في آخره قال ففعلت فأذهب الله عني ما كان فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن طريق مالك وأخرجه ابن ماجه من طريق مالك وذكر نحو رواية مالك اهـ ملخصاً (قوله شكى إلى رسول الله ﷺ اطلع) يؤخذ منه ندب شكاية ما بالإنسان على سبيل الأخبار بالواقع من غير ضجر ولا تبرم إلى من يتبرك به رجاء لبركة

جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ
بِاسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ
وَأُحَاذِرُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
عَادَنِي النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا
وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

دعائه (قوله على الذي يألم) بالتحية وفي رواية الحافظ بزيادة ضمير المفعول أى
على الموضع الذي يوجع (قوله بعزة الله) أى بعلته وقوته (قوله ما أجد) أى من
الوجع (قوله وأحاذر) أى أخاف وأحذر وهو مبالغة أحذر قال الطيبي تعوذ من
وجع هو فيه ومما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والخوف فإن الحذر هو
الاحتراز عن مخوف (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) هو طرف من
حديث انفرد بأخراجه مسلم في كتاب الوصية وأخرجه عن ثلاثة من ولد سعد بن
أبيهم رضى الله عنه وزاد في أحد طرق الحديث عنده أن سعداً قال فادع الله
أن يشفيني واتفق الشيخان على إخراج حديث سعد في الوصية من رواية طاهر
ابن سعد عن أبيه بدون هذه الزيادة وأخرجه البخاري من رواية عائشة
بنت سعد عن أبيها وفيه هذه الزيادة مختصرة قال فيها اللهم أشف سعداً ولم
يكرر ذكره الحافظ (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي) قال في الحصن ورواه
النسائي أى في السنن الكبرى كما قاله الحافظ في عمل اليوم والليلة كما نقله في المرقاة
عن ميرك قال ورواه ابن حبان والحاكم وابن أبي شيبه في مصنفه كلهم عن حديث
ابن عباس وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن وأخرجه أحمد
وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث المنهال بن عمر وقلت فيه مقال
والأكثر على توثيقه والراوى عنه يزيد أبو خالد الدالاني مختلف فيه وثقه أحمد
وابن معين وجماعة وضعفه ابن سعيد والحري وابن حبان وأفرط وتوسط ابن
عدي فقال لين الحديث ومع لينه يكتب حديثه قلت ولم ينفرد به بعد رواة الحجاج
ابن أرقطاه عن المنهال أخرجه النسائي والحجاج فيه مقال لكن يكتب حديثه
في المباشرة وقد رواه الأشجعي وهو ثقة عن شعبة عن شيخ آخر غير الدالاني

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَحْضُرْ أَجَلَهُ فَقَالَ
عِنْدَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ إِلَّا عَافَاهُ اللَّهُ

فان كان محفوظا فلشعبة فيه شيخان ثم أخرجه الحافظ من طريقين عن شعبة عن
ميسرة بن حبيب عن المنهال بن عمرو قد ذكر الحديث وقال في أوله من دخل على
مريض وفي آخره إلا شفاه الله أخرجه النسائي ورواه عبدربه بن سعيد
الأصمري أحد الثقات عن المنهال فزاد في السند رجلا أو رجلين وخالف في
سياق المتن فقال حدثنا المنهال عن ابن جبير وزاد بعده عبد الله بن الحارث
عن ابن عباس قال كان ﷺ إذا عاد المريض جلس عند رأسه ثم قال أسأل الله
العظيم فذكره لكن قال في آخره إن كان في أجله تأخير برأمن وجعه ذلك أخرجه
النسائي في الكبرى وابن حبان في صحيحه فاما النسائي فوقع في روايته حدثنا
المنهال بن عمرو ومرة سعيد بن جبير هذا في النسخ المعتمدة وفي بعضها عن سعيد
كما في رواية هارون وأما رواية ابن حبان فهي بغير زيادة قال المنهال بن عمرو وأخبرني
سعيد بن جبير ومع هذا الاضطراب يتوقف في تصحيحه وقد سبق إلى ذلك
ابن حبان كما ذكرت والحاكم اه ملخصا (قوله لم يحضره أجله) أي انتهاء عمره (قوله العظيم)
أي في ذاته وصفاته (قوله رب العرش العظيم) بدل أو بيان والتخصيص للتشريف
والتكريم والتعظيم بالجر على أنه صفة الرب (قوله أن يشفيك) مفعول ثانٍ (قوله
إلا عافاه الله) استثناء من من الشرطية العامة فكانه قال ما عاد أحد مريضا وقال
كذا إلا عافاه الله من ذلك المرض والحصر غالبي أو نسبي على شروط لابد من
تحققها كذا في الحزوف في حاشية سنن أبي داود للسيوطي دخول الامن تحريف
الرواة فانه ليس محل دخولها لانها لا تدخل في جواب الشرط لا تقول من جاني
إلا أكرمه وكان ذلك من الربيع بن يحيى الراوى عن شعبة فقد رواه ابن السني
في عمل اليوم والليلة من طريق محمد بن جعفر عن شعبة بالفظ مامن مسلم يعود
مريضا لم يحضر أجله فيقول سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن
يشفيك إلا عوفي وهذا محل دخول إلا اه وإذا صححت الرواية بالامع من الشرطية

سبحانه وتعالى من ذلك المرض قال الترمذي حديث حسن وقال الحاكم أبو عبد الله في كتابه المستدرک على الصحيحين هذا حديث صحيح على شرط البخاري قلت يشفيك بفتح أوله وروينا في سنن أبي داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ إذا جاء الرجل يعود مريضاً فليقل اللهم أشف عبدك ينكأ لك عدواً أو يمشي لك إلى صلاة لم يضعفه أبو داود قلت ينكأ بفتح أوله وهمز آخره ومعناه يؤلمه

فيكون وجهه ما أشار إليه في الحرز (قوله يشفيك الخ) قال تعالى وإذا مرضت فهو يشفين ونبه على الإياء الأولى لمكان الالباس بمضارع أشفي وإن المقام لا يقبله وسكت عن الإياء التي هي لام الفعل لأن فتحها لا يخفي على مبتدئ في النحو لوجود الناصب وهو أن وإما لها لغة نادرة لا يخرج عليها فصيح الكلام إلا إذا ألجأت الضرورة لذلك والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود) وروى هذا الذكر من حديث ابن عمرو بن العاص بن حبان والحاكم في مستدرکهما في الحصن وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن (قوله ينكأ) سيأتي ضبطه في الأصل وهو فيها وقفت عليه مرفوع وفي المفاتيح شرح المصابيح للجزري هو مرفوع غير مجزوم اه وقال المظهرني مجزوم لأنه جواب الأمر ويجوز أن يكون مرفوعاً تقديره اللهم أشف عبدك فإنه ينكأ لك عدواً أي يغزو في سبيلك (قوله إلى صلاة) في رواية المشكاة إلى جنازة قال في المرقاة أي إلتباعها للصلاة لما جاء في رواية إلى صلاة وهذا توسع سائغ قال الطيبي ولعله جمع بين النكابة وتشيع الجنازة لأن الأول كدح في إنزال العقاب على عدو الله والثاني سعى في إيصال الثواب إلى ولي الله اه قال في المرقاة أولاً لأن المقصود من المرض إما كفارة الذنوب ورفع الدرجات أو تذكير بالموت والآخرة والعقاب وهما حاصلان له بالعملين المذكورين اه (قوله لم يضعفه أبو داود) قال الحافظ حي بمهلة مضمومة وتحتيتين مصغرا وهو أحد رواته مختلف فيه ولم يترك حديثه وقد تفرد بهذا الحديث اه (قوله وهمز آخره) قال في المفاتيح نقلا عن النهاية يقال نكيت العدو أنكي

وَيُوجَعُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ شَاكِيًّا فَمَرَّ
بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْحَنِي وَإِنْ
كَانَ مُتَأَخِّرًا فَأَرْفَعْنِي وَإِنْ كَانَ بَلَاءٌ فَصَبِّرْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ

نكايه فإنا ناك إذا كثرت فيهم الجرح والقتل فوهنوا لذلك وقد يهمل لغة ويقال
نكأت القرحة أنسكوها إذا قشرتها اه قال في الحرز ولا يخفى أن إيراد المصنف
قول صاحب النهاية هذا يوم أن نكأ من المعتل وقد يهمل فيعتبر الضبط بالوجهين
والهمز يكون ضعيفاً بالنسبة إلى الناقص وهو غير صحيح إذا تعلق النسخ المعتبرة
والأصول المصححة المعتمدة على كتابته بالالف وضبطه بالهمز على خلاف في
رفعه وجزمه فلو كان من الياء الناقص كما ذكره صاحب النهاية لكان يكتب بالياء
ثم رأيت القاموس ذكر في الياء نكا العدو وفي العدو نكايه قتل وجرح وفي الهمز
نكأ العدو ينكأهم وحاصله لغتان والحديث من المهموز ورفعه أقوى لقوله ويمشي
وفي رواية أو يمشي لك بالرفع قال الطيبي وتبعه ميرك جاء باثبات الياء وتقديره
وهو يمشي اه وهو توجيه لرفع المعطوف مع جزم المعطوف عليه وهو أحسن من
قول صاحب المرقاة وعلى تقدير الجزم فهو وارد على قراءة من يتقي ويصبر فتأمل
(قوله وروينا في كتساب الترمذي) في الحصن بعد إيراد اللهم اشفه
أو اللهم هافه رواه الترمذي والحاكم وابن حبان كلهم عن علي وفي السلاح
صحيح يعني الحديث صحيح على شرط الشيخين ولفظ الحديث للترمذي
ولفظ الحافظ اللهم اشفه اللهم هافه ولفظ النسائي اللهم اشفه اللهم اعفه اه أى بقطع
الهمزة وكسر الفاء من أعفى يعني يقال اعفى بمعنى عوفى كما في الحرز وقال الحافظ
بعد تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه الامام أحمد والترمذي والنسائي في
الكبرى والحاكم وابن حبان قال الترمذي حديث حسن صحيح لا يعرف إلا من
رواية عبد الله بن سامة يكسر اللام وهو تابعي روى الحديث عن علي رضي الله
عنه قلت وهو صدوق ذكره البخاري في الضعفاء وقال لا يتابع على حديثه ونقل عن
شعبة عن عمرو بن مرة أنه قال في حقه يعرف وينكر كان قد ذكر وكان اعتماد من

قُلْتُ فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَا قَالَ فَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَافِهِ أَوْ أَشْفِهِ شَكَّ شُعْبَةَ قَالَ فَمَا
 أَشْمَكَيْتُ وَجَعَى بَعْدُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا
 التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
 صِدْقُهُ رَبُّهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِيَ الْمُلْكُ وَلِيَ الْحَمْدُ وَإِذَا قَالَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَلَا
 حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَكَانَ يَقُولُ مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ ثُمَّ مَاتَ

صحيحه على تحديث شعبة به فهو من قبيل ما يعرف لا ما ينكر والعلم عند الله اه (قوله
 وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال في السلاح واللفظ للترمذي ورواه النسائي
 والحاكم وابن ماجه وابن حبان في صحيحيهما وفي رواية للنسائي عن أبي هريرة
 وحده مرفوعا من قال لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا إله إلا الله لا شريك
 له لا إله إلا الله له الملك وله الحمد لا إله إلا الله لا حول ولا قوة إلا بالله يعمده خمساً
 بأصابعه ثم قال من قالهن في يوم أو ليلة أو شهر ثم مات في ذلك اليوم أو تلك الليلة أو في ذلك
 الشهر غفر له ذنبه أهو قال الحافظ بعد تخريج الحديث بنحو ما ذكره المصنف هذا
 حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى وابن ماجه ورواه الترمذي والحاكم ولم يذكر
 النسائي أباً سعيد ولم يصرح برفعه وأخرجه ابن حبان اه ملخصاً (قوله لا إله إلا
 الله له الملك وله الحمد) قال في الحرز عدت الجملتان بمنزلة واحدة لتلازمهما وعدم
 انفكاكهما ولذا لم يقل لا إله إلا الله له الملك وله الحمد ثم اكتفى بهما عن قوله وهو على
 كل شيء قدير اه (قوله وكان يقول الخ) أخرج الحافظ الحديث من طريق حمزة
 الزيات ومن طريق أسرائيل كلاهما عن أبي إسحق عن الأعرابي عن مسلم عن أبي

(٥ - فتوحات راج)

لم تطعمه النار قال الترمذي حديث حسن * وروى في صحيح مسلم وكتب الترمذي والنسائي وابن ماجة بالأسانيد الصحيحة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

هريرة وأبي سعيد مرفوعاً ثم قال بعد سياق الحديث بنحو ما ذكره المصنف هذا لفظ حمزة ورواية اسرائيل أخصر وزاد في رواية حمزة وعن أبي جعفر الاغمثل رواية أبي اسحق اسرائيل وزاد من قاله في مرضه ثم مات لم يدخل النار وفي رواية اسرائيل قال أبو اسحق قال الأغر شيئاً لم أفهمه فقلت لأبي جعفر ماذا قال قال من رزقهن عند موته لم تمسه النار اه (قوله لم تطعمه النار) أي لم تأكله واستعير الطعم للاحراق مبالغة كأن الانسان طعامها تتقوي وتتغذى به ثم تطعمه بفتح الفوقية والنار فاعلة ووقع في نسخة الجلال من الحصن لم يطعمه النار بصيغة المعرف المذكور من الاطعام فيكون ضمير الفاعل لله والنار منصوباً على المفعولية (قوله بالاسانيد الصحيحة) تعقبه الحافظ بأن الحديث عند جميع من ذكرهم الشيخ عن بشر بن هلال الصواف عن عبد الوارث بن سعد عن عبد العزيز بن صهيب ثنا أبو نضرة عن أبي سعيد الخدري وليس له عندهم إلا إسناد واحد فقول الشيخ بالاسانيد الصحيحة فيه ما فيه قال ثم أخرجه النسائي في الكبرى عن عمران بن موسى عن عبد الوارث وأخرجه أحمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه وأخرجه الطبراني في الدعاء عن معاذ بن المثني عن مسند عبد الوارث لمداره على عبد الوارث وقد تابع شيخه داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد أخرجه كذلك عبد بن حميد وأخرجه البزار من طريق محمد بن عبد الرحمن الطغاوي عن داود وقال تابعه أبو شهاب ورواه غير واحد عن داود عن أبي نضرة عن جابر وقال الترمذي بعد تخريج هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أنس وعائشة زاد شيخنا العراقي في شرحه وفيه عن أبي هريرة وعبادة بن الصامت (قلت) وفيه أيضاً عن عمر وعمار وميمونة أم المؤمنين وجابر رضي الله عنهم اما حديث أنس فأخرجه الطبراني في الدعاء واما حديث عائشة فأخرجه مسلم وفي آخر الحديث ومن شر حاسد إذا حسد ومن كل ذي عين واما حديث أبي هريرة فأخرجه وابن ماجه والحاكم في المستدرک وفي آخره من كل داء فذكر ومن شر النفائات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد وفيه انه كرر فيه ثلاث

أَنْ جَرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيْتَ قَالَ نَعَمْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ

مرات وفي سنده طاصم بن عبيد الله وهو صدوق ضعفوه من قبل حفظه وهذا مما
تساهل فيه الحاكم وأما حديث عبادة بن الصامت فاخرجه وفي آخره من كل أذى
يؤذيكَ من كل حاسد إذا حسد ومن كل عين والله يشفيكَ وقال الحافظ حديث حسن
أخرجه ٧ وابن ماجه وأخرجه أحمد من طريق أخرى عن عبادة بن الصامت وأما
حديث ابن عمر فاخرجه الطبراني في الدعاء وفي سنده ضعف وأما حديث عمار فاخرجه
الحافظ عن عمار بن ياسر أنه دخل على رسول الله ﷺ وهو يوعك فقال له رسول
الله ﷺ أَلَا أَعْلَمُكَ رَقِيَّةً عَلِمْتُهَا جَبْرِيلُ قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَعَلِمَهُ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ
وَاللَّهُ يَشْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَعْنِيكَ خَذَّهَا فَلْيَهْنِكْ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ وَكَذَا الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْإِفْرَادِ وَقَالَ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ
عُمَرَ بْنِ الْخَنْفِيَّةِ عَنْ عَمَارٍ تَفَرَّدَ بِهِ مَيْسَرَةٌ عَنِ الْمَتَّهَالِ بْنِ عَمْرٍو وَمَا رَوَاهُ عَنْهُ الْفَضِيلُ
(قُلْتُ) وَهُوَ صَدُوقٌ أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ وَفِيهِ مَقَالٌ وَأَمَّا حَدِيثُ مَيْمُونَةَ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ وَابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ كُلُّهُمَا مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ السَّائِبِ
ابْنَ أَخِي مَيْمُونَةَ قَالَ قَالَتْ لِي مَيْمُونَةُ يَا ابْنَ أَخِي أَلَا أَعْلَمُكَ رَقِيَّةً رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
(قُلْتُ) بَلَى قَالَتْ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ وَاللَّهُ يَشْفِيكَ مِنْ كُلِّ دَاءٍ فِيكَ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ أُخْرَى
وَأَمَّا حَدِيثُ جَابِرٍ فَذَكَرَهُ الْبَزَارِيُّ فِي السَّكَّامِ عَلَى حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ كَمَا تَقْدِمُ أَهْلُ كَلَامِ الْحَافِظِ
مُلَخَّصًا (قَوْلُهُ اشْتَكَيْتَ) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالِاسْتِفْهَامِ عَلَى بَابِهِ بِدَلِيلِ الْجَوَابِ وَقَالَ ابْنُ
حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ إِنَّهُ لِلتَّقْرِيرِ وَاعْتَرَضَهُ فِي الْمَرْقَاةِ بِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلتَّقْرِيرِ لَمَّا احتاج
إِلَى جَوَابٍ ثُمَّ لَا يَلِيزُ مِنْ آتِيَانِ جَبْرِيلَ إِلَيْهِ إِطْلَاعُهُ عَلَى مَا لَدَيْهِ ﷺ (قَوْلُهُ أَرْقِيكَ)
بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الْقَافِ مِنَ الرَّقِيَّةِ أَيْ أَعْمِدُكَ (قَوْلُهُ يُؤْذِيكَ) بِالْهَمْزِ
وَبِجُوزِ إِدْغَالِهِ وَإِوَا (قَوْلُهُ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ) بِتَنْوِينِ نَفْسٍ وَعَيْنٍ
وَقِيلَ بِإِضَاقَتِهِمَا وَفِي الْحَرْزِ الْآظْهَرُ أَنَّ يَنْوُنَ الْأَوَّلِ وَيُضَافُ الثَّانِي لِيَلْتَمَّ قَوْلُهُ
حَاسِدٍ الْأَنَّ بِرَادِيهِ ذَاتُ حَسَدٍ أَوْ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ لِلشَّكِّ وَالْآظْهَرُ أَنَّهَا
لِلتَّنْوِينِ قِيلَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِالنَّفْسِ نَفْسُ الْأَذَى وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْعَيْنُ فَإِنْ

بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ
يَعُودُهُ فَقَالَ

النفس تطلق على العين يقال رجل منفوس إذا كان يصيبه الناس بالعين ويكون
قوله أو من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف أو شك من الراوى كذا نقله
ميرك عن التصحيح وعلى الاظهر فالمستعاذ منه النفس الخبيثة والعين ذات الحسد
(قوله باسم الله أرقيك) قيل كرهه للمبالغة وبدأ به وختم لإشارة إلى أنه لا نافع
إلا هو وفيه من صليح البديع رد المقطع على المطاع (قوله وروينا في صحيح البخارى)
هو طرف من حديث رواه البخارى آخره فقال لا بأس طهوران شاء الله قال
يعنى الاعرابى قلت طهور بل حمى تفور أو تنور على شيخ كبير تزيه القبور فقال
ﷺ فم إذا أخرجه البخارى هكذا فى علامات النبوة وأعاده فى مقدمة الطب
ولفظه دخل على رجل يعوده فقال لا بأس اش ولم يذكروا له وكان اذا دخل اش
وأخرجه فى التوحيد كذلك لكن فى دخول على اعرابى وفيه فقال الاعرابى وزاد
فيه عليك بعد قوله لا بأس وهو عند النسائى وزاد فيه الاسماعيلى على عظم شيخ
كبير وقد استشكل إيراد البخارى له فى علامات النبوة وجوابه أنه أشار الى زيادة
وقعت فى بعض طرقه وذلك ما أخرجه أبو نعيم فى الصحابة وابن منده وغيرهما
عن شرحبيل الجعفى رضى الله عنه قال كنا عند النبي ﷺ اذ جاء أعرابى طويل
ينتنفص فقال يا رسول الله شيخ كبير به حمى تفور تزيه القبور فقال ﷺ به
حمى تفور وهى له كفارة وطهور فأعادها فقال له ﷺ أما اذا ثبت فهو كما يقول
وما قضى الله فهو كائن فما أمسى من الغد الا ميتاً وقال الحافظ بعد تخريج حديث
حسن غريب ثم أشار إلى اختلاف فى سنده بين رواه وان عند بعضهم زيادة
فأعادها ثلاثاً والحديث من مرسل زيد بن أسلم أخرجه عبدالرزاق اذ قال فى السلاح

وكان النبي ﷺ إذا دخل على من يعودُهُ قال لا بأس طهورٌ إن شاء الله * وروينا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دخل على أعرابي يعودُهُ وهو محمومٌ فقال كفارةٌ وطهورٌ * وروينا في كتابي الترمذي وابن السني عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ تمامُ عيادة المريض أن يضعَ

والحصن رواه النسائي قال ميرك في عمل اليوم والليلة (قوله وكان الخ) أى من عادته ﷺ أن يقول ذلك إذا عاد إنساناً (قوله لا بأس) أى بالهمز وابداله الفا (قوله طهور) بفتح أوله ويجوز ضمّه وهو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هذا أو مرضك مطهر للذنوب مكفر للعيوب واقتصر عليه بناء على الأغلب الأكثر والافتقد يكون سبباً لرفع الدرجات في العقبي ولعلو المقامات في الدنيا لأن الرياضات نتيجة الحالات والكشوفات كذا في الحرز (قوله إن شاء الله) أى به للترك أول التفويض أو للتعليق فإن كونه طهوراً مبني على كونه صبوراً شكوراً «فائدة» من أصيب وصبر حصل له ثوابان غير تكفير الذنوب لنفس المصيبة وللصبر عليها ومنه كتابة مثل ما كان يعمل من الخير صحيحاً ومن انتفى صبره لعذره كجنون فكذلك أما من انتفى صبره لتجوزع فلا يحصل له من الثوابين شيء وقد بسط الكلام على هذا المقام ابن حجر المهيتمى في شرح المنهاج بما هذا حاصله (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ اختصره أيضاً ثم أخرجه الحافظ عن أنس أن رسول الله ﷺ دخل على أعرابي وهو محموم فقال كفارة وطهور فقال الأعرابي حمى تهور على شيخ كبير تزيه القبور فقام ﷺ وتركه ثم قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه أخرجه أحمد عن عفان عن حماد وأخرجه ابن السني عن أبي يعلى اهـ (قوله كفارة) أى مرضك مكفراً جنيت من الذنوب وطهور من ذلك (قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن السني الخ) أخرجه الحافظ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ طاهر المريض يخوض في الرحمة ومن تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على وجهه أو على يده فيسأله كيف هو وتسام تحيثكم المصاحفة وقال الحافظ هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه الترمذي أخصر منه وقال هذا إسناد ليس بذلك وعبيد ابن زحر

أَحَدُكُمْ يَدُهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ هَذَا لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ وَفِي رِوَايَةِ
ابْنِ السَّنِيِّ مِنْ تَمَامِ الْعِيَادَةِ أَنْ تَضَعَ يَدَكَ عَلَى الْمَرِيضِ فَتَقُولُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ
أَوْ كَيْفَ أَمْسَيْتَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ

بِفَتْحِ الزَّايِ وَسُكُونِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ بَعْدَهَا رَأَى ثِقَةً وَشَيْخَهُ عَلِيَّ بْنَ زَيْدِ الْإِلَهَانِيِّ بِفَتْحِ
الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ اللَّامِ ضَعِيفٌ وَشَيْخُهُ الْقَاسِمُ كُنَى أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ شَامِي ثِقَةٌ قُلْتُ
وَاخْتَلَفَ فِي تَوْثِيقِهِ وَكَذَلِكَ فِي تَوْثِيقِ ابْنِ زُحْرٍ وَافِرُطِ بْنِ حَبَّانٍ فَقَالَ إِذَا اجْتَمَعَ فِي
الْإِسْنَادِ ابْنُ زُحْرٍ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدٍ وَالْقَاسِمُ فَذَلِكَ مِمَّا عَمِلْتُ أَيْدِيهِمْ أَهْ (قَوْلُهُ هَذَا
لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ) أَيْ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ كَمَا عَرَفْتُ (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّنِيِّ) قَالَ
الْحَافِظُ لَيْسَ فِيهَا زِيَادَةٌ سِوَى قَوْلِهِ كَيْفَ أَصْبَحْتَ كَيْفَ وَهِيَ عِنْدَهُ مِنْ طَرِيقٍ يَحْيَى
ابْنَ سَعِيدٍ الْمَدَنِيِّ وَلَيْسَ هُوَ الْإِنصَارِيُّ بَلْ هُوَ رَاوٍ ضَعِيفٌ وَلَيْسَ فِي رِوَايَتِهِ أَوَّلُ
الْحَدِيثِ وَلَا آخِرُهُ ثُمَّ سَأَلَ الْحَافِظُ شَاهِدًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ عَادَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ بِهِ وَجَعٌ وَأَنَامَةٌ فَقَبِضَ يَدَهُ فَوَضَعَهَا عَلَى جَبْهَتِهِ
وكَانَ يَرَى ذَلِكَ مِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَقَالَ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ هِيَ نَارِي
أَسْلَطَهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ لَتَكُونَ حَظْلَةً مِنَ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَ ابْنَ مَاجَةَ بَعْضُهُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ بِتَمَامِهِ وَرَجَالُهُ
ثِقَاتٌ إِلَّا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ بْنِ تَيْمٍ فَإِنَّهُ ضَعِيفٌ وَقَدْ تَقَرَّدَ بِوَصْلِهِ وَرَفَعَهُ وَخَالَفَهُ
سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَرَوَاهُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ مِنْ قَوْلِ كَعْبِ الْأَحْبَارِ
وَلَا صِلَ وَضَعَ الْيَدَ عَلَى الْمَرِيضِ شَاهِدٌ أَنَّهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ فِي الصَّبْحِ وَالْمَسَاءِ
وَمِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْبُخَارِيِّ أَهْ (قَوْلُهُ إِنَّ يَضَعُ أَحَدُكُمْ
يَدَهُ عَلَى) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ أَهْلِيَّتِي فِي كِتَابِ الْإِفَادَةِ فِيمَا جَاءَ فِي الْمَرَضِ وَالْعِيَادَةِ حِكْمَةٌ
وَضَعُ الْيَدِ تَأْنِيسُهُ وَمَعْرِفَةُ شِدَّةِ الْإِلْمِ لِيَدْعُوهُ أَوْ يَرْقِيهِ وَيَتَأَكَّدُ لِعَارِفٍ
بِالطَّبِّ يَرَى أَنَّهُمْ يَثْقُونَ بِهِ وَضَعُ يَدِهِ عَلَى مَا يَدْرِكُ بِهِ الْعِلَّةَ وَهُوَ النَّبْضُ إِنْ
كَانَتِ الْعِلَّةُ بَاطِنَةً أَوْ عَلَى مَحَلِّهَا إِنْ كَانَتْ ظَاهِرَةً وَاحْتِيَاجُ لِمَسِّهَا ثُمَّ يَصِفُ لَهُ
مَا يَنَاسِبُهَا أَوْ يَسْأَلُهُ أَوْ مِنْ عِنْدِهِ عَنْ حَالِهِ مِنْ غَيْرِ إِلَّا كَثَارَ وَلَا لِضُجَّارٍ وَيَجِبُ
هُوَ أَوْ مِنْ عِنْدِهِ بِنَحْوِ أَصْبَحْتَ بِخَيْرٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ أَهْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ)

عَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَرِيضٌ

قال في الحصن ورواه الحاكم عن سلمان في كتاب الدماء من المستدرک قال الحافظ في التخریج بعد تخریجه الحديث هذا حديث غريب أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه وقال الذهبي في مختصره سنده جيد وليس كما قال وقد تم الوهم فيه عليه وعلى الحاكم قبله فقد سقط من سنده بين شعيب وأبي هاشم راو وذلك الراوى هو أبو خالد كما جاء في رواية لابن السني وأبو خالد وهو عمرو بن خالد الواسطي ضعيف جداً كذبه أحمد وابن معين وغيرهما وباقي رجال سنده ثقات وأخرجه الطبراني في الكبير من وجه آخر عن عمرو بن خالد المذکوراه (قوله عن سلمان الفارسي) الصحابي الكبير أحد الذين اشتاقت لهم الجنة والفارسي نسبة لفارس إما لكونه منها أو من أصبهان وهي منها أو لغير ذلك يقال سلمان الخير سئل عن نسبه فقال أنا ابن الاسلام أدرك حوارى عيسى وقرأ الكتابين وسئل على رضي الله عنه فقال علم العلم الأول والعلم الآخر وهو بحز لا يترف وهو منا أهل البيت له اليد الطولى في الزهد مع طول عمره المستلزم لزيادة الحرص والامل بشهادة المصطفى ﷺ فقد عاش مائتين وخمسين أو ثلثمائة وخمسين سنة وكان عطاؤه خمسة آلاف وكان يفرقه ويأكل من كسب يده يعمل الخوص وكان مجوسياً صحب جماعة من الرهبان فاخبره آخرهم عند وفاته بظهور النبي ﷺ بالحجاز فقصده مع أعراب فغدروه فباعوه بوادي القرى ليهودي فقدم به المدينة فكان بها حتى قدمها المصطفى وتعرف فيه العلامات التي وصفها الراهب فأمن قال الطبراني في أكبر معاجمه وإسلامه بالمدينة اثبت من قول من قال انه آمن بمكة وكاتب اهله على ثلثمائة نخلة يعمل فيها حتى تثمر وأربعين أوقية من الذهب فغرس ﷺ بيده المباركة الكل وقال اعينوا احكام فاعانوه حتى أدي كل ما عليه وأول مشاهدته مع رسول الله ﷺ الخندق وهو الذي أشار بحفره ولم يتخلف بعده عن مشهد ولما قسم رسول الله ﷺ الخندق تخاصم فيه المهاجرون والانصار كل يدعيه فقال سلمان منا أهل البيت أخي النبي ﷺ بينه وبين أبي الدرداء روي له عنه ﷺ فيما قيل ستون حديثاً انفرد البخاري بأربعة أحدها مسند وانفرد مسلم بثلاثة أحاديث مسندة وخرج عنه الاربعة وغيرهم توفي في خلافة عثمان

فَقَالَ يَا سَلْمَانَ شَفَى اللَّهُ سَقَمَكَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَعَافَاكَ فِي دِينِكَ وَجَسَمِكَ إِلَى مَدَّةِ أَجَلِكَ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عُمَانَ بْنِ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرِضْتُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَوِّذُنِي فَعَوَّذَنِي يَوْمًا فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أُعِيدُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، مِنْ شَرِّ مَا تَجِدُ فَلَمَّا اسْتَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا قَالَ يَا عُمَانُ تَعَوَّذْ بِهَا فَإِنَّ تَعَوَّذْتُمْ بِمِثْلِهَا * بَابُ اسْتِحْبَابِ وَصِيَّةِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَمَنْ يَخْدُمُهُ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَاحْتِمَالِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى مَا يَشْقُ مِنْ أَمْرِهِ وَكَذَلِكَ الْوَصِيَّةُ بِمَنْ قُرْبَ سَبَبُ مَوْتِهِ بِحَدِّ أَوْ قِصَاصٍ أَوْ غَيْرِ هُمَا *

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ

بِالْمَدَائِنِ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ عَلَى الْأَكْثَرِ وَقِيلَ سَنَةُ اثْنَيْنِ وَمِائَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ رِثَ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَوْلُهُ يَا سَلْمَانُ) عِبْرَتُهُ فِي الْحَصَنِ بِقَوْلِهِ يَافْلَانُ قَالَ شَارَحُهُ إِنَّهُ نَقَلَ بِالْمَعْنَى إِذَا الْمُرَادُ بِالْخَطِّابِ الْعَامُّ أَيْ سَلْمَانَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَرْضَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ سَقَمَكَ) بِفَتْحَتَيْنِ وَضَمٍّ فَسَكُونُ أَيْ مَرَضُكَ (قَوْلُهُ وَجَسَمِكَ) أَيْ بَدَنُكَ (قَوْلُهُ إِلَى مَدَّةِ أَجَلِكَ) أَيْ نِهَايَةِ عُمُرِكَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ الْخ) أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ الْكَبِيرِ وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ أَشَارَ إِلَيْهِ الْحَافِظُ (قَوْلُهُ اسْتَقَالَ قَائِمًا) أَيْ ارْتَفَعَ مِنْ مَجْلِسِهِ قَائِمًا لِلْانْصِرَافِ (قَوْلُهُ تَعَوَّذْ بِهَا) أَيْ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَفِي نَسْخَةٍ بَيْنَهُمَا وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ تَصْحِيفِ الْكِتَابِ فَالَّذِي فِي أَصْلِ صَحِيحِ مَنْ كَتَبَ ابْنُ السَّيِّبِ بِهَا بِضَمِيرِ الْوَاحِدَةِ الْغَائِبَةِ

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَصِيَّةِ أَهْلِ الْمَرِيضِ

(وَمَنْ يَخْدُمُهُ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَاحْتِمَالِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى مَا يَشْقُ مِنْ أَمْرِهِ وَكَذَلِكَ الْوَصِيَّةُ بِمَنْ قُرْبَ سَبَبُ مَوْتِهِ بِحَدِّ أَوْ قِصَاصٍ أَوْ غَيْرِ هُمَا) أَقُولُ الْأَوَّلَى الْوَصِيَّةُ بِمَنْ قُرْبَ مَوْتُهُ بِسَبَبٍ حَدِّ أَوْ قِصَاصٍ الْخ لَأَنَّ السَّبَبَ هُوَ الْمَقْتَضَى لِلْحَدِّ أَوَّلُ الْقِصَاصِ وَالْقُرْبُ لِأَنَّهُ هُوَ مَوْتُهُ الْمَسْبَبُ عَمَّا يَقْتَضَى ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْخ) قَالَ الرَّبِيعُ فِي تَبْسِيرِ الْأَصُولِ أَخْرَجَهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا الْبُخَارِيَّ قَالَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (قَوْلُهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ) هُوَ أَبُو نُجَيْدٍ بَنُو وَجِيمٍ مَصْغَرُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِحَاءٍ وَصَادٍ

أَمْرًا مِنْ جَهَنَّمَ أَنْتَ النَّبِيُّ ﷺ وَهِيَ حُبْلَى مِنَ الزَّانِقَاتِ يَارَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ
حَدًّا فَأَقِمَهُ عَلَى فِدَعَانِي اللَّهُ ﷻ وَلِيَهَا فَقَالَ أَحْسِنُ إِلَيْهَا فَادَاوَضَتْ فَاتَنَى بِهَا فَعَمَلَا

مهملتين ثم تحتية ثم نون مصغر بن عبيد بن خلف بن سلول بفتح المهملة وضم اللام
الخزاعي الكهمي الصحابي الجليل أسلم عام خير سنة سبع هو وأبو هريرة معاً وغزا
مع رسول الله ﷺ غزوات وبعثه عمر بن الخطاب إلى أهل البصرة ليفقههم وكان
الحسن البصري يحلف ما قدم عليهم رجل خير لهم منه وكان مجاب الدعوة كثير العلم
أبيض الرأس واللحية يلبس الثياب الحسنة واعتزل الفتنة وكانت الملائكة تسلم
عليه فلما اكتوى تركته فلما ترك السكي عادت تسلم عليه الملائكة قال ابن سيرين
سقى بطنه ثلاثين سنة وكان يعرض عليه السكي فيأبى وينهى عن الكي حتى كان قبل
موته بسنتين فاكتوى ثم ترك ولى القضاء أياما لابن عامر ف قضى على رجل بشيء
فقال له والله لقد قضيت على بحور وقال شهد على بالزور قال وما قضيت عليك فهو
في مالي والله لا أجلس مجلسي هذا أبداً روى له عن النبي ﷺ فيأقيل مائة وثمانون
حديثاً اتفق الشيخان منها على ثمانية وأتفرد البخاري بأربعة ومسلم بتسعة روى عنه أنه
قال ما مسست ذكرى يميني منذ بايعت النبي ﷺ وأوصى لامهات أولاده بوصايا
وقال من صرخ على منهن فلا وصية لها ومات بالبصرة سنة اثنين وخمسين وقيل سنة
ثلاث واختلف في إسلام أبيه والصحيح أنه أسلم هو وأبوه معاً وذكره البخاري وغيره
في الصحابة وحديث إسلام أبيه أخرجه الترمذي في الدعوات من جامعه وصححه ابن
حبان والحاكم وذكره أبو الحسن المرادي في جملة العميان من الصحابة رضى الله
عنهم كذا في العمدة للقلقشندى (قوله امرأة من جهنمة) بضم الجيم وفتح الهاء بعدها
مثناة تحتية سبأ كنة ثم نون ثم هاء اسم قبيلة في بعض طرق مسلم امرأة من غامد قال
المصنف في شرحه وغامد بالغين المعجمة ودال مهملة بطن من جهنمة (قوله أحسن إليها)
قال المصنف هذا الاحسان أى الامر به له سببان أحدهما الخوف عليها من أقاربها أن تلحقهم
الغيرة ولحاق العار بهم أن يؤذوها فأوصى بالاحسان إليها تحذيراً من ذلك والثاني رحمة
لها ان قد تابت وحرص على الاحسان اليها لما في قلوب الناس من النفرة من مثلها واسماها
الكلام المؤذى فنهى عن ذلك كله (قوله فاذا وضعت الخ) فيه أنه لا يرجم الحبل حتى تضع

فَأَمَرَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ فَشُدَّتْ عَلَيْهَا ثِيَابُهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فُرُجَتِ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا

سواء كان حملها من زنا أو غيره وكذا لو كان حدها الجلد لا تجلد حتى تضع بالاجماع وفيه أن الرجم للمرأة أيضا إذا كانت محصنة كالرجل وهذا الحديث محمول على أنها كانت محصنة لأن الأحاديث متطابقة على أنه لا يرجم غير المحصن ثم لا يرجم غير المحصن ثم لا يرجم الحامل بل بعد وضع الحمل حتى يسقى ولدها اللبن ويستغنى عنها بلبن غيرها وفيه أن الحمل يعرف ويحكم به وهذا هو الصحيح أشار الى ذلك كله المصنف في شرح مسلم (قوله فشدت عليها ثيابها) كذا في الأذكار بالدال المهملة وكذا أو رده الربيع وقال رتاه الخمسة الألبخاري وهو بضم الشين المعجمة مبنى للمجهول وثيابها نائب الفاعل قال المصنف في شرح مسلم فشكت عليها ثيابها أى بتشديد الكاف هكذا هو معظم النسخ وفي بعضها فشدت بالدال بدل السكاف وهو معنى الأول وفي الحديث استحباب جمع ثيابها عليها وشدها بحيث لا تنكشف في ثقلها وتكرار اضطرابها واتفق العلماء أنها لا ترجم الا قاعدة أما الرجل فجمهورهم على أنه يرجم قائما وقال مالك قاعدة وقال غيره يتخير الامام بينهما (قوله ثم أمر بها) يحتمل أن يكون بالبناء للمفعول وسكت عن ذكر الفاعل للعلم به وكذا رأيت في أصل مصحح من الأذكار ويحتمل أن يكون بالبناء للفاعل وضمير الفاعل يعود للنبي ﷺ وكذا رأيت في أصل معتمد من تيسير الأصل للديبع قال المصنف فيه دلالة لمذهب الشافعي ومالك وهو اقيهما أنه لا يلزم الامام حضور الرجم وكذا لو ثبت بشهود لم يلزمهم الحضور وقال أبو حنيفة وأحمد يحضر الامام وكذا الشهود ان ثبت ببينة ويبدأ الامام بالرجم اذا ثبت بالاقرار ويبدأ الشهود ان ثبت بالبينة وحجة غيرها أن النبي ﷺ لم يحضر أحدا ممن رجم اه (قوله ثم صلى عليها) هذه الرواية صريحة في أنه ﷺ صلى عليها وتمتته عند مسلم وغيره ممن ذكر فقال عمر اتصلى عليها يابى الله وقد زنت فقال ﷺ لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله عز وجل وفي رواية لمسلم ثم أمر بها فصلى عليها بالبناء للمفعول عند الطبري وبالبناء للفاعل عند جاهير رواة مسلم قاله القاضي عياض قال وفي رواية ابن أبي شيبه وابن داود ثم أمرهم أن يصلوا عليها واختلف العلماء في الصلاة على المرحوم فكرها مالك وأحمد للامام وأهل الفضل دون باقي الناس قال ولا يصلى عليه الامام وأهل

﴿ باب ما يقوله من به صداع أو حى أو غيرهما من الأوجاع ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا وَمِنْ الْحَى أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ نَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ عِرْقٍ نَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ

الفضل وقال الشافعي وآخرون يصلى عليه الامام وأهل الفضل وغيرهم فالخلاف في الامام وأهل الفضل أما غيرهم فاتفقوا على أنهم يصلون و به قال جماهير العلماء قال فيصل على الفساق المقتولين في المحاربة وغيرها واحتج الجمهور بهذا الحديث وفيه دلالة للشافعي في استحباب صلاة الامام وأهل الفضل على المرجوم كما يصلى عليه غيرهم وأجاب عنه أصحابه بضعف رواية الصلاة لكون الاكثر لم يذكروا أو يتأول صلى عليها أمر بالصلاة أو دعا فسمى صلاة على مقتضاها في اللغة وهذا الجوابان فاسدان اما الاول فان هذه الزيادة ثابتة في الصحيح و زيادة الثقة مقبولة وأما الثاني فهذا التأويل مردود لان التأويل انما يصار اليه اذا اضطرت الأدلة الشرعية الى ارتكابه وليس هنا شيء من ذلك فوجب حملها على ظاهره والله أعلم كذا في شرح مسلم للمصنف ثم حديث الباب انما هو في الوصية بمن قرب موته لوجود سببه أما الوصية بالصبر على المريض فبالقياس الاولوى لأنه اذا أمر بالاحسان إلى من جني لتوبته فغير الجاني اولى والله أعلم
 (باب ما يقول من به صداع أو حى أو نحوها من الأوجاع)

(قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال في الحصن والسلاح رواه الحاكم زاد في الحصن وابن أبي شيبه قال الحافظ أخرجه احمد وابن أبي شيبه قال السيوطي في الجامع الصغير وأخرجه احمد في مسنده قال الحافظ ويتعجب من الشيخ في اقتضائه في نسبته الى ابن السني انتهى (قوله الكبير) أي العالى الشأن (قوله العظيم) أي العظم الحجة والبرهان هو في الاذكار نعوذ بالنون وكذا في السلاح وفي الحصن والجامع الصغير أعوذ بالالف قال في الحرز رواية الحاكم نعوذ أى بالنون قلت وكذا رواية ابن السني وعلى رواية الحاكم اقتصر صاحب السلاح كما اقتصر المصنف على رواية ابن السني قال في الحرز وأعوذ رواية ابن أبي شيبه قلت ولعلها رواية أحمد أو الترمذي والافالسيوطي أو رده بالالف ولم يرمز في مخرجه لابن أبي شيبه والله أعلم (قوله نعار) هو بفتح النون وتشديد العين

حَرُّ النَّارِ وَيَذْبُقِي أَنْ يَقْرَأَ عَلَى نَفْسِهِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُؤَذِّنِ
وَيُنْفِثُ فِي يَدَيْهِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ وَأَنْ يَدْعُو بِدُعَاءِ الْكَرْبِ الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ
﴿بَابُ جَوَازِ قَوْلِ الْمَرِيضِ أَنَا شَدِيدُ الْوَجَعِ أَوْ مَوْعُوكُ أَوْ أَرَى إِسَاءَةً
وَنَحْوُ ذَلِكَ وَبَيَانُ أَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ
التَّسْحِطِ وَإِظْهَارِ الْجَزَعِ﴾

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وبالراء المهملتين صفة عرق قال في السلاح قال الصبغاني في العباب نعر العرق ينعر
فيهما بالفتح أى فار بالدم فهو عرق نعار ونعور وقال القراء ينعر بالسكسر اكثر اراه
وقال ابن الجزرى جرح نعار اذا صوت ومد عند خر وجه وفي المستصفى لابن معين
القر يظلى يروي يعار بالتحية واليعار السيل والذي يصيح مأخوذ من يعار الغنم وهو
أصواتها وفي ضياء الحلوم نعت الشجة اذا انفتحت بالدم وقيل بالعين المعجمة واليعار
بالتحية صوت المعزاه (قوله حر النار) اى نار كانت قيل ولا يبعد أن يراد نار كل عرق نعار
(باب جواز قول المريض أنا شديد الوجع أو موعوك)

أى محموم أو وارساء أو نحو ذلك أى من سائر الاسقام التي يحصل منها الالام قال الرازى في
كتاب أحكام القرآن مما يدل على الجواز قول الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام لقد لقينا
من سفرنا هذا نصبا أفدل على أن اظهار مثل هذا القول عندما يلحق الانسان من نصب أو مشقة
فى سعى ليس شكاية مكروهة اهـ (قوله وبيان انه لا كراهة فى ذلك) اى مالم يكثر منه والافى
الروضة للمصنف يكره للمريض كثرة الشكوى اى مالم يكثر منه ونقل فى شرح الروض
مثله عن المجموع وقال فلوسأله طبيب أو قريب له أو صديق أو نحوه عن حاله فأخبره بالشدة التى
هو فيها لا على صورة الجزع فلا بأس وفي المجموع الصواب أنه لا يكره إلا نين وان صرح
بكرهته جماعة لانه لم يثبت نهى مقصود بل فى البخارى أن عائشة قالت وارساء الحديث
ولكن الاشغال بالتسييح أولى منه فهو بخلاف الأولى ولعله مرادهم انتهى (قوله
وروينافى صحيحى البخارى ومسلم) الخ قال الحافظ أخرجه الحديث أحمد والشيخان من

قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَوْعَكَ فَمَسِسْتُهُ قُلْتُ إِنَّكَ أَتَوْعَكَ وَعَكَ شَدِيدًا قَالَ أَجَلُ كَمَا يَوْعَكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي مِنْ وَجَعٍ

طرق ثم بينهما قال في المرقاة ورواه النسائي (قوله يوعك) بضم الياء التحتية وفتح العين المهملة بالبناء للمجهول والوعك حرارة الحمى وألمها وقد وعكه المرض وعكا ووعكه فهو موعوك أي اشتد به (قوله فمسسته) في الصحاح مسست الشيء بالكسر أمسه هي اللغة الفصحى وحكي أبو عبيدة مسست بالفتح أمسه بالضم (قوله وعكا) هو يسكون العين (قوله لا وعك) بالبناء للمفعول أي ليأخذني الوعك (قوله كما يوعك رجلان منكم) وتتمة الحديث فقلت ذلك لأن لك أجرين فقال أجل ثم قال ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله سيئاته وفي رواية الحافظ الا حط الله خطاياَه عنه كما يحط عن الشجرة ورقها وسكت المصنف عن هذه التتمة لعدم تعلقها بغرض الباب وذكرتها لما فيها من التبشير بعظيم الثواب ، ثم هل الثواب على المصيبة نفسها وان قارنها جزع فإثم على الجزع ويشاب عليها اختلاف الجهة أو على الصبر عليها الصواب الثاني كما تقدمت الإشارة إلى ذلك والاول بعيد من نصوص الكتاب والسنة الدالة على أن الجزع الذي من التبرم بالقضاء يمنع الثواب وأخرج ابن سعد في الطبقات والبخاري في الادب وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد قال دخلت على رسول الله ﷺ وهو محموم فوضعت يدي فوق القطيفة فوجدت حرارة الحمى فوق القطيفة فقلت ما أشد حماك يا رسول الله قال إنا كذلك معشر الانبياء يضاعف علينا الوجع ليضاعف لنا الا جرقلت أي الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الصالحون وان كان الرجل وفي رواية النبي ليبتلى بالفقر ما يمجدا لا العباء فيجرها فيلبسها وان كان أحدهم ليبتلى بالقمل حتي يقتله القمل وكان ذلك أحب اليهم من العطاء اليكم اوردته القاري في المرقاة (قوله وروينا في صحيحهما) قال الحافظ اخرجه أحمد وله في الصحيحين طرق بألفاظ مختلفة يزيد بعض الرواة على بعض وكذا رواه الاربعة (قوله جاءني رسول الله ﷺ يعودني الخ) أي في عام حجة الوداع كما في مسلم وغيره فيه استحباب عيادة المريض وأنها مستحبة للامام كاستحبابها للآحاد (قوله من وجع

اَشْتَدَّ بِي فَقُلْتُ بَلِّغْ بِي مَا تَرَى وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرْتُنِي إِلَّا ابْنَتِي وَذَكَرَ الْحَدِيثَ
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْ أَبِي بَرَاهِيمَ الْحَرَبِيِّ الْوَجَّعَ اسْمَ كُلِّ مَرَضٍ وَ(قَوْلُهُ اَشْتَدَّ بِي) فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَشْفَيْتَ مِنْهُ عَلَيَّ
الْمَوْتَ أَيْ قَارِبْتَهُ وَأَشْرَفْتَ عَلَيْهِ يُقَالُ أَشْفَى عَلَيْهِ وَأَشَافَ قَالَ الْهَرَوِيُّ وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ لَا يُقَالُ
أَشْفَى إِلَّا فِي الشَّرِّ وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ ذِكْرِ الْمَرِيضِ مَا يَجِدُهُ الْفَرَضُ صَحِيحٌ مِنْ مَدَاوِئِ
أَوْدَعَاءِ صَالِحٍ أَوْ وَصِيَّةٍ أَوْ اسْتِفْتَاءٍ عَنْ حَالِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا يَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ عَلَى
وَجْهِ السَّخَطِ وَنَحْوِهِ فَإِنَّهُ قَادِحٌ فِي أَجْرِ مَرَضِهِ قَالَ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَمِثْلُ السَّخَطِ
فِي السَّكَرَاهَةِ مَا إِذَا كَثُرَ مِنْهُ كَمَا تَقْدُمُ عَنِ الرُّوضَةِ وَإِنْ افْتَرَقَا فِي قَدْحِ السَّخَطِ
فِي الْأَجْرِ دُونَ الْأَكْثَارِ (قَوْلُهُ ذُو مَالٍ) فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِبَاحَةِ جَمْعِ الْمَالِ لِأَنَّ هَذِهِ
الصَّبِيغَةُ لَا تَسْتَعْمَلُ فِي الْعَرَفِ إِلَّا فِي الْمَالِ الْكَثِيرِ (قَوْلُهُ لَا يَرْتُنِي إِلَّا ابْنَتِي) أَيْ
لَا يَرْتُنِي مِنَ الْوُلَادِ وَالْأَقْدَانِ لَهُ عَصْبَةٌ وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا يَرْتُنِي مِنْ أَصْحَابِ الْفُرُوضِ
إِلَّا ابْنَتِي (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ اِخْ) قَالَ الْحَافِظُ حَذَفَ الشَّيْخُ مِنْهُ
بَعْدَ قَوْلِهَا وَارِاسَاهُ فَقَالَ ﷺ ذَلِكَ لَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرُكَ وَأَدْعُوكَ الْحَدِيثَ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَاتَّكَلِيَاهُ وَاللَّهُ لَطَلَّتْ لَا ظَنُّكَ تَحِبُّ مَوْتِي وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَطَلَّتْ آخِرُ
يَوْمِكَ مَعْرَسًا بِيَعُضُّ أَرْزَ وَاجِكَ فَقَالَ ﷺ بَلْ أَنَا وَارِاسَاهُ الْحَدِيثُ وَقَوْلُ الشَّيْخِ أَنَّ
الْحَدِيثَ بِهَذَا اللَّفْظِ مُرْسَلٌ يَرِيدُ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ سَأَلَ قِصَّةَ مَا أَدْرَكَهَا وَلَا قَالَ أَنَّ
عَائِشَةَ أَخْبَرَتْ بِهَا لَكِنْ اعْتَمَدَ الْبُخَارِيُّ عَلَى شَهْرَةِ الْقَاسِمِ لَصَحْبَةِ عَمَّتِهِ وَكَثْرَةِ
رَوَايَتِهِ عَنْهَا وَهِيَ الَّتِي تَوَلَّتْ تَرْبِيَّتَهُ بَعْدَ مَوْتِ أَبِيهِ حَتَّى مَاتَتْ وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبْدِ بَرٍّ الْعَبْرَةَ
بِالْقَاءِ وَالْمَجَالِسَةِ لَا بِالْأَلْفَاظِ يَعْنِي فِي الْإِتِّصَالِ وَهَذَا الْحَدِيثُ مَشْهُورٌ عَنْ عَائِشَةَ مِنْ
طَرِيقٍ آخَرَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
فِي الْيَوْمِ الَّذِي بَدَى فِيهِ يَعْنِي بِالْوَجَعِ فَقُلْتُ وَارِاسَاهُ فَقَالَ وَدِدْتُ لَوْ كَانَ ذَلِكَ وَأَنَا حَيٌّ
فَمَا تَكُ وَدَفَنْتُكَ فَقُلْتُ عَنْ لِي كَأَنِّي بِكَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عَرُوسًا بِيَعُضُّ نِسَائِكَ فَقَالَ أَنَا
وَارِاسَاهُ ادْعُ لِي أَبَاكَ وَأَخَاكَ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مُقْتَصِرًا مِنْهُ عَلَى قَوْلِهِ ادْعُ لِي أَبَاكَ
وَأَخَاكَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا قَبْلَهُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْنِي وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ

عَنْهَا وَارَأَسَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، هَذَا
الْحَدِيثُ بِهَذَا اللَّفْظِ مُرْسَلٌ

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمَنَّى الْمَوْتِ لِضُرِّ نَزْلِ بِالْإِنْسَانِ وَجَوَازِهِ إِذَا خَافَ فِتْنَةً

فِي دِينِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ﷺ

الْبَقِيْعُ وَأَنَا أَجْدُ صَدَامًا فِي رَأْسِي وَأَنَا أَقُولُ وَارَأَسَاهُ فَقَالَ بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ فَقَالَ
مَاضِرُكَ لَوَمْتُ قَبْلِي فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قُلْتُ هُوَ قَوْلُهُ فَعَسَلْتُكَ وَكَفَتْتُكَ وَصَلَيْتُ عَلَيْكَ
وَدَفَنْتُكَ قَالَ الدِّمِيرِيُّ فِي الدِّيَابِجَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حِبَّانَ وَالدَّارِمِيُّ وَالدَّرَقُطْنِيُّ وَابْنُ أَبِي
كَلْبٍ بِأَسْنَادِهِ عَنْ عَبْدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَيْنَةَ وَالْأَكْثَرُونَ أَنَّ حَدِيثَهُ حَسَنٌ
إِذَا قَالَ حَدَّثَنِي وَإِذَا عَنَنْ لَا يَحْتَجُّ بِهِ لَكِنْ مَالُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ إِلَى صَحَّتِهِ وَكَانَ هَذَا
الْخُرُوجُ إِلَى الْبَقِيْعِ آخِرَ يَوْمٍ مِنْ صَفَرٍ آخِرَ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ أَهْ (قَوْلُهُ
بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ) أَضْرَابُ أَيْ دَعَى مَا تَجِدُ مِنْ وَجَعِ رَأْسِكَ وَاسْتَقْلَى بِي فَانْكَ
لَا تَمُوتُ فِي هَذَا الْمَرَضِ وَتَعِيشُ بَعْدِي (قَوْلُهُ وَارَأَسَاهُ) فِيهِ رَدٌّ لِقَوْلِ جَمْعٍ مِنْ أُمَّمَتِنَا
بِكِرَاهَةِ تَأْوِهِ الْمَرِيضُ نَعْمَ إِنْ أَرَادُوا أَنَّهُ خِلَافُ الْأَوَّلِيِّ اتَّجَهَ لِأَنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ
الْيَقِينِ وَيُشْعِرُ بِالسَّخَطِ وَيُورِثُ شِمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ وَلَا بَأْسَ اتِّفَاقًا بِأَخْبَارِ صَدِيقٍ وَطَيْيِبٍ
إِذَا لَانْظَرَ لِعَمَلِ اللِّسَانِ فَكَمْ مِنْ سَاكِتٍ سَاخِطٍ وَشَاكٍ رَاضٍ

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمَنَّى الْمَوْتِ لِضُرِّ نَزْلِ بِالْإِنْسَانِ وَجَوَازِهِ ﴾

أَيُّ إِبَاحَتِهِ (إِذَا خَافَ فِتْنَةً فِي دِينِهِ) قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَتَمَنَّى الْمَوْتَ إِلَّا ثَلَاثَةً
رَجُلٌ جَاهِلٌ بِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَرَجُلٌ لَا يَصْبِرُ عَلَى الْمَصَائِبِ فَهُوَ هَارِبٌ مِنْ
قَضَاءِ اللَّهِ وَرَجُلٌ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ أَيْ) أَخْرَجَاهُ وَأَحْمَدُ بِهَذَا اللَّفْظِ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسٍ فَذَكَرَ مِثْلَهُ وَقَالَ أَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي
صَحِيحِهِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي نَعِيمٍ إِلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ صَهْبٍ لَكِنْ قَالَ مَتَمْنِيًا بِدَلِّ قَوْلِهِ فَاعْلَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

لَا يَتَمَنُّنَ أَحَدٌ كُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ

وابن ماجه من طريق عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ لا يدعون أحدكم بالموت لضر نزل به في الدنيا قلت ورواه ابن السني أيضا قال الحافظ وأصل النهي عن تمنّي الموت مطلقا ورد في عدة أحاديث في الصحيحين عن خباب بمعجمة وبموحدين الأولى ثقيلة ، ولولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به وفي بعض طرقه انه كان ابتلى في جسده وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لا يتمنين أحد الموت إما محسنا فلعله يزداد وإما مسيئا فلعله يستعقب عن مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا يتمنين أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه أنه اذا مات انقطع عمله ولا يزيد المؤمن عمره الا خيرا وعند البزار من حديث جابر عن النبي ﷺ قال لا تمنوا الموت فان هول المطلع شديد وإن من السعادة ان يطول عمر العبد حتى يرزقه الله الابانة وورد الدماء المذكور مجردا عن التمني في حديث عمار أخرجه النسائي عن قيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة قال صلى بنا عمار بن ياسر ثم قال لقد دعوت فيها بما سمعت رسول الله ﷺ يدعوه اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا علمت أن الوفاة خير لي وإماما ذكره الشيخ من الاستثناء ففي الموطأ عن عمر لما قفل من الحج قال اللهم ضعفت قوتي وكبرت سني وكثرت ريعتي فاقبضني اليك غير مضيع ولا مقصر فما انسلخ الشهر حتى قتل فهذا أصل في جواز تمنّي الموت كمن خشى نقصا في دينه اه قلت وقد أخرج الحافظ حديث عمر المذكور من طريق آخر عن سعيد بن المسيب أن عمر لما نفر من مني أناخ بالبطحاء ثم كوم كومة فالتى عليها طرفا من ردائه ثم استلقى ورفع يديه الى السماء فقال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت ريعتي فاقبضني اليك غير مفترط ولا مضيع فما انسلخ ذو الحجة حتى طعن وقال الحافظ أخرجه ابن سعد في الطبقات ويدل لما قاله المصنف قوله ﷺ واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون (قوله من ضر) هو بضم الضاد المعجمة أي من أجل ضرر مالي أو بدني أصابه فان تمنّي الموت لذلك يدل على الجزع من البلاء وعدم الرضا بالقضاء فقد يكون له في ذلك الضرر الدنيوي نفع اخروي من

أَصَابَهُ مَنْ كَانَ لَا بُدَّ فاعِلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي قَالَ الْعُلَمَاءُ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ هَذَا إِذَا تَمَنَّى لِضَرْفٍ وَنَحْوِهِ فَإِنَّ تَمَنَّى الْمَوْتِ خَوْفًا عَلَى دِينِهِ لِفَسَادِ الزَّمَانِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَمْ يَكُرَّهْ

غفر السيئات وإعلاء الدرجات وقد يكون له في المرض تقع من جهة أنه يمتنع به من العصيان (قوله لا بد) أي البتة ولا محالة ولا فراق (قوله فاعلا) أي لتمنى الممات (قوله فليقل الخ) فلا يتمناه مطلقا بل يقيده تسليما وتقويا فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي بأن يغلب فيها الطاعة على العصيان والحضور على الغفلة وتوفني أي امتني إذا كانت الوفاة خيرا لي أي من الحياة بأن انعكس الأمر السابق (قوله فإن كان خوفا على دينه الخ) أي بل يندب ونقله المصنف عن الشافعي وعمر بن عبد العزيز وكذا يسن تمنى الشهادة في سبيل الله لأنه صبح عن عمر وغيره بل صبح عن معاذ أنه تمناه في طاعون عمواس قال في المرقاة ومنه يؤخذ ندب تمنى الشهادة ولو بنحو طاعون وفي مسلم من طلب الشهادة صادقا أعطى ولو لم تصبه أه وروى مسلم وأصحاب السنن الأربعة من حديث سهيل بن حنيف مرفوعا من سأل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه قلت وهذا الحديث سيأتي في كتاب الجهاد ، وفي الحرز واختلف الصوفية في أنه هل الأفضل طلب الحياة لما ورد طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ولرجاء أن يتوب الله عليه في آخر عمره ويحسن عمله ويحصل أمله ، أو طلب الموت نظرا إلى الشوق إلى الله تعالى وحصول لقائه لما ورد من أحب لقاء الله أحب لقاء الله وخوفا من التغيير والحوادث المحن والوقوع في الفتن والمختار التفويض والتسليم لما يدل عليه الحديث الشريف اه وفي شرح المنهاج لابن حجر ما يناه في مفهومه في مجرد تمنيه والذي يتجه أنه لا كراهة لأن عليها أنه مع الضر يشع بالتبرم بالقضاء بخلافه مع عدمه لأنه حينئذ دليل على الرضا لأن من شأن النفوس النفرة عن الموت فتمنيه لا لضر دليل على محبته الآخرة بل أحب لقاء الله فيدل على تمنيه محبة للقاء الله كهو ببلد شريف بل أولى اه وقد يعارض ما استدلل به للاستحباب حديث أبي هريرة مرفوعا لا يتمني أحدكم الموت إلا ما حسنا فعله يزداد وإما مسيئاً فلهذه يستعجب فلذا كان الراجح أن التفويض والتسليم أسلم

(٦ - فتوحات - رابع)

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ بِأَنْ يَكُونَ مَوْتُهُ فِي الْبَلَدِ الشَّرِيفِ ﴾
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 قَالَتْ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي
 بَلَدٍ رَسُولُكَ ﷺ فَقُلْتُ أَنِّي يَكُونُ هَذَا قَالَ يَا تَيْبِي اللَّهُ بِهِ إِذَا شَاءَ
 ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَطْيِيبِ نَفْسِ الْمَرِيضِ ﴾

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ النَّاسِ ٧ فِي الْبَلَدِ الشَّرِيفِ ﴾
 واشرف الاماكن كبلدان المساجد الثلاثة واشرفها مكة ثم المدينة ثم بيت المقدس
 قال بعضهم وينبغي أن يلحق بها محال الصالحين وبحث بعضهم ان المدفن بالمدينة افضل
 منه بمكة لعظم ما جاء فيه وكلام الأئمة برده (قوله رويناه) قال الحافظ أخرجه
 البخاري تعليقا فقال قال يزيد بن زريع فذكره ووصله آخر عن يزيد بن أسلم عن أبيه
 عن حفصة اه وفي الجزور واه أبو زرعة في كتاب العلل (نبيه) ما جاء عنه صلى
 الله عليه وسلم من قوله الحقني بالرفيق الاعلى ليس تمنيا للموت غايته انه يستلزم
 كذلك والمنهي ما يكون هو المقصود لذاته أوالمنهي هوالمقيد وهو ما يكون من
 مرض أصابه وهذا ليس منه بل للاشتياق اليهم لايقال قوله الحقني تمنى الموت
 لانا نقول قوله صلى الله عليه وسلم بعد علمه أنه ميت في يومه ورؤية الملائكة المبشرة له
 عن ربه بالسرور الكامل ولذا قال لفاطمة لا كرب على أهلك بعد اليوم فكانت نفسه
 مفرغة للحاق بكرامة الله وسعادة الابد فكان ذلك خيرا له من كونه في الدنيا وكذا
 أمر أمته حيث قال فليقل اللهم توفني ما كانت الوفاة خيرا لي قاله الكرماني في شرح
 البخاري (قوله قال يأتي الله به إذا شاء) أي وقد فعل الله به قتله أبو لؤلؤة غلام
 المغيرة بن شعبه كافر مجوسي وكان عبدا روميا و قيل كان أصهبها نيا أزرق العين مسترخي
 الجفن جريئا فادركت عمر الشهادة والوفاة بالمدينة النبوية فأعطى مراده وكانت دعوته
 مستجابة رضى الله عنه قال مالك لا أرى عمر دعى مادنا به ، من الشهادة الاخاف
 التحول من الفتن نقله القرطبي في التذكرة

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَطْيِيبِ نَفْسِ الْمَرِيضِ ﴾
 أى بالتنفيس له في أجله ليكون مافي الساب من الحديث على طبق الترجمة

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى مَرِيضٍ فَتَنَفَّسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ
 فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ نَفْسَهُ ، وَيُغْنِي عَنْهُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ السَّابِقِ

(قوله وروينا في كتاب ابن السني وابن ماجه) قال الحافظ وكذا أخرجه ابن عدى في
 الكامل وقال روى عقبه بن خالد عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي أحاديث
 مناكير هذانها كذا قال وقاله أبو حاتم الرازي الجناية فيهما من موسى بن محمد ولا ذنب
 لعقبه فيها قلت وعقبه من رجال الصحيح وموسى ضعفه ولم أجد فيه لاحد توثيقا
 ولحديث الباب شاهد أشد ضعفا منه من حديث جابر يأتي في طب العواد الدماء من
 المريض اه كلام الحافظ قلت ولفظ حديث جابر المشار إذا دخل أحدكم على
 مريض فليصاحفه وليضع يده على جبهته ويسأله كيف هو ولينفس له في أجله
 وليسأله أن يدعو له فان دعاءه كدعاء الملائكة رواه البيهقي من جملة حديث فيه أداب
 العيادة وفي سنده من نسبة أبو حاتم الي وضع الحديث اه وقال السيوطي في الجامع
 الكبير رواه البيهقي في الشعب وضعفه عن أبي سعيد اه (قوله فنفسوا له في أجله)
 أي أذهبوا حزنه فيما يتعلق بأجله بأن تقولوا لا بأس طهور أو يطول الله عمرك أو
 يشفيك أو يعافيك أو وسعوا له في أجله فينفس عنه الكرب والتنفيس التفرج
 ويؤيد الاول قول المصنف الآتي ويغني عنه حديث ابن عباس السابق الخ وقال
 الطيبي أي طمعوه في طول عمره واللام للتأكيد (قوله في أجله) متعلق بنفسوا
 مضمنا معني التضمين أي طمعوه في طول أجله نقله العلقمي عن الحافظ السيوطي
 (قوله ذلك) أي تنفيسكم له (قوله لا برد شيا) أي من القضاء والقدر قال الطيبي
 أي لا بأس عليك بتنفيسك له (قوله ويطيب نفسه) هو بتشديد الياء التحية وفي
 نسخة من المشكاة يطيب ما بنفسه أي فيخفف ما يجده من الكرب والباء على تلاف
 النسخة للظرفية ويحتمل أن يكون للتعدية وفاعل يطيب ضمير راجع الى اسم ان
 ويساعد الاول رواية المصاحيح ويطيب نفسه قيل لها رون الرشيد وهو عليل
 هون عليك ويطيب نفسك فان الصحة لا تمنع من الفناء والعلة لا تمنع من البقاء فقال
 والله لقد طيبت نفسي وروحت قلبي وفي الافادة لابن حجر الهيتمي ومن سنن العيادة

في باب ما يقال للمريض لا بأسَ ظُهورٌ إن شاء الله

﴿ بابُ الثناء على المريضِ بِمَحَاسِنِ أَعْمَالِهِ وَنَحْوِهَا إِذَا رَأَى مِنْهُ خَوْفًا لِيَذْهَبَ خَوْفُهُ وَيَحْسَنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴾

أن ينفس له في أجله أى يطمعه في العافية وطول الحياة و يتفه أمر ذلك المريض عنده لامره ﷺ بالتنفيس وفي ادخال السرور على قلب المسلم من الثواب ما لا يخفى ومن التأثير العجيب لاشفائه ما لا يخفى عظيم وقعه وسرعة تفعله لان الحرارة الغريزية تقوى بذلك فيقوى القلب والاعضاء الباطنة فتساعده الطبيعة على دفع العلة ويتأكد التنفيس ممن يعتقد المريض صلاحه لان المقصود منه طيب النفس وهى له من مثل ذلك الرجل أسر واطيب اه وفي شرح المشكاة لم أر لأصحابنا تصرّحاً بنذب ما في هذا الحديث من التوسع له في أجله بما لا جرم فيه ولا كذب والندب واضح لما تحرر أن فيه دواء نافعا للمريض ولا يقال لعلمهم تركوا العمل به لغرابة الحديث لما سبق ان الحديث الضعيف يعمل به في الفضائل اجماعا على ان الغرابة قد تجماع الصحة فلا يلزم من كونه غريبا كونه ضعيفا وقد استدرك جماعة من أئمتنا على ما فيهم أنهم اهلوا سننا جاءت في السنة ولم يذكروها، منها الاستيلاء عند قرب النزع وحديثه في الصحيحين ومنها التطيب لاجل الملائكة جاء فعله عن سلمان ومنها لبس الثياب النظيفة الطاهرة وجاء عن فاطمة وابى سعيد اه

﴿ باب الثناء على المريض بِمَحَاسِنِ أَعْمَالِهِ وَنَحْوِهَا إِذَا رَأَى مِنْهُ خَوْفٌ

لِيَذْهَبَ خَوْفُهُ وَيَحْسَنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴾

قال الاشرف الخوف والرجاء كالجنحين للسائرين الى الله سبحانه وتعالى لكن في الصحة ينبغي أن يغلب الخوف ليجتهد في الاعمال الصالحة واذا جاء الموت وانقطع العمل ينبغي الرجاء وحسن الظن بالله تعالى ولان الوفاة حينئذ الى ملك كريم رؤوف رحيم وما أحسن قول من قال

إذا أمسى فراشي من تراب وصرت مجاور الرب الكريم

فهنوني أحبائي وقولوا لك البشرى قدمت على كريم

قال العلماء ويسن لجلساء المريض والمحتضر ان يمدّوه بأحاديث الرجاء ليموت وهو

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ
لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طَعَنَ وَكَانَ يُجْزُّ عَنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا كَلَّ
ذَلِكَ قَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عِنْدَكَ
رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عِنْدَكَ رَاضٍ ثُمَّ
صَحِبْتَ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُمْ وَأَنْتَ فَارَقْتَهُمْ لِتَفَارِقَتِهِمْ وَهُمْ عِنْدَكَ رَاضُونَ

حسن الظن بالله سبحانه (قوله وروينا في صحيح البخاري) أى من جملة حديث
عن ابن عباس أوله قال لما طعن عمر كنت قريباً منه فمسست بعض جسده فقلت
جسد لا تمسه النار أبداً فنظر الى نظرة كنت أرتي له منها فقال وما علمك بذلك فقلت
صحبت رسول الله ﷺ فأحسنيت صحبته الى آخر الحديث وتمتته قال أما ما ذكرت من
صحبة رسول الله ﷺ فذلك من من الله على به وكذا قال في أبي بكر وأما ما ذكرت
من صحبتكم فلو أنى لى ما فى الارض لا فتدبت به من عذاب الله قبل أن أراه
أخرجه البخارى تعليقا ووصله فى موضع آخر بمعناه وأخرج ابن سعد من وجه
صحيح عن ابن عباس قال لما طعن عمر أئنت عليه فقال بأى شىء تنفى على بالامرة أو
بغيرها قلت بكل قال ليتنى أخرج منها كفافاً لا أجرا ولا وزرا ولهذا الكلام الآخر
شاهد من كلام ابن عمر عن عمر أخرجه البخاري كذا ذكره الحافظ (قوله بجزعه)
أى يزيل عنه الجزع وهو بضم المثناة التحتيّة وتشديد الزاى ورواه الجرجاني فكانه
جزع وهذا يرجع الى حال عمر وبه يصح المعنى (قوله ولا كل ذلك) هذا ما فى الاذكار
وعزاه الكرماني بهذا اللفظ الى رواية غير البخاري وقال بمعناه لا يتابع ما أنت فيه
الجزع ورواية البخاري التي شرح عليها الكرماني بلا كل ذلك قال هذا دعاء أى
لا يكون ما يخاف منه من العذاب أو نحوه ولا يكون الموت بهذه الطعنة وفى بعض
روايات البخاري ليس كل ذلك (قوله ثم صحبت المسلمين) كذا فى الاذكار ومثله
فى الامالى للحافظ وعزاه لرواية البخاري لكن الذي رأيت فى البخاري ثم صحبتهم
وفى نسخة ثم صحبت صحبتهم فأحسنيت صحبتهم قال الزركشى والثانية للمروزي
والجرجاني والاولى عند غيرهما وصحبتهم بفتح الصاد والحاء يعنى أصحاب النبي

وذكر تمام الحديث وقال عمر رضي الله عنه ذلك من الله تعالى * وروينا في صحيح مسلم عن ابن شماسه بضم الشين وفتحها قال حضر عمرو بن العاص رضي الله عنه وهو في سياقة الموت يركي طويلاً وحول وجهه إلى الجدار فجعل ابنه يقول يا أبتاه أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا فأقبل بوجهه فقال إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول

ﷺ وأبي بكر أوتكون صحبتهم زائدة والوجه ثم صحبتهم وهي رواية المروزي والجرجاني قاله عياض (قوله ذلك) أي حسن صحبتة النبي ﷺ ورضاه وحسن صحبتة الصديق والمسلمين من من الله أي منة الله أي نعمته الجسيمة وعطيته الفخيمة قال عمر كما في البخاري وأما ما ترى من جزعي فانه هو لاجلك وأجل أصحابك والله لو أن لي طلاع الأرض ذهبا لافتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن اراه قال الكرمانى أى ان جزعه لما شعر من فتن تقع بعده في أصحابه وقوله طلاع بكسر الطاء المهملة وتخفيف اللام المملوء (١) اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال الحافظ بعد تخريج الحديث بطوله هذا حديث أخرجه احمد وابن سعد وابن خزيمة قال الحافظ ورويناه في كتاب الزهد لعبد الله بن المبارك بالسند الذي في مسلم وسمى ابن شماسه عبد الرحمن وسمى ابن عمرو وعبد الله وساق المتن بنحوه وأخرج ابن سعد بسند قوى في رواية أبي حرب بن أبي الأسود ان عبد الله بن عمرو حديثه ان اياه اوصاه فذكر وصية فيها فاذا انت حملتني على السرير فامش بي مشياً بين المشيين واذا انت وضعتني في القبر فسن على التراب سناً ثم قال اللهم امرتنا فتركنا ونهيتنا فركبنا اللهم لا بريء فأعذر ولا عزيز فانتصر ولكن لا إله الا انت فما زال يقولها حتى مات رحمه الله اه ملخصاً (قوله سياق ٧ الموت) بكسر السين ويقال يحذف الياء كذا أورده في حديث عمرو واصله سوق قلبت واوه ياء لكسر السين قبلها قال في النهاية والسوق والسياق مصدران من ساق يسوق والمراد منه التزع لان روحه تساق لتخرج من بدنه (قوله فجعل ابنه) هو عبد الله (قوله هو) بضم النون وكسر العين هذا هو الصواب قال في كشف المشكل وبعضهم يقرأه بالثناة الفوقية المتهوحة والصواب انه بالنون وكسر

الله ثم ذكر تمام الحديث * وروينا في صحيح البخاري عن القاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهم أن عائشة رضي الله عنها اشكت فجاء ابن عباس رضي الله عنهما فقال يأم المؤمنين تقدمين على فرط صدق رسول الله ﷺ

العين اه (قوله روينا في صحيح البخاري عن القاسم بن محمد) قال الحافظ رواه البخاري في المناقب (قوله فرط صدق) في النهاية حديث أنافرطكم على الحوض أي متقدمكم إليه يقال فرط يفرط فهو فارط إذا تقدم وسبق القوم ليرتادهم الماء ويهيء لهم الدلاء والارشية واضاف الفرط المراد به النبي ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه إلى صدق وصفها لهما ومدحاه (قوله رسول الله) بالجر عطف بيان لفرط أو بدل منه ويجوز رفعه ونصبه على القطع (قوله ورواه البخاري) أيضا من رواية ابن أبي مليكة رواه هكذا في تفسير سورة النور عن محمد بن المثنى عن يحيى القطان عن عمرو بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس فذكره وأخرجه ابن سعد في الطبقات عن عمرو بن سعيد عنه وحذف الشيخ منه ودخل ابن الخ وزاد في آخره ولم يكن أحب أن أسمع اليوم أحداً يثنى على قاله الحافظ ثم أخرج الحافظ الحديث عن عبد الله ابن عثمان بن جثيم بضم المعجمة وفتح المثلثة وسكون التحتية وفي حديثه زيادة ذكوان في السند بين أبي مليكة وبين ابن عباس وزيادة في المتن قال الحافظ عن ابن أبي مليكة عن ذكوان مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت وعندها ابن أختها عبد الله بن عبد الرحمن فقال هذا ابن عباس يستأذن عليك وهو من حب نبيك فقاتل دعني من ابن عباس ومن تركته فقال لها إنه قارىء لكتاب الله فقبه في دين الله فأذني له فليسلم عليك وليودعك قالت فاذن له إن شئت فاذن له فدخل ثم سلم وجلس فقال بشرى لك يأم المؤمنين فوالله ما بينك وبين تلقى الأجابة محمداً وحزبه إلا أن تفارق روحك جسديك قالت وأيضا فقال كنت أحب أزواج رسول الله إليه ولم يكن يحب إلا طيباً وأزل الله عز وجل برأتك من فوق سبع سموات فليس في الأرض مسجد الا وهو يتلى فيه وسقطت قلادتك فاحتبس النبي ﷺ على ابتغائها أو قال على طلبها حتى أصبح القوم على غير ماء فأزل الله تعالى فتنموا صعيداً طيباً الآية وكان ذلك رخصة للناس عامة في سبيلك والله إنك لمباركة

وَأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي مَالِكَةَ
أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى عَائِشَةَ قَبْلَ مَوْتِهَا وَهِيَ مَغْلُوبَةٌ قَالَتْ أَخَشَى أَنْ
يُذَنِّي عَلَى فَقِيلَ ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ قَالَتْ أَفْذَنُوا
لَهُ قَالَ كَيْفَ تَجِدِينَكَ قَالَتْ بِخَيْرٍ إِنْ اتَّقَيْتُ قَالَ فَانْتَ بِخَيْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ زَوْجَةُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَنْكِحْ بِكَرَّاءٍ غَيْرَكَ وَنَزَلَ عَذْرُكَ مِنَ السَّمَاءِ

﴿بَابُ مَا جَاءَ فِي تَشْبِيهِ الْمَرِيضِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنَ مَاجَةَ وَابْنَ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَقَالَتْ دَعْنِي يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ هَذَا قَوْلًا لِلَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ نَسِيًا مَنَسِيًا وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَابْنُ سَعْدٍ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي جَثِيمٍ وَهُوَ صَدُوقٌ فِي حِفْظِهِ سَيِّئٌ وَعُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ أَيْ
رَاوِي الطَّرِيقِ الْأَخْرَجِي اثْبَتَ مِنْهُ وَلَعَلَّ ابْنَ أَبِي مَالِكَةَ حَضَرَ الْقِصَّةَ وَثَبَتَ فِيهَا ذِكْرُ ابْنِ
حَدَّثَ بِمَا حَفِظَ عَنْهَا بَعِيرٌ وَاسْطَ فَحَمَلَهُ عَنْهُ عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ أَتَمَّيْ كَلَامَ الْحَافِظِ (قَوْلُهُ
ابْنُ أَبِي مَالِكَةَ) هُوَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ اللَّامِ وَاسْكَانِ التَّحْتِيَّةِ بَعْدَهَا كَافٌ مَفْتُوحَةٌ ثُمَّ هَاءٌ
وَقَدْ بَيَّنْتُ بَعْضَ حَالِهِ فِي كِتَابِ فَضْلِ زَمْرَمِ (قَوْلُهُ مَغْلُوبَةٌ) أَيْ فِي حَضُورِ الْمَوْتِ (قَوْلُهُ يَذْنِي
عَلَى) بِضَمِّ الْمَثْنَاءِ التَّحْتِيَّةِ وَاسْكَانِ الْمَثْلَةِ ثُمَّ نُونٌ ثُمَّ يَاءٌ مُضَارِعٌ أَتْنَى أَيْ قَالَ أَوْصَافُ
الْجَمِيلِ فَأَمَّا خَشْيَتِي مِنْ ذَلِكَ لِثَلَاثِ شَيْءٍ بَعْضُ ذَلِكَ عَمَاهِي فِيهِ مِنْ كَمَالِ التَّوَجُّهِ
وَحَسَنِ الاسْتِعْدَادِ لِلِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَوَانَهَا لِمَا عِنْدَهَا مِنَ الْكَمَالِ لَمْ تَرْتَفِئْهَا شَيْئًا
مِنَ الْفَضَائِلِ وَالْأَعْمَالِ (قَوْلُهُ وَنَزَلَ عَذْرُكَ) أَيْ بَرَاءَتِكَ مِنَ السَّمَاءِ أَيْ فِي الْقُرْآنِ

﴿بَابُ مَا جَاءَ فِي تَشْبِيهِ الْمَرِيضِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنَ السَّنِيِّ وَابْنَ مَاجَةَ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ عَنِ الْأَعْمَشِ وَقَالَ
يَحْدُثُ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ ثُمَّ قَالَ
حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ وَابْنُ مَاجَةَ وَاسْمُ ابْنِ شَيْخِ الْأَعْمَشِ فِيهِ فَقَالَ عَنْ
يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَكَذَا الَّذِي سَمَّاهُ وَهُوَ شَيْخُ ابْنِ مَاجَةَ وَاسْمُهُ سَفْيَانُ بْنُ
وَكَيْعٍ ضَعِيفٌ وَذَكَرَ ابْنَ مَاجَةَ قَبْلَ حَدِيثِ أَنَسٍ حَدِيثًا لِابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْمَعْنَى وَسَنَدُهُ

قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ يَعُودُهُ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهِي شَيْئًا تَشْتَهِي كَمَا كُنْتَ

أَصْلَحَ مِنْ هَذَا وَعَجِبْتُ لِلشَّيْخِ كَيْفَ أَغْفَلَهُ وَتَرْجَمَتَهُ تَقْتَضِي ذِكْرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزَ رَفَقَامٍ رَجُلٍ فَاَنْطَلَقَ لِحَاجَةٍ بِكَسْرَةٍ مِنْ خُبْزٍ بِرَفَاطِعِهَا النَّبِيُّ ﷺ لِإِيَّاهُ وَقَالَ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعَمْهُ قَالَ الْخَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ أَنَّ ابْنَ هُبَيْرَةَ الْعَقِيلِيَّ أَنَّهُ لَا يَتَابِعُ عَلَيْهِ (١) وَلَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَلِلْحَدِيثِ شَاهِدٌ عَنْ عُمَرَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْمَرَضِ وَالْكَفَّارَاتِ لَكِنَّهُ مَوْقُوفٌ وَلَفْظُهُ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضُكُمْ الشَّيْءَ فَلَا تَحْمُوهُ فَلَعَلَّ اللَّهَ إِنْ شَهِدَ ذَلِكَ لِيَحْصِلَ شِفَاؤُهُ فِيهِ لَهُ كَلَامُ الْخَافِظِ (قَوْلُهُ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهِي شَيْئًا) قَالَ الْعَلَمِيُّ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ قَالَ الْمَوْفِقُ عَبْدُ اللَّطِيفِ هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ حِكْمَةٌ طَبِيعِيَّةٌ تَشْهَدُ بِقَانُونٍ شَرِيفٍ ذَكَرَهُ هِيَ أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا تَنَاوَلَ مَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّ قَلِيلًا كَانَ أَنْفَعُ وَأَقْلَبُ ضَرَرًا مِمَّا لَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ نَافِعًا وَلَا سِيَّيَا إِذَا كَانَ مَا يَشْتَهِيهِ غَذَاءً فَإِنَّ الْمَشْتَهَى كَثِيرًا مَا يَكُونُ فِيهِ الشِّفَاءُ عَنْده وَلَا سِيَّيَا إِنْ أَنْبَعَثَ إِلَيْهِ النَّفْسُ بِصَدَقِ شَهْوَةٍ وَصِحَّةِ قُوَّةٍ وَلَا سِيَّيَا إِنْ كَانَ غَذَاءً مَلَأًا كَالْخُبْزِ وَالْكَعْكَ فِكَلَّاهَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا سِيَّيَا إِنْ كَانَ صِنَاعَةُ الطَّبِّ لَا تَنْكُرُهُ فَمَا رَأَيْتَ وَسَمِعْتَ مَرَضِي يَشْتَهُونَ أَشْيَاءَ يَنْكُرُهَا الطَّبِيبُ فَيَتَنَاوَلُهَا الْمَرِيضُ فَيَعْقِبُهَا الشِّفَاءُ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِعَجْزِ الْبَشَرِ عَنْ عِلْمِ كُلِّ مَا فِي الطَّبِيعَةِ فَيَنْبَغِي للطَّبِيبِ الْكَفِيسُ أَنْ يَجْعَلَ شَهْوَةَ الْمَرِيضِ مِنْ جَمَلَةِ أَدْلَتِهِ عَلَى الطَّبِيعَةِ وَمَا يَهْتَدِي بِهِ إِلَى طَرِيقِ عِلَاجِهَا فَسَبْحَانَ الْمُسْتَأْثَرِ بِعِلْمِ الْغَيْبِ أَهْ وَلَا يَنَافِي فِي حَدِيثِ الْبَابِ حَدِيثٌ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ لَمَّا أَكَلَ مِنَ الدَّوَالِي الْمَعْلُوقَةِ مِنَ الرُّطْبِ فَفَنَاهُ ﷺ كَمَا فِي الشَّمَائِلِ وَغَيْرِهِ لِأَنَّ حَدِيثَ الْبَابِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا اشْتَدَّتْ شَهْوَةُ الْمَرِيضِ وَمَالَتِ الطَّبِيعَةُ لِشَيْءٍ وَتَنَاوَلَ مِنْهُ الْقَلِيلَ فَلَا مَضَرَّةَ حِينَئِذٍ لَتَلْقَى الْمَعْدَةُ وَالطَّبِيعَةُ لِذَلِكَ الشَّيْءَ بِالْقَبُولِ فَصَدَقَ الشَّهْوَةُ وَالْحَبْجَةُ تَدْفَعُ ضَرَرَهُ وَمَا فِي حَدِيثٍ عَلَى لَيْسَ كَذَلِكَ لِأَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَكْثُرُ مِنْ أَكْلِ تِلْكَ التَّمَاكِيهِ وَالْأَكْثَارِ مِنْهَا مَضَرٌّ فَلِذَا لَمْ يَأْمُرْهُ بِالْكَفَافِ لَمَّا أَكَلَ مِنْهُ يَسِيرًا وَنَهَاهُ عَنْ أَنْ يَأْكَلَ مِنْهُ كَثِيرًا

(١) هذه العبارة موجودة في جميع النسخ وفيها ركة كما ترى .

قَالَ نَعَمْ فَطَلَبَهُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُكْرِهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

لأنه يخاف من كثرة أن يعود عليه المرض بسببه والله أعلم (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب من هذا الوجه وهو حسن لشواهده أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وليس كما قال فان بكر بن قيس أحد رواة ليس على شرط مسلم عينا ولا مثلاً بل الأكثر على تضعيفه ضعفه البخاري وأبو زرعة الرازي وأبو داود وقال ابن عدي تفرد به ومامة ماريه لا يتابع عليه وقال العجلي لأأس به وبعضهم يضعفه اه قال الحافظ وللمتن شاهد ذكر ما يتيسر منها ثم أخرج من طرق محمد بن العلاء قال بعض الرواة فيه المدني وقال بعض: النبي بفتح النون والموحدة ثم قاف عن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال لا تكروهوا مرضاكم على الطعام والشراب فان الله يطعمهم ويسقيهم وقال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه البزار وقال لا يروى عن عبد الرحمن إلا بهذا الاسناد وقال الطبراني تفرد به محمد بن العلاء اه وأخرجه الحاكم في الطب من المستدرک من وجه آخر عن ابراهيم بن المنذر عن ابن العلاء بهذا السند وقال صحيح الاسناد ورواه مدنيون وعند نافية حديث محمد بن الوليد اليشكري الذي تفرد به عن مالك عن نافع اه وأما قوله رواه مدنيون فيريد من ابن المنذر فصاعداً وأما تصحيحه فقيه نظر فان الوليد لم يترجم له البخاري ولا ابن أبي حاتم ولا غيرهما ممن صنف في الثقات ولا الضعفاء ولم يجد عنه راوياً إلا محمد بن العلاء وهو مستور روى عنه جماعة من المدنيين والغرباء ولم أر من أفرد له ترجمة إلا الدارقطني في ذيله عن تاريخ البخاري ولم يزد في ترجمته على ما في هذا الحديث لكنه قال محمد بن العلاء بن أبي نبقة ووقع في المعجم الكبير للطبراني في حديث آخر بهذا السند محمد بن العلاء بن الحسين النبي المطلبي وكذا ذكر أبو الوليد الفريسي الاندلسي في المشتبه وأفاد إلي انه منسوب إلى ابن أبي نبقة بكسر الموحدة وسكونها قال واسمه عبد الله بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف وأما رواية محمد بن الوليد التي

﴿بابُ طَلَبِ الْعَوَادِ الدُّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ وَكِتَابِ ابْنِ السِّنِّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَوْ حَسَنِ عَنْ

أُشَارَ إِلَيْهَا الْحَاكِمُ فَنَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ مُحَمَّدَ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ الْيَشْكُرِيُّ أَخْرَجَ حَدِيثَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ وَالْخَطِيبُ فِي الرَّوَاةِ عَنْ مَالِكٍ وَقَالَ تَفَرَّدَ بِهِ وَكَانَ تَبَعُ الْحَاكِمِ وَقَدْ ذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَقِبَ حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ حَامِرٍ الَّذِي ذَكَرْتُهُ أَوَّلًا أَنَّ الْيَشْكُرِيَّ وَعَلَى بْنِ قَتِيْبَةَ رَوَاهُ عَنْ مَالِكٍ وَرَوَاةُ ابْنِ قَتِيْبَةَ أَخْرَجَهَا الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا وَابْنُ عَدِيٍّ وَلَمْ يَفْرُدَا بِهِ عَنْ مَالِكٍ فَقَدْ أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا وَالْعَقِيلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ مَالِكٍ وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا مِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ بَدِيلٍ وَمِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَهْرَانَ وَمِنْ رَوَاةِ خُرَاشِ بْنِ الدَّحْدَاحِ بِشَيْنٍ وَخَاءٍ مَعْجَمَتَيْنِ وَدَالَ وَحَاءٍ مِنْ مَهْمَلَاتٍ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ مَالِكٍ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ كُلُّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ رَوَوْا عَنْ مَالِكٍ ضَعْفَاءُ وَقَالَ ابْنُ عَدِيٍّ هَذَا بَاطِلٌ عَنْ مَالِكٍ وَكَذَلِكَ أُشَارَ إِلَيْهِ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فِي الْبَابِ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ وَفِي سَنَدِهِ مَقَالُ أَهْ حَدِيثُ حَسَنِ وَفِي الْجُمُوعِ لَيْسَ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ فَقَدْ ضَعَفَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ أَهْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ هُنَا فِي بَعْضِ النُّسخِ وَفِي إِسْنَادِهِ بَكَرُ اخُغَ وَتَقَدَّمَ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ الْجَمْعُ بَيْنَ تَضْعِيفِ الْبَيْهَقِيِّ وَتَحْسِينِ التِّرْمِذِيِّ بِأَنَّ الْأَوَّلَ بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ وَالثَّانِي بِاعْتِبَارِ شَوَاهِدِهِ

﴿بابُ طَلَبِ الْعَوَادِ الدُّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ﴾

(قَوْلُهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَوْ حَسَنِ) قَالَ مِيرُكَ بَعْدَ إِيرَادِهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَاجَةَ مَا لَفَظَهُ رَوَاتُهُ ثَقَاتٌ مَشْهُورُونَ إِلَّا أَنَّ مَيْمُونُ بْنُ مَهْرَانَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُمَرَ كَذَا فِي الدِّيَاخَةِ لِلدِّمِيرِيِّ قُلْتُ الَّذِي رَأَيْتُهُ فِيهَا لَمْ يَدْرِكْ عُمَرَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فَهُوَ مَرْسَلٌ تَابِعِيُّ سَنَ الطَّبَقَةِ الرَّابِعَةِ قَالَ فِيهِ شَيْخٌ أَصْلُهُ كُوفِي نَزَلَ الْكُوفَةَ ثِقَةً فَقِيهٌ وَلَى الْجِزَةَ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَكَانَ يَرْسَلُ فَيَقَالُ فِيهِ مَرْسَلٌ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ أَهْ (فَلَتْ) وَالْإِسْنَادُ يَعْبُرُ بِهِ عَنْ السَّنَدِ بَلْ هَا بِمَعْنَى عِنْدَ بَعْضِهِمْ قَالَ السِّيُوطِيُّ فِي الْغَيْبَةِ فِي عِلْمِ الْأَثَرِ

وَالسَّنَدُ الْإِخْبَارُ عَنْ طَرِيقٍ * مَتْنٌ وَالْإِسْنَادُ لَدَى فَرِيقٍ

لَكِنْ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ قَوْلِ الشَّيْخِ لَكِنْ مَيْمُونُ اخُغَ مَا لَفَظَهُ فَلَا يَكُونُ صَحِيحًا وَلَوْ اعْتَضِدَ

مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرُّهُ فَلْيَدْعُ لَكَ فَإِنَّ دَعَاءَهُ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ .
لَكِنَّ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ لَمْ يَدْرَكَ عَمْرًا

﴿ بَابُ وَعْظِ الْمَرِيضِ بَعْدَ عَافِيَتِهِ وَتَذْكِيرِهِ الْوَفَاءَ بِمَا
عَاهَدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبَةِ وَغَيْرِهَا ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . وَقَالَ تَعَالَى

لَكَانَ حَسَنًا لَوْ لَمْ تَجِدْ لَهُ شَاهِدًا يَصْلَحُ لِلإِعْتِبَارِ فَقَدْ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَأَبِي أَمَامَةَ
وَجَابِرٍ وَفِي سُنَدِ كُلِّ مِنْهُمَا مِنْ نَسَبٍ إِلَى الْكُذْبِ ثُمَّ فِي سُنَدِ مَيْمُونٍ عِلَّةٌ خَفِيَّةٌ تَمْنَعُ مِنَ الْحُكْمِ
بِصِحَّتِهِ وَحَسَنِهِ وَذَلِكَ أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ أَخْرَجَهُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مَسَافِرٍ وَهُوَ شَيْخٌ
وَسَطٌ قَالَ فِيهِ أَبُو حَاتِمٍ شَيْخٌ وَالنَّسَائِيُّ صَاحِبُ ابْنِ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ أَنَّهُ يَخْطِئُ ، وَشَيْخُهُ فِيهِ
كَثِيرٌ مِنْ هِشَامِ ثِقَةٍ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ وَهُوَ يَرْوِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ
أَيْضًا لَكِنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ الرَّاجِحُ أَنَّهُ ضَعِيفٌ فِي الزُّهْرِيِّ خَاصَّةً وَهَذَا مِنْ حَدِيثِهِ عَنْ
غَيْرِ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ مَيْمُونٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ مِنْ طَرِيقِ الْحُسَيْنِ بْنِ عُرْفَةَ وَهُوَ
أَقْوَى مِنْ جَعْفَرِ بْنِ مَسَافِرٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ هِشَامٍ فَادْخُلْ كَثِيرٌ وَجَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ
عِيسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَاشِمِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا نَسَبُهُ إِلَى الْوَضْعِ فَهَذِهِ عِلَّةٌ قَادِحَةٌ
تَمْنَعُ مِنَ الْحُكْمِ بِصِحَّتِهِ لَوْ كَانَ مُتَّصِلًا وَكَذَا بِحَسَنِهِ اهـ (قَوْلُهُ فَمَرُّهُ فَلْيَدْعُ لَكَ) فِيهِ
اسْتِجَابُ طَلَبِ الدَّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ لِأَنَّهُ مُضْطَرٌّ وَدَعَاؤُهُ أَسْرَعُ إِجَابَةٍ مِنْ غَيْرِهِ ، فَفِي
السَّنَةِ أَقْرَبُ الدَّعَاءِ إِلَى الإِجَابَةِ دَعْوَةُ الْمُضْطَرِّ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ لِأَنَّهُ خَرَجَ عَنْ
الذُّنُوبِ (قَوْلُهُ فَإِنَّ دَعَاءَهُ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ) قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ لِأَنَّهُ أَشْبَهُهُمْ فِي التَّنْقِيهِ مِنَ
الذُّنُوبِ أَوْفَى دَوَامِ الذِّكْرِ وَالدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَاللَّجَأِ (قَوْلُهُ لَكِنَّ مَيْمُونًا) أَيْ
فَهُوَ مِنْ سُلِّ عِلَّتِ حَالَهُ

﴿ بَابُ وَعْظِ الْمَرِيضِ بَعْدَ عَافِيَتِهِ ﴾

وَتَذْكِيرِهِ الْوَفَاءَ بِمَا عَاهَدَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ التَّوْبَةِ وَغَيْرِهَا الْوَعْظُ النَّصِيحُ وَالتَّذْكِيرُ بِالْأَوَاقِبِ
(قَوْلُهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) أَيْ إِذَا عَاهَدْتُمْ كُلَّ أَحَدٍ فَوَفُوا بِعَهْدِهِ (إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا)

والموفون بعهدهم إذا عاهدوا الآية والآيات في الباب كثيرة معروفة. وروينا في كتاب ابن السني عن خوات بن جبير رضي الله عنه قال مرضت فعاذني رسول الله ﷺ فقال

عنه وقيل يسأل عنه حقيقة توييخا لنا كشه كسؤال الموءودة لم تقتل توييخا لقاتلها وفي النهر ظاهره ان العهد هو المستول من المعاهد أن يفي به ولا يغييه وقيل هو على حذف مضاف أي ذا العهد كان مسؤولا إن لم يفي به واسم كان مضمرا يعود على العهد او على ذي العهد ومسؤلا خبر كان وفيه ضمير المفعول أي مسؤلا أي عدم الايفاء به اه (قوله والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) قال السكواشي أي عاهدوا الله أو ما عهد اليهم من أمر الله ونواهيهِ أو المراد العقود والامانات التي بين الناس من ودائع واسرار وبضائع وقال الربيع بن أنس من أعطي عهد الله ثم نقضه فالله متنقم منه ومن أعطي ذمة الله ورسوله ثم غدر فالتني خصمه يوم القيامة (قوله وروينا في كتاب ابن السني اطع) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات وابن شاهين في كتاب الصحابة وابن قانع كلهم ينتهون إلى محمد بن الحجاج المصغر سكتوا عنه وعي عبارة عنده عن الترك قال ابن عدى والضعف على حديثه بين قال الحافظ وجدت له متابعا في شيخه خوات بن صالح بن جبير عن أبيه عن جده وخوات وأبوه ذكرهما ابن حبان في الثقات والتابع أخرجه الحافظ ابن عبد الله بن اسحق الهاشمي قال حدثنا اخوات بن صالح بن خوات عن أبيه عن جده فذكره قال الحافظ بعد ذكره من طريق موسى بن زكريا شيخ الطبراني فيه مقال لكن لم ينفرد به فقد أخرجه ابن قانع وأخرج السراج في تاريخه حديثا آخر نسب فيه عبد الله بن اسحاق المذكور فقال عبد الله بن الفضل بن يحيى القطيعي بن العباس ابن ربيعة بن الحارث عن عبد المطلب وهكذا نسبه ابن شاهين وابن قانع في روايته لهذا الحديث وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء ونسبه كذلك وأورد له الحديث المذكور وقال لا يتابع عليه وكأنه لم يعتد برواية محمد بن الحجاج لشدة ضعفه اه (قوله عن خوات بن جبير) هو الانصاري يكنى أبا عبد الله وقيل أبو صالح احد فرسان النبي ﷺ شهد هو واخوه عبد الله بن جبير بدرًا وقال موسى بن عقبة أنه خرج مع النبي ﷺ إلى بدر فلما بلغ الصغراء أصاب ساقه حجر فرجع فضر

صَحَّ الْجِسْمُ يَاخَوَاتُ قُلْتُ وَجَسْمُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَفَ لَهِ بِمَا وَعَدْتُهُ
قُلْتُ مَا وَعَدْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئاً قَالَ بَلَى إِنَّهُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَمْرُضُ إِلَّا أَحَدَّثَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْراً فَفَ لَهِ اللَّهُ بِمَا وَعَدْتُهُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ أَيْسَ مِنْ حَيَاتِهِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَسُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِسَهْمِهِ مَعَ أَصْحَابِ بَدْرٍ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ وَمَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ تَوَفَّى بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ أَرْبَعِينَ
قَالَ فِي التَّقْرِيبِ أَوْ بَعْدَهَا وَعَمْرُهُ أَرْبَعٌ وَتِسْعُونَ وَكَانَ يَخْضِبُ بِالْحَنَاءِ وَالسَّكَمِ قَالَ
الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّقْرِيبِ خَرَجَ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرُودِ مِنْ لَطِيفِ
مَا رَوَى لَهُ مَعَهُ ﷺ وَذَلِكَ مَا رَوَاهُ جَمَعَ عَنْهُ قَالَ نَزَلَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَرِّ
الظُّهْرَانِ فَخَرَجَتْ مِنْ خَبَائِي فَإِذَا نِسْوَةٌ يَتَحَدَّثْنَ فَخَرَجْتُ فَخَلْتُ لِي مِنْ
عَيْبَتِي فَلَبِسْتُهَا ثُمَّ جَلَسْتُ إِلَيْهِنَّ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَبْتِهِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ
مَا جِئْتَنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِي شَرْدٌ أَتَعْنِي لِي قَيْدًا فَخُذْهُ وَتَبِعْتَهُ فَأَتَى رَدَاءَهُ
وَدَخَلَ فَقَضَى حَاجَتَهُ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ مَا فَعَلَ شَرَادُ جَمَلِكَ ثُمَّ ارْتَحَلَ فَجَمَلَ لَا يَلْحَقُنِي
فِي مَنْزِلٍ إِلَّا قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا فَعَلَ شَرَادُ جَمَلِكَ إِلَى أَنْ قَالَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَعْتَذِرُ إِلَّا إِلَيْهِ
فَقَالَ لِي يَوْمًا فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا شَرْدَ ذَلِكَ الْجَمَلُ مِنْذُ أُسَلِمْتُ (قَوْلُهُ صَحَّ
الْجِسْمُ يَاخَوَاتُ) الْجُمْلَةُ تَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ خَبَرِيَّةً وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فَفَ لَهِ اللَّهُ بِالْخَطِّ وَيَحْتَمِلُ
أَنْ تَكُونَ دَعَائِيَّةً أَيْ زَادَ صِحَّةً وَعَافِيَةً (قَوْلُهُ مَا مِنْ عَبْدٍ) أَيْ مُؤْمِنٍ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ إِذَا
مَرَضَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ ثُمَّ عَوَفَى تَنَبَّهَ وَعَلِمَ أَنَّ مَرَضَهُ كَانَ سَبَبًا عَنِ الذُّنُوبِ الْمَاضِيَةِ فَيَنْدِمُ
أَوْ أَيْ وَيَعْزَمُ عَلَى الْإِلَاحَةِ لِذَلِكَ وَلَا يَقْدَمُ عَلَى مَا هُنَاكَ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ أَيْسَ مِنْ حَيَاتِهِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ قَالَ مِيرُكَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ
فِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ الْحَافِظُ اللَّفْظُ الَّذِي ذَكَرَهُ الشَّيْخُ التِّرْمِذِيُّ لَمْ أَرَهُ بِلَفْظِ
عُمَرَانَ فِي غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ مَعَ أَنَّ الْحَاكِمَ ٧ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ

سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها سين مهملة عن القاسم عن عائشة قالت رأيت رسول الله ﷺ وهو يموت وعنده قدح فيه ماء فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت هذا حديث غريب من هذا الوجه بهذا اللفظ وابن سرجس لاسمه موسى شيخ مدني مقل لم يذكروا فيه جرحا ولا تعديلا. وقد خالفه في لفظه عبد الرحمن بن القاسم وهو شيخ موسى فيه فذكره بلفظ مات رسول الله ﷺ بين حاقنتي وذقني فلا كره شدة الموت لاحد أبدا بعد ما رأيت من رسول الله ﷺ قال الحافظ فان كان حفظه استفيد من روايته بيان الشدة المذكورة في حديث عبد الرحمن ، وعبد الرحمن متفق على عفته ودينه وفقهه أخرج حديثه المذكور البخاري من رواية الليث بن سعد عن يزيد وهو ابن عبد الله بن الهاد عن موسى وأخرجه أحمد عن منصور بن سامة عن الليث عن يزيد بن الهاد وعن هاشم بن القاسم عن الليث عن يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسامة هو الهاد فيما قيل وقيل الهاد لقب (شداد وهو والد عبد الله له صحبة ولا يثبته عبد الله رؤية فذهب عبد الله لجدته كما نسب يزيد لجد أبيه في رواية منصور وأخرجه الترمذي عن قتيبة عن الليث فقال عن ابن الهاد ولم يسمه وخالف الجميع ابن ماجه وأخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة بالاسناد المذكور أولا قال عن يزيد بن أبي حبيب وكأنه نسبه من قبل نفسه لكونه مضريا والليث مضري وقد أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ومصنفه كما أخرجه أحمد لم ينسب (١) يزيد وكذا أخرجه ابن سعد في الطبقات وأخرجه الحاكم في تفسير سورة ق عن قتيبة عن الليث عن يزيد بن عبد الله بن الهاد وأخرجه أبو يعلى في مسنده وأبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب المرض والكنفارات عن رشد بكسر المهملة والذال المهملة بينهما شين معجمة ابن سعد وهو مصري عن يزيد بن الهاد قال الحافظ ووجدت لرواية موسى شاهدا مرسلأ أخرجه ابن سعد من طريق جعفر الصادق عن أبيه أبي جعفر الباقر قال لما نزل برسول الله ﷺ الموت دما بقدح فيه ماء فجعل يمسح وجهه بيده فذكر مثله وفي رواية أخرى اللهم أعني على الموت وهونه على ووقع ذكر سكرات الموت في حديث آخر لعائشة أخرجه البخاري من طريق ذكوان مولي عائشة عن عائشة قالت من نعمة الله على أن رسول

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ
ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَسَكَرَاتِ الْمَوْتِ

اللَّهُ ﷻ تَوَفَّى فِي بَيْتِي وَفِي نَوْبِي وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي الْحَدِيثُ فِيهِ وَبَيْنَ رُكُوتِ
أَوْعِلْبَةِ فِيهَا مَاءٌ فَعَمِلَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِيهِ مَسَحَ بِهَا وَجْهَهُ وَيَقُولُ إِنَّ الْمَوْتَ سَكَرَاتِ
هَذَا آخِرُ الْحَدِيثِ فِي الْبُخَارِيِّ فَإِنْ كَانَتْ رَوَايَةُ مُوسَى مَحْفُوظَةً احْتِمَلُ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ
هَذَا ثُمَّ وَجَدْتُ الْحَدِيثَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ ابْنِ الْهَادِ وَابْنِ وَهْبٍ
أَعْلَمُ بِاللَّيْثِ مِنْ غَيْرِهِ أَهْ (قَوْلُهُ وَهُوَ بِالْمَوْتِ) أَيُّ مَشْغُولٍ أَوْ مُلْتَبِسٍ بِهِ وَالْأَحْوَالُ بَعْدَهَا
مُتَدَاخِلَاتُ (قَوْلُهُ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ) قِيلَ فَعَلْ ذَلِكَ تَبْرِيدًا لِحَرَارَةِ الْمَوْتِ وَقِيلَ دَفْعًا
لِلْغَشْيَانِ وَكَرِهَ بِهِ وَقِيلَ زِيَادَةً فِي وَضَاءَةِ وَجْهِهِ عِنْدَ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ بِهِ (قَوْلُهُ غَمَرَاتِ) هِيَ جَمْعُ
غَمْرَةٍ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ الْغَمْرَةُ الشَّدَّةُ وَمِنْهُ غَمَرَاتُ الْمَوْتِ لَشِدَّتِهِ وَقَالَ الرَّائِبِيُّ حَالَةَ
تَعَرُّضِ بَيْنِ الْمَرَّةِ وَقَلْبِهِ وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الشَّرَابِ وَقَدْ يَعْتَرِي مِنَ الْغَضَبِ
وَالْعَشَقِ وَلَدٍ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا وَالْأَلَمِ وَالنَّعَاسِ وَالْغَشْيِ النَّاشِئِ عَنِ الْأَلَمِ وَقَدْ يَحْصُلُ
مِنْ الْخَوْفِ وَتَرَى النَّاسَ سَكَرَى وَمَا هُمْ بِسَكَرَى (قَوْلُهُ وَسَكَرَاتِ الْمَوْتِ) أُنِيَ بِالْمُظْهِرِ
مَوْضِعِ الْمَضْمَرِ تَفْظِيْعًا وَتَخْوِيفًا وَالسَّكَرَاتِ بِفَتْحَاتِ جَمْعِ سَكْرَةٍ بِفَتْحٍ فَسَكْرَتَانِ شَدَّةُ
الْمَوْتِ فِي الْقَامُوسِ سَكْرَةُ الْمَوْتِ شَدَّتُهُ وَغَشْبَتُهُ وَغَمْرَةُ الشَّيْءِ شَدَّتُهُ وَمَزْدَجُهُ أَهْ قَالَ
فِي الْحَرْزِ الظَّاهِرِ أَنْ يَرَادَ بِأَحَدَاهُمَا هُنَا الشَّدَّةُ وَالْأُخْرَى مَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنَ الدَّهْشَةِ
وَالْخَيْرَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلْغَفْلَةِ قَالَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَاءَتْ سَكَرَاتُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ
أَنْ سَكْرَتُهُ شَدَّتُهُ الذَّاهِبَةُ بِالْعَقْلِ أَهْ (فَائِدَةٌ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَشْدِيدِ الْمَوْتِ عَلَى
الْأَنْبِيَاءِ فَائِدَتَانِ أَحَدُهُمَا تَكْمِيلُ فَضَائِلِهِمْ وَرَفْعُ دَرَجَاتِهِمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ نَقْصًا
وَلَا عَذَابًا بَلْ هُوَ كَمَا جَاءَ إِنْ أَشَدَّ النَّاسُ بِلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَالثَّانِيَةُ أَنْ
يَعْرِفَ الْخَلْقُ مَقْدَارَ أَلَمِ الْمَوْتِ فَقَدْ يَطْلُعُ الْإِنْسَانُ عَلَى بَعْضِ الْمَوْتِ وَلَا يَرَى عَلَيْهِ
حَرَكَةً وَلَا قَلْقًا وَيَرَى سَهُولَةَ خُرُوجِ رُوحِهِ فَيُظَنُّ الْأَمْرَ سَهْلًا وَلَا يَعْرِفُ مَا الْمَيِّتُ
فِيهِ فَلَمَّا ذُكِرَ الْأَنْبِيَاءُ الصَّادِقُونَ شَدَّةُ الْمَوْتِ مَعَ كَرَامَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ قَطَعَ الْخَلْقُ
بَشَدَّةِ الْمَوْتِ الَّذِي يَقَاسِيهِ الْمَيِّتُ مَطْلَقًا لِأَخْبَارِ الصَّادِقِ عَنْهُ مَا خَلَا الشَّهِيدَ قَتِيلَ
الْكُفَّارِ عَلَى مَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ أَهْ قَالَ الشَّعْرَانِيُّ فِي كِتَابِ الْأَخْلَاقِ عَنْ بَعْضِهِمْ

ما أحب تخفيف طلوع روعي وأنا أحب التشديد لانه آخر عمل يثاب عليه المؤمن ومارواه كعب الاحبار من أن يعقوب عليه السلام لما جاء البشير قال له يعقوب ما عندى شيء أ كافئك به ولكن هون الله عليك سكرات الموت فمحمول على من يخاف عليه السخط إذا شدد عليه اه وقد ألف العارف بالله تعالى الشيخ شمس الدين محمد بن الشيخ أبي الحسن البكرى الصديقى فيما حصل لنبينا ﷺ في هذا المعنى مؤلفا سماه القول الاجل في حكمة كرب المصطفى عند حلول الاجل وهو الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى هذا ما دعت لى حجة السائل عن وجه الحكمة فيما نزل برسول الله ﷺ من شدة الكرب في سكرات الموت حتى قال واكرهه وقال لا إله إلا الله أن للموت سكرات ويجعل يمسح وجهه بالماء ، فأقول لاشك أن مزاجه الشريف النبوى من الاعتدال بالوصف الاعظم والحال الاكرم فلا جرم يكون إحساسه بالآلام أكثر ووجدانه لآثاره أكبر ومن ثم قال لى لا وعك كما يوعك رجلان منكم واذا اعتدات كفتاميزان فحصل فى واحدة منهما أيسر شئ ظهر الميل هذا مع ما ينضم إلى ذلك المزاج الشريف من قوة تشبث الحياة الانسانية به كيف وهو كادتها الاصلية وقوام حقيقتها العلية فاذا أحست بالترحال عن روضة جسمه المقدسة وخطيرة ذاته المكرمة عز عليها ذلك بما يظهر به مثل ما وقع له ﷺ مع ما ينضم لذلك من أن الله تعالى إذا أجرى مثل ذلك الوصف على رسول الله ﷺ كان ذلك مسلاة لما تنازله أمته من تلك الإشداث وعسمة لعرق القلب المتزايد فانه وهو حبيب الله وأعز خلقه عليه جعل رد روحه عليه على هذه الصورة ليسهل على كل أحد حال نفسه فى ذلك مع ما ينضم إلى ذلك من أن الله جعله طاويا لا فذاذ أمته فى حقيقته الشريفة بل لا فذاذ الكائنات ضرورة أنه سبب قيامها وملاك قوامها وسابق عليها والحق ناظر من مقلة جنابه الشريف لىها وأنه علتة الاصلية ومنشأ وجوداتها الشرعية فان الكون على جواهره وأعراضه مستمد من حضرته وهوسار فيه سرى ان حكمة الله تعالى فى خليقته وبراهين ذلك تضيق به الطوامير والصحف فنشأ من ذلك أن فراق روحه الشريفة كأنه فراق كل روح لكل جسد وكل حياة لكل حى من كافة مادارت عليه منطقة الوجود وأحاط

به اسم الموجود فاذا حيث لم يحصل له السكرب المشهود والحال ماسطرناه أمر جلال
 وشرف من غرر وغيض من فيض وقل من جل مع ما ينظر إلى ذلك مما يحمله ﷺ
 مما نازله في ذلك الوقت شدة أعباء هذا الامر عما ذكر منظورا في ذلك إلى خصوص
 أمته به تكليف تحمل قوة هذا الامر عنهم أو ما سمعت الله تعالى يقول عزيز عليه
 ما عنتم وأصرح من ذلك عليه ما عنتم ما معربة مبتدأ وخبرا يجعل الوقف على عزيز
 كما قال به كثير وما جاء في السنة إذا حمى الوطيس اتقينا برسول الله ﷺ مع ما
 ينضم إلى ذلك مما يستدل له بالعادات المستقرة لمن فوض الملك إليه أمر مملكة
 من الممالك واستحفظ عليها واستخلف فيها ثم أراد نقله عنها يستعرض عند ذلك
 جميع ما أحاط به نظره من أموره أيام ولايته عليها ويستعد لما يسأل عنه من أمورها
 ليكون على أهبة لما يطلب منه هذا مع كثرة وفود رسل الملائكة إليه بنقله إلى
 المملكة الاخرى فيصير بين أمرين من رعاية أحوال الوافدين ورعاية ما سبق
 شرحه وانظر أي مملكة كان فيها وأي دارة واسعة كان متوليا عليها مع ما انضم
 إلى ذلك مما هو فذللكة القضايا وریده محض هذه الاسقية من أن الله تعالى انحف
ﷺ سوله ﷺ ذلك الوقت بتنزلات أحدية وتجليات صمدية وأسرار كانت مستكنة
 في غيابة قدس الذات ومشاهدات كانت متبرقة بالاسماء والصفات ولا شك في نقل
 أعباء تلك التنزلات وعظيم ما يستطرق من تلك الفاتحات وأوليس كان يعالج من التنزيل شدة
 أو ليست الصديقة قالت ولقد رأيت يته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد وإن جبينه ليتفصد
 عرقا كيف والله تعالى يقول سنلقى عليك قولاً ثقيلاً فوته الذي هو الحياة الابدية بالافاضة
 الالهية له سكرات مشاهدات تبرز لاجل ضرورة ضيق نطاق الجمان عن محض عالم
 العيان بسورة سكرات مجاهدات مع ما ينضم إلى ذلك من احساسه ﷺ باللقاء الخاص
 به سبحانه على ما عنده من مزيد الخشية وعظيم الهيبة ووافر الاجلال وزان معرفته
 بر به ومناسب حاله في العبودية في حضرات قر به فلهذه المعرفة وهذا الاستشعار
 أدركه من ملاحظة ذلك الجلال وأدكار من الملك المتعال ظهر به عليه ما ظهر ولذلك
 قال أنا أعرّفكم بالله وأخوفكم منه مع ما ينضم إلى ذلك بين استطاراة الشوق الى
 خصوص ذلك اللقاء الروحي الحامل على مفاخرة الاسراع لذلك اللقاء السبوح
 حتي يريد أن يخرج نفسه لإخراجا ويدرجهما بسرعة في غيب ذلك القرب الخاص إدراجا

فلا جرم ينشأ من ذلك من قهر عالم الطبيعة وضغط حصص مزاج البشرية ما يقوى به الانتقال ويظهر به سلطان الحال ومن هنا وصف عليه السلام المؤمن بأنه عند حضور أجله تنهوع نفسه وقال احب لقاء الله فاحب الله لقاءه والمنافق يبتاع نفسه وقال كره لقاء الله فكره الله لقاءه مع ما ينضم الى ذلك من تعلق اهل عالم الدنيا بمن له انصاف الى حضرته العلية بل من كل ماله تلقى من تلك الامدادات الحمديدية ببقائه في هذا الوجود ومدأمد حياته التي هي حياة كل موجود وهو عليه السلام ذو المرأة التي لا استطع من شعاع ضيائها ولا أبداع من صقالة صفائها لتتطبع تلك التعلقات من حضرته الشريفة بمرآتها ومقتضى ما ذكر في هذا الانطباع وتعلق هذا العالم بأذيا له تقيض حالة ترحاله وانتقاله فيقابلا على طرفي تقيض لا على ان الله تعالى يقهر أمره أمر وإنما هو على إعطائه تعالى الاشياء مقتضاها وإظهار سلطنة حبيبته بقوة تعلق السكائنات بما منح من تلك المرتبة الشريفة وإعطائه مع ما ينضم الى ذلك من اجراء الله تعالى رسوله عليه السلام على أوصاف العبودية التي هي أشرف الاوصاف واجل محاسن محامد الاتصاف أو ليس قد خيره الله بين أن يكون نبيا مملوكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا وقال أجوع يوما وأسبع يوما وكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ومقتضى مزاج العبودية عدم الارفاء بل منازلة المكاره ومعاناة الشدائد في جنب أوامر السيد وما جاءه به بكى على ولده وقال إن العين لتدمع وإن القلب ليحزن فأبقاء هذه الخصلة البشرية المدركة لهذه الآلام تحقيقا لأحب وشرفه به من أوصاف العبودية ورام فانها مجلبة الضراعة ورمادة الافتقار الى الحق وازع الانكسار بين يديه وبها يظهر سلطان الربوبية ويقوم نواميس الألوهية والله أعلم انهم الرسالة وفي كتاب الاخلاق للشعراني سمعت سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول يسهل الله تعالى على العبد طلوع روحه بقدر مذاق من العصص في مرضاة الله عز وجل فقلت له ان الانبياء أكثر الناس بلاء ومع ذلك فقد ورد أن أحدهم يشدد عليه المرض وغيره فقال تشديد المرض على الاكابر قد يكون تعظيما لا جورهم لالعلافة دنيوية تجذبهم اليها بل لا يجوز حملهم على ذلك وبعضهم يصعب عليه روحه لاجل تلامذته فيريد عدم الخروج من الدنيا حتي يكلمهم ويرشدهم الى كمال مقام المعرفة ولولا ذلك

ورويناً في صحيح البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت
النبي ﷺ وهو مستند إلى يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى

لكن اسرع الناس خروجاً لروحه طلباً للقاء الله عز وجل اه (قوله وروينا في
صحيح البخاري ومسلم الخ) ورواه الترمذي كما في السلاح قال الحافظ بعد تخريج
من طريق أبي نعيم في المستخرج وطريق غيره وأخرجه الاسماعيلي وابن حبان
وأخرجه البخاري من طريق في صحيحه وأخرجه الترمذي والنسائي ولم أره في
شيء من الموطآت ولا في هذه الكتب التي ذكرتها بلفظ الاسماعيلي ولا في آخره
ولاذكره ابن عبد البر في التمهيد ولا القاضي ولا الحميدي في الجمع بين الصحيحين
فلعلها وقعت في بعض النسخ من مسلم ثم رأيتها في رواية القلانسي عن مسلم ورأيتها
في رواية النسفي عن البخاري لكن ضرب عليها من النسخ للمعمدة وقد ثبتت هذه
اللفظة في طرق أخرى عن عائشة فأخرج البخاري في صحيحه عن عروة بن الزبير
عنها قالت لما مرض رسول الله ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول في
الرفيق الأعلى وللبخاري ومسلم من طريق الزهري عن عروة عنها في حديث طويل
في الوفاة فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه في حجرى غشى عليه فلما أفاق
شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى ولها من رواية القاسم
عنها في حديث طويل ثم رفع يده ثم قال الرفيق الأعلى ثلاثاً ثم قضى وللبخاري في
رواية يزيد بن الهاد الماضية قبيل هذا الباب ان للموت سكرات ثم نصب يده فجعل
يقول في الرفيق الأعلى فزاد في رواية سعيد بن المسيب فكان آخر كلمة تسكلم بها
ورواه أبو بردة بن موسى الا شعري عنها بزيادات أخرى قال قالت أغمي على
رسول الله ورأسه في حجرى فجعلت أمسح وجهه وأدعوله بالشقاء فقال لا بل أسأل
الله الرفيق الأعلى مع جبريل وميكائيل واسرائيل قال الحافظ بعد تخريجه هذا
حديث صحيح فيه طرق أخرى أخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه اه (قوله
وألحقني بالرفيق الأعلى) قيل المراد به الملائكة المقربون والعباد الصالحون بالمعنى
الاعم وهو الوجه الا تم المناسب لما جاء: توفي مسلماً وألحقني بالصالحين وفي السلاح
الرفيق الأعلى قيل هم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون المذكورون في قوله

وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يُكْثَرَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ وَيَكْرَهُ لَهُ الْجَزْعُ وَسُوءُ الْخُلُقِ
وَالشَّتْمُ وَالْخَاصَمَةُ وَالْمَنَازَعَةُ فِي غَيْرِ الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَكُونَ شَاكِرًا
لِلَّهِ تَعَالَى بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ وَيَسْتَحْضِرُ فِي ذَهْنِهِ أَنْ هَذَا آخِرُ أَوْقَاتِهِ مِنَ الدُّنْيَا
فِيَجْتَهِدُ عَلَى خَتْمِهَا بِخَيْرٍ

تعالى « وحسن اولئك رفيقا » يؤيده ما جاء في الحديث الصحيح مبينا فجعل يقول
مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين الخ والحديث يفسر بعضه بعضا اه
قلت وفي رواية الصحيح للبخارى من طريق ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عمرو عن أبيه عن عائشة قالت فلما كان مرض رسول الله ﷺ
الذي قبض فيه أخذته فيه بحجة شديدة فسمعتة يقول مع الذين انعم الله عليهم من
النبيين الخ بمعنى كونه رفيقا لقاءهم على طاعة الله وارثا في بعضهم ببعض وفي الحرز
عن بعضهم إن هذا هو المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح كذا نقله ميرك عن الشيخ
ونكتة الاتيان بهذه الكلمة مفردة الاشارة الى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب
رجل واحد نقله في الحرز عن السهيلي وصح أن هذا أيضا آخر كلام أبي بكر
رضي الله عنه وقال ابن الجزري قيل المراد به جماعة النبيين الذين يسكنون أعلا
عليين اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع
وقيل معناه أى بالله تعالى يقال الله رفيق بعباده من الرفق والرافة ، فهو فعيل بمعنى
فاعل اه والرفيق من أسماؤه تعالى كما أخرجه أبوداود من حديث عبد الله بن مغفل
رفعه إن الله رفيق يحب الرفق والحديث عند مسلم عن عائشة والاعلى يحتمل أن
يكون صفة مكان وأن يكون صفة فعل وقال الجوهرى المراد منه الجنة ويؤيده
ما وقع عند ابن اسحق الرفيق الاعلى الجنة قال في الحرز أما بالنسبة اليه صلى الله
عليه وسلم فالاولى أن يراد بالرفيق الاعلى فيه المولى أو وجه ربه الاعلى
إذا ثبت ان هذا منه عليه الصلاة والسلام آخر كلامه كما أنه أول من قال بلي في
جواب « ألسنت بربكم » في الميثاق (قوله ويستحب أن يكثر من القرآن الخ) أى
وغير ذلك من عمل الابرار قاصدا به وجه الله سبحانه مخلصا فيه لينال من مولاه
رضوانه (قوله شاكرا لله تعالى بقلبه ولسانه) شكرا على تأهيله لمقام الابدلاء

ويبادرُ إلى أداء الحقوق إلى أهلها من رد المظالم والودائع والعواري واستحلال أهل من زوجته والديه وأولاده وعلماؤه وجيرانه وأصدقائه وكل من كانت بيئته وبينه معاملة أو مصاحبة أو تعلق في شيء وينبغي أن يوصي بأمر أولاده إن لم يكن لهم جد يصلح للولاية ويوصى بما لا يتمكن من فعله في الحال من قضاء بعض الديون ونحو ذلك وأن يكون حسن الظن بالله سبحانه وتعالى أنه يرحمه

الذي يكون لارباب السكال كما ورد في الصحيح أشدكم بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وفي حديث أبي داود فقال رجل يا رسول الله ما الاسقام والله ما مرضت قط فقال قم عنا فليست منا وفي بعض الروايات من سره أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى هذا لو كان الله يريد به خيرا لظهر به جسده وفي حديث آخر أن الله يكره العفريت النفريت الذي لا يرزأ في ولده ولا يصاب في ماله وأورده في المرقاة ولا ينافي ذلك سن طلب العافية كما ورد في الاخبار لان المراد العافية على ما يريد المولى لعبده بمافيها نهاية اسعافه ووده كما سبق عن العارف أبي العباس المرسى (قوله ويبادر إلى أداء الحقوق) بالرفع على الاستئناف اذ تجب المبادرة لرد المظالم والتخلية بين الوديع أو نائبه بشرطه والوديعة ورد العارية اذا طلبها المالك أو بالنصب عطفا على أن يكثر فيكون الاستحباب باعتبار المجموع وان كان بعض أفرادها واجبا وطلبت لانه نزل به مقدمات الموت (قوله من رد المظالم) بيان للحقوق والمراد بردها الخروج منها ليتناول رد الاعيان وقضاء نحو الصلاة وقد صرح السبكي بان تاركها ظالم لجميع المسلمين وقضاء دين لم يبرأ منه والتمكين من استيفاء حد أو تعزير لا يقبل العفو أو يقبله ولم يعف عنه (قوله واستحلال أهل الخ) أي وجوبا فيما علم أنه عليه ونذبا فسيما لا يعلمه وكون المجهول لا يصح التحليل منه عندنا بالنسبة للامور الدنيوية أما الامور الآخروية فيحتمل الصحة مطلقا لان المسدور فيها على الرضا وان لم يعتد به ظاهرا أخذنا من قولهم في المعاطاة في البيوع ونحوها لامطالبة بالمأخوذ بها في الآخرة وان أخذت بعقد فاسد لانها أخذت بالرضا من صاحبها ويحتمل الفرق (قوله وأن يكون حسن الظن بالله تعالى) أي يظن أن

وَيَسْتَحْضِرُ فِي ذَهْنِهِ أَنَّهُ حَقِيرٌ فِي مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَنِيٌّ عَنْ عِبَادِهِ وَعَنْ طَاعَتِهِ وَأَنَّهُ عَبْدُهُ وَلَا يَطْلُبُ الْعَفْوَ وَالْإِحْسَانَ وَالصَّفْحَ وَالْإِمْتِنَانَ أَلَا مِنْهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ مَتَعَاهِدًا نَفْسَهُ بِقِرَاءَةِ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ فِي الرَّجَاءِ وَيَقْرَأُهَا بِصَوْتٍ رَقِيقٍ أَوْ يَقْرَأُهَا لَهُ غَيْرُهُ وَهُوَ يَسْتَمِعُ وَكَذَلِكَ يَسْتَقْرَى أَحَادِيثَ الرَّجَاءِ وَحِكَايَاتِ الصَّالِحِينَ وَأَثَارَهُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَنْ يَكُونَ خَيْرُهُ مَزَايِدًا وَيَحَافِظَ عَلَى الصَّلَوَاتِ وَاجْتِنَابِ النَّجَاسَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَطَائِفِ الدِّينِ وَيَصْبِرَ عَلَى مُشَقَّةِ ذَلِكَ وَلِيُحْذَرُ مِنَ التَّسَاهُلِ فِي ذَلِكَ فَإِنَّ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ مِنَ الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ مَرْعَاةُ الْآخِرَةِ التَّفْرِيطَ فِيمَا وَجِبَ عَلَيْهِ أَوْ نَدَبَ إِلَيْهِ

الله تعالى يغفر له ما جناه ويرجو ذلك ويتدبر الآيات والاحاديث الواردة في كرم الله تعالى وما وعد به أهل التوحيد وما ينشره لهم من الرحمة يوم القيامة ففي الحديث الصحيح لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله وفي الحديث القدسي انا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء قال المصنف في شرح المذهب بعد تفسير تحسين الظن بما ذكر هذا هو الصواب الذي قاله جمهور العلماء وشذ الخطاى فذكر معه تأويلين آخرين معناه حسنوا أعمالكم حتي يحسن ظنكم بربكم فمن حسن عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه وهذا تأويل باطل اه (قوله بقراءة آيات الخ) ومنها «ورحمتي وسعت كل شيء» (قوله وكذلك يستقرى أحاديث الرجاء) أى يتتبعها قال المؤلف وقد تتبعت الاحاديث الصحيحة في الخوف والرجاء فوجدت أحاديث الرجاء أضعاف أحاديث الخوف مع ظهور الرجاء فيهما قال في المرقاة لو لم يكن الا حديث واحد هو سبقت أو غلبت رحمتي غضبي الكفي دليلا على ترجيح الرجاء ويعضده ورحمتي وسعت كل شيء بل المشاهد في عالم الوجود غلبة آثار الرجاء على آثار الخوف واتفق الصوفية على أن العبادة على وجه الرجاء أفضل منه على وجه الخوف وان الاول عبادة الاحرار والثاني طاعة العبيد ولذا قال ﷺ أفلا أكون عبداً شكورا (قوله وبحافظ على الصلوات) أى الفرائض والرواتب كما يدل

وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَقْبَلَ قَوْلَ مَنْ يَخْذُلُهُ عَنْ شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فَإِنْ هَذَا مِمَّا يُبْتَلَى بِهِ وَفَاعِلٌ ذَلِكَ هُوَ الصَّدِيقُ الْجَاهِلُ الْعَدُوُّ الْخَفِيُّ فَلَا يَقْبَلُ تَخْذِيلَهُ وَلَا يَجْتَهِدُ فِي خَيْرِ عُمَرِ بِأَكْمَلِ الْأَحْوَالِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُوصِيَ أَهْلَهُ وَأَصْحَابَهُ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ فِي مَرَضِهِ وَاحْتِمَالِهِ مَا يَصْدُرُ مِنْهُ وَيُوصِيهِمْ أَيْضًا بِالصَّبْرِ عَلَى مُصِيبَتِهِمْ بِهِ وَيَجْتَهِدُ فِي وَصِيَّتِهِمْ بِتَرْكِ الْبُكَاءِ عَلَيْهِ وَيَقُولُ لَهُمْ صَبِّحْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ الْمَيِّتُ يَعْذِبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ

عليه آخر كلامه (قوله) وليجتهد في ختم عمره بأكل الاحوال (أي من الصدق والاخلاص والتتقى عن سائر الرذائل والادناس وسلامة الصدر مما يتعلق بأحد من الناس ليرتفع عنه بذلك كل بأس والله أعلم (قوله) ويستحب أن يوصي أهله وأصحابه بالصبر عليه) أي على خدمته أو على ما يبدو منه من سوء الخلق ونحوه وعلى الثاني قوله واحتمال الخ كالتفسير لما قبله وعلى الاول فهو مغاير وبه يرجح الاول لما فيه من التأسيس الذي هو خير من التأكيد (قوله) صح عن رسول الله ﷺ أنه قال الميت يعذب ببكاء أهله عليه (وفي رواية) يعذب قال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث صحيح رواه الترمذي ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ إن الميت يعذب ببكاء الحي ولم يذكر عمر وأخرجه الشيخان من رواية عمرو عن ابن عمر ومن رواية عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عمر عن عمر ولفظهما كرواية ابن شهاب أي يعذب الميت ببكاء أهله عليه وأخرجه مسلم من رواية نافع عن ابن عمر أن حفصة بنت عمر بكت على عمر فقال ألم تعلمي يا بنية أن رسول الله ﷺ قال إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه وأخرجه الشيخان من رواية ابن موسى الأشعري عن عمر بلفظ إن الميت يعذب ببكاء الحي عليه ومن رواية ابن عباس عن عمر بلفظ إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه وفي هذا إشارة إلى أن بعض البكاء لا وعيد فيه وقد فسر مافيه الوعيد بما اقترنت به نياحة ونحو ذلك وفيه أحاديث صحيحة والعلم عند الله اه ورواه ابن ماجه من حديث عمر وسيأتي بيان الخلاف في تأويل هذا الخبر وأمثاله في باب تحريم النياحة

فَايَاكُمْ يَا أَحِبَّائِي وَالسَّعَى فِي أَسْبَابِ عَذَابِي وَيُوصِيهِمْ بِالرَّفْقِ بِنِجْلِهِ مِنْ طِفْلِ
وَعِلَامٍ وَجَارِيَةٍ وَتَحْوِيهِمْ وَيُوصِيهِمْ بِالْإِحْسَانِ إِلَى أَصْدِقَائِهِ وَيُعَلِّمُهُمْ أَنَّهُ صَحَّ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِذَا مِنْ أَبْرَأِ الْبَرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدِّ أَبِيهِ وَصَحَّ

ذكر الحافظ في تخريج أحاديث مختصر ابن الحاجب انكار عائشة على عمر وبن
عمر هذا الحديث قال الحافظ في أمالي الاذكار وجاء عن عمر التعبير بالبكاء عن
ابن عمر قال قال عمر لا تبكوا على موتاكم فان الميت يعذب ببكاء أهله عليه قال الحافظ
بعد تخرجه هذا موقوف صحيح وجاء عنه بلفظ النياحة قال الحافظ بعد تخرجه
هذا حديث صحيح أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية بعضهم بما ينح عليه
وجاء عنه تقييد النهي بما اذا اقترن بالبكاء نوح أو غيره وهذا المعتبر عن شقيق بن سلمة
قال لسامات خالد بن الوليد اجتمع نسوة بني المغيرة يسكين عليه فقيل لعه راسل
اليهن فانهن فقال ما عليهن ان يهرقن دموعهن على أبي سليمان ما لم يكن نقع أو لقلقة
قال الحافظ بعد تخرجه هذا موقوف صحيح أخرجه ابن سعد في الطبقات عن
أبي معاوية وعن وكيع وزاد قال وكيع النقع الشق والقلقة رفع الصوت وأخرجه
أبو عبيد في غريب الحديث وحكي في تفسير النقع مثل ما تقدم وقيل هو
وضع التراب على الرأس ، وقيل رفع الصوت ، وعن النسائي قال هو صنع الطعام
لاجل الميت ورجح الشافعي أبو عبيد وغيره ولم يحكوا في تفسير القلقة خلافا وسيأتي
الكلام على النياحة بعد أبواب وعن أنس ان عمر رضى الله عنه لما طعن عوات
عليه حفصة فقال يا حفصة أما سمعت النبي ﷺ يقول المعول عليه يعذب أخرجه
مسلم قال أهل اللغة عول اذا بكى بصوت وأعول لغة فيه وهي أشهر اه كلام الحافظ
ملخصا (قوله فإياكم) أى فأحذركم البكاء فحذف العامل وانفصل الضمير (قوله والسعى)
بالنصب عطف على إياكم (قوله صح عن رسول الله ﷺ) انه قال ان من أبر البر
اطل (رواه مسلم في صحيحه هكذا ورواه فيه أيضا بحذف من وفي الجامع الصغير
رواه كذلك أحمد في مسنده والبخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي
كلهم عن ابن عمر وقال العلقمي في شرحه رواية أبي داود ان أبر البر صلة المرء أهل
ود أبيه وعليه فأهل منصوب معمول صلة الذى هو مصدر يعمل عمل الفعل ويقار

بان والفعل ويدل عليه رواية مسلم ان يصل والود بضم الواو وقال في المصباح وددته أوده من باب تعب ودا بفتح الواو وضمها أحببته والاسم المودة اه وقال ولده في التقريب وددت الشيء بالمكسر ودا بهما مثلها أحببته انتهى (قلت) وفي كتاب المثلث لابن السيد البطلاني ان الود من المودة مثلث اه وفي رواية مسلم ومن ذكر زيادة بعد ان يولى أي بضم التحتية وتشديد اللام المكسورة أي بعد موته ففي الحديث فضيلة مودة اصدقاء الاب والاحسان اليهم وإكرامهم وهو متضمن لبر الاب واكرامه ولا ينقطع ذلك بعد موت الاب بل يستمر اكرام صديقه بعد وفاته كما كرامه حال حياته ويلتحق به أصدقاء المشايخ اذ هم في معنى الآباء أعظم حرمة قال عن أبي أسيد بضم الهمزة وفتح السين المهملة وسكون التحتية واسمه مالك بن ربيعة الساعدي قال بينما أنا جالس عند النبي ﷺ اذ جاءه رجل من الانصار فقال هل بقي من بر والدي شيء بعد موتها قال نعم خصال أربع الصلوة عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما بعد موتهما واكرام صديقيهما وصلوة الرحم التي لا رحم لك الا من قبلهما قال هذا الذي بقي على قال نعم قال الحافظ بعد نحر يحه هذا حديث حسن رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم في صحيحيهما وأخرج الحافظ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال احفظ ودايك لا تقطعه فيطفيء الله نورك قال الحافظ بعد نحر يحه هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في الادب المفرد قال الطبراني لم يروه عن عبد الله بن دينار الا خالد بن يزيد قلت وهو من رجال الصحيح وأخرجه البيهقي في الشعب من طريق البخاري وأخرج له شاهدا مرسلان رواية ابن أبي مليكة عن النبي ﷺ وأخرج البخاري في الادب المفرد من حديث عبد الله بن سلام قصة قال فيها فوالذي بعث محمدا بالحق انه لفي كتاب لا تقطع من كان يصل أبواك فيطفيء بذلك نورك وأخرج الطبراني في الاوسط أيضاً من حديث أنس رفعه إن من البر أن تصل صديقك وأبوك وسنده ضعيف وأخرج الحافظ أبو يعلى في مسنده الكبير من طريق ثابت البناني عن أبي هريرة عن أبي موسى الأشعري قال أتيت المدينة فجاءني عبد الله بن عمر فقال أتدري لم جئتك قلت لا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل اخوان أبيه بعده وانه كان بين عمر أبي وبين أبيك إخوان

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكْرِمُ صَوَاحِبَاتِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَعْدَ وَفاتها وَيَسْتَحِبُّ
لَهُ اسْتِحْبَابًا مَتًى كَذَا أَنْ يُوصِيَهُمْ بِاجْتِنَابِ مَا جَرَتْ الْعَادَةُ بِهِ مِنَ الْبِدْعِ فِي الْجَنَائِزِ

وود فاحببت أن أصل ذلك وأخرج ابن حبان في صحيحه وأخرج الحافظ عن
محمد بن طلحة عن أبيه أن أبا بكر الصديق قال لرجل من العرب كيف سمعت رسول
الله ﷺ يقول في الود قال قال رسول الله ﷺ الود يتوارث والعداوة تتوارث وفي
رواية الطبراني الود والعداوة يتوارثان وقال الحافظ بعد تخريجهم هذا حديث غريب
أخرجه البغوي في معجم الصحابة والبخاري في التاريخ وابن أبي عاصم في الوجدان
والحاكم كلهم عن عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي بضم الميم وفتح اللام وتخفيف التحيته
منسوب لجده الأعلى وهو ضعيف لم أرفيه توثيقا لاحد قال الذهبي في مختصره المستدرك
المليكي وأما السند فيه انقطاع يعني بين طلحة وأبي بكر وأخرجه الحاكم أيضا من طريق
يوسف بن عطية عن المليكي وهو أضعف من المليكي وزاد في روايته بعد قوله عن
أبيه عن عبد الرحمن بن أبي بكر وكأنه أراد أن يوصل السند لكن الزيادة من مثله
لا يعتد بها قال الذهبي يوسف بن عطية هالك والطريق الأولى هي الراجحة مع ضعفها
وارجح منها ما أخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق أبي بكر بن حزم
أظن أنه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري نسب إلى جد أبيه عن رجل
من أصحاب رسول الله ﷺ قال قال رسول الله ﷺ أن الود يتوارث وأخرج
الطبراني من حديث رافع بن خديج الانصاري قال قال رسول الله ﷺ الذي يتوارث
في أهل الاسلام وفي سنده الواقدي اه كلام الحافظ (قوله وأنه كان يكرم
صواحيبات خديجة الخ) وأخرج الحافظ عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله
ﷺ إذا أتى بالشيء يقول اذهبوا به إلي فلانة فانها كانت صديقة لخديجة اذهبوا به إلى
بيت فلانة فانها كانت تحب خديجة وقال هذا حديث حسن أخرجه البزار وابن
حبان والحاكم ورجال السند من رجال البخاري في الصحيحين لكن لم يخرج لمبارك
ابن فضالة إلا متابعه وهو صدوق كان يوصف بالتدليس وقد رواه بالنعنة وذكر
البزار أنه تفرد به لكن يعتضد بحديث عائشة ماعزت على امرأة ماعزت على خديجة
ومالي أن أكون أدركتها وما ذاك إلا لكثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها وإن كان

وَيُؤْكَدُ الْعَهْدَ بِذَلِكَ وَيُوصِيهِمْ بِتَعَاهِدِهِ بِالْذُّبَاءِ وَأَنْ لَا يَنْسُوهُ لَطَوِيلِ الْأَمَدِ
وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ فِي وَقْتٍ بَعْدَ وَقْتٍ مَتَى رَأَيْتُمْ مِنِّي تَقْصِيرًا فِي شَيْءٍ
تَنْهَوْنِي عَلَيْهِ بِرَفْقٍ وَأَدْوَأُ إِلَى النَّصِيحَةِ فِي ذَلِكَ فَأَنِي مُعَرِّضٌ لِلْغَفْلَةِ وَالسَّكَلِ
وَالْإِهْمَالِ فَإِذَا قَصُرْتُ فَتَشْطُونِي وَعَاوُونِي عَلَى أَهْبَةِ سَفَرِي هَذَا الْبَعِيدِ وَدَلَائِلُ
مَا ذَكَرْتُهُ فِي هَذَا الْبَابِ مَعْرُوفَةٌ مَشْهُورَةٌ حَذَفْتُهَا اختصاراً فَأَنَّهَا تَحْتَمِلُ
كَرَارٍ يَسَّ وَإِذَا حَضَرَهُ النَّزْعُ فَلْيَكْثِرْ مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِيَكُونَ آخِرَ
كَلَامِهِ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ مَعَادِ بْنِ
جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

لِيَذْبَحَ الشَّاةَ فَيَتَّبِعَ بِهَا صِدَائِقَ خَدِيجَةٍ يَهْدِيهَا لَهُنَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ
طَرِيقِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ وَهِيَ أُمُّ مِنَ الرَّوَايَةِ السَّابِقَةِ وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ وَلَقَدْ هَلَكْتُ
قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي ثَلَاثَ سَنِينَ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ الْحَدِيثَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي نَعِيمٍ فِي مُسْتَخْرَجِهِ
فَذَكَرَ نَحْوَ الرَّوَايَةِ السَّابِقَةِ وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ مَا عَزَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ
وَقَالَ وَإِنِّي لَمْ أَدْرِكْهَا وَكَانَ إِذَا ذَبَحَ الشَّاةَ قَالَ أَذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَصْدِقَاءِ خَدِيجَةٍ أَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالْإِسْمَاعِيلِيِّ وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ وَرَبَّمَا ذَبَحَ
الشَّاةَ فَيَقْطَعُهَا أَغْضَاءُ ثُمَّ يَبْعَثُهَا إِلَى صِدَائِقِ خَدِيجَةٍ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ مِنْ رِوَايَةِ
الدَّرَاوَرْدِيِّ فَيَتَّبِعُ بِأَغْضَائِهَا صِدَائِقَ خَدِيجَةٍ وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ اللَّيْثِ
عَنْ هِشَامٍ بَلَفَظَ فِيهِ دِي فِي خِلَائِلِهَا مَا يَشْبَعُنَّ وَلِبَعْضِ الرَّوَاةِ عَنْ الْفَرَبْرِجِيِّ مَا يَشْبَعُنَّ
وَهِيَ رِوَايَةٌ عِنْدَ أَبِي عَوَانَةَ وَالْإِسْمَاعِيلِيِّ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ زِيَادَةٌ هِيَ يُؤْتِيهَا وَرَبَّمَا
قُلْتُ لَهُ كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةٌ إِلَّا خَدِيجَةٌ فَيَقُولُ إِنَّهَا كَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهَا وَلَدٌ
أَهْ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَفِي هَذَا كُلُّهُ دَلِيلٌ لِحَسَنِ الْعَهْدِ وَحِفْظِ الْوَدِّ وَرِعَايَةِ حُرْمَةِ الصَّاحِبِ
وَالْعَشِيرَةِ فِي حَيَاتِهِ وَوَفَاتِهِ وَأَكْرَامِ أَهْلِ ذَلِكَ الصَّاحِبِ أَهْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ حَسَنَ
الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ قَالَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ (قَوْلُهُ وَيُؤْكَدُ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ بِذَلِكَ)
أَيُّ بِالْإِيمَانِ بِمَجْمِيعِ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ بِمَا طَلَبَ مِنْهُمْ فَعَلَهُ أَوْ تَرَكَهُ (قَوْلُهُ بِرَفْقٍ) أَيُّ لِيَكُونَ
ادْعَى لِلْقَبُولِ وَبُلُوغِ الْمَأْمُولِ (قَوْلُهُ وَإِذَا حَضَرَهُ النَّزْعُ) أَيُّ دَاخِلِ الْمَرِيضِ النَّزْعِ
فَالنَّزْعُ مَنْصُوبٌ وَالْفَاعِلُ ضَمِيرُ يَعُودُ لِلْمَرِيضِ (قَوْلُهُ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ) قَالَ ابْنُ

حجر في شرح المشكاة وسنده صحيح وقال الحافظ في إماله بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن غريب أخرجه أحمد ورواه من رجال الصحيح إلا صالح ابن غريب بفتح المعجمة وكسر الراء بعدها تحتية فموحدة فانه روى عنه جماعة ولم أر للمتقدمين فيه جرحا ولا تعديلا إلا أن ابن حبان ذكره في الثقات على قاعدته فيمن لم يجرح ولم يرو ما ينكر وقد ورد للحديث متابع وشاهد فأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق مكحول عن معاذ نحو هذا ولفظه من كان آخر كلامه عند الموت لا إله إلا الله وحده لا شريك له هدمت ما كان قبلها من الذنوب والخطايا الحديث قال الحافظ وسأذكر بقيته في الكلام على الحديث الذي بعده وفي سنده ضعيف بين مكحول ومعاذ وأخرج أحمد من حديث حذيفة مثل الرواية الأولى لكن زاد ختم لها ورجالها رجال الصحيح إلا عثمان البتي فهو صدوق مختلف في الاحتجاج به وله شاهد عن أبي هريرة أخرجه ابن حبان ولفظه مثل معاذ في الأولى سواء وزاد أصابه قبل ذلك ما أصابه قال الحافظ وسأذكر الكلام عليه في الحديث الذي بعده وفي الباب عن جابر وابن عباس يأتیان أيضا وقال في الكلام على حديث أبي هريرة بعد تخرجه بلفظ لقنوا موتاكم لا إله إلا الله وقال زاد الذهلي في روايته فانه من كان آخر كلامه عند الموت لا إله إلا الله دخل الجنة يوما من الدهر أصابه قبل ذلك ما أصابه أخبرني بهذه الزيادة شيخنا الحافظ يعني العراقي ثم ذكر سنده إلى أبي نعيم في الحلية وساق إسناده إلى أبي هريرة مرفوعا قال فذكر مثله لكن لفظه من قال لا إله إلا الله دخل الجنة يوما من دهره أصابه قبل ذلك ما أصابه قال أبو نعيم غريب تفرد به عمرو بن خالد عن عيسى بن يونس عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر كذا قال في ترجمة الثوري وقال في ترجمة منصور بن المعتمر بعد أن أورد من وجه آخر عن عمرو بن خالد غريب من حديث الثوري لم يثبت إلا من هذا الوجه (قلت) لم تفرد به عيسى فقد أخرجه محمد ابن اسماعيل عن سفيان أيضا وقد توبع الثوري أخرجه البزار من رواية أبي عوانة عن منصور وقال رواه الثوري عن منصور وقد توبع منصور في روايته له عن هلال بن يساف بالثناة التحتية وتخفيف المهملة آخره فاء فرواه وتوابع الاعرابي شيخ هلال في روايته عن أبي هريرة فأخرجه الحافظ من طريق الطبراني في المعجم الصغير عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي قال قال رسول الله ﷺ من قال لا إله إلا الله

من كان آخر كلامه لا إله إلا الله

دخل الجنة يوما من دهره ولو بعد ما يصيبه العذاب قال الطبراني لم يروه عن موسى الصغير إلا حفص الفاضل بمجمعتين تفرد به الحسين بن علي الصداي بضم الصاد وتخفيف الدال عن أبيه (قلت) الحسين من شيخ الترمذي والنسائي وثقوه وأبوه أخرج له النسائي وقال أحمد لا بأس به ولينه أبو حاتم وحفص هو ابن سليمان الكوفي القاري صاحب حاصم إمام في القراءات لكن ضعفه في الحديث من قبل حفظة وموسى الصغير بن مسلم الكوفي ثقة عندهم وأخرجه الحافظ عن موسى بن رودان عن أبي هريرة عن رسول الله قال أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله وحده قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوا بها موتا كم قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه الطبراني في كتاب الدماء وأخرجه غيره وزاد فانها تهدم الخطايا كما يهدم السيل البنيان قالوا فكيف هي للآحياء قال أهدم وأهدم قال الحافظ وروينا في فوائد أبي عمرو بن حمدان بسند رواه عن أبي سلمة بن عبد الزهري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتا كم لا إله إلا الله فانها خفيفة في اللسان ثقيلة في الميزان وأخرجه الحافظ عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتا كم لا إله إلا الله ولا تمولم وقال بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه تمام الرازي في فوائده وفي سند الحديث ضعيفان هما محمد بن عيسى بن ديان وشيخه محمد بن الفضل بن عطية وأخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب من وجه آخر عن ابن سيرين وزاد بعد ولا تمولم فانهم في سكرات الموت وسنده أضعف من الذي قبله قال الحافظ وأخرج ابن عدي في ترجمة عكرمة بن إبراهيم من روايته عن أبي رزين الاسدي عن أبي هريرة وضعف عكرمة ولفظه كالاول وزاد فانه من كانت آخر كلامه في الدنيا دخل الجنة فهدى طرق الحديث أبي هريرة فيها زيادات كما عرفت اهـ ملخصا (قوله من كان آخر كلامه) رفع آخر وقيل بنصبه وقوله لا إله إلا الله محله النصب أو الرفع على الخبرية أو الاسمية وقضية كلام أئمتنا والخبر أنه لو قالها مات ولم يتكلم بعدها كانت آخر كلامه وان طال الفصل وخالف ذلك بعضهم فقال إذا طال الفصل سن أعادتها

دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ الْمُسْتَدْرَكِ عَلَى الصَّحِيحِينَ هَذَا حَدِيثٌ
صَحِيحٌ الْأَسْنَادُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ
وغيرها عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عليه والاول أصبح ولو قالها ثم أتى بكلام دينيوى سن له امادتها لتكون آخر
كلامه ولو أتى بذكر غيرها على خلاف فيه والمراد بالكلام هنا كما قاله بعض أئمتنا
اللساني والنفساني لرواية وهو يعلم لا يقال قد يتكلم الكافر بلا اله الا الله عند الموت
ولا ينفعه ذلك لانا نقول البحث انما هو في المسلم أما الكافر فقد علم وأشعر في النفوس
أنه لا ينفعه النطق بالشهادتين الا قبل المعاينة فلم يحتاج للاحتراز عنه فان أريد
في الخبر ما يشمله كان المراد بلا اله الا الله كلمة التوحيد أى الشهادتان بالنسبة للكافر
بشرطه وكلمة التوحيد المتضمنة للنبوة والبعث وغيرها للمؤمن والله أعلم (قوله دخل
الجنة) أى لما قبل العذاب دخولا خاصا أو بعد أن عذب بقدر ذنوبه والاول أظهر
ليتميز به عن غيره من المؤمنين الذين لم يكن آخر كلامهم هذه الكلمة وفي شرح
مسلم المصنف ويجوز في حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله أن يكون خصوصاً
لمن كان هذا آخر نطقه وخاتمة لفظه وان ثاب قبل مخلصاً فيكون سبباً لرحمة الله
إياه ونجائه من النار وتحريمه بخلاف من لم يكن آخر كلامه ذلك من الموحدين قال
المصنف بعد نقله مع جملة كلام عن القاضى وهو فى غاية الحسن اهـ (قوله
قال الحاكم) صحيح الاسناد هذا من الحاكم على قاعدته فى تصحيح الحسن وقد أخرجه
من وجهين عن أبي حاتم (قوله وغيرها) أى كابن ماجه قال الحافظ ورواه أبو
عوانة وفى الجامع الصغير رواه أحمد ومسلم والاربعة عن أبي سعيد ورواه مسلم
وابن ماجه عن أبي هريرة ورواه النسائي عن عائشة قال الحافظ قال الترمذي
بعد تخريج حديث أبي سعيد وفى الباب عن أبي هريرة وأم سلمة وعائشة وجابر
وسعدى المرية اهـ قال الحافظ وقد ذكرنا حديث أبي هريرة وحديث أم سلمة
أخرجه الترمذي فى الباب لكن ليس فيه التلقين صريحاً وانما فيه الامر بان لا يقال
عند المات الا الخير وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن أم الحسن البصرى
قالت كنت عند أم سلمة فجاء انسان فقال ان فلانا بالموت فقالت انطلق فاذا

رأيته احتضر فقل السلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وأورده في باب تلقين الميت وحديث عائشة أخرجه النسائي عنها مثل حديث أبي سعيد ورواه رواية الصريح لكن أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة من طريق آخر عن منصور بن صفية أحد رواة في الطريق الأولى ولم يرفعه وحديث جابر قال قال رسول الله ﷺ لقنوا موتاكم لا اله الا الله قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه البزار وعبد الوهاب بن مجاهد ضعفوه لكن يكتب حديثه في المتابعات وحديث سعدى المريّة ظاهر لإيراد الترمذي انه من حديثها وليس كذلك انما هو من روايتها عن زوجها طلحة وعن عمر أخرجه أحمد في مسند طلحة وأبو يعلى في مسنده ثم أخرج الحافظ عن يحيى بن طلحة عن أمه سعدى المريّة قالت مر عمر بطلحة بعد وفاة النبي ﷺ فقال مالي أراك كثيرًا تسؤك ابنة عمك قال لا ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت الا كانت نورا لصحيافته وان جسده وروحه ليجدان لها روحا عند الموت فقال أنا أعلمها هي التي أراد عمه عند الموت ولو علم كلمة أنجي له منها لأمسه بها هذا حديث حسن رواه مؤثّقون لكن اختلف فيه على الشعبي فرواه شعبة عن اسماعيل ابن أبي خالد عن الشعبي فاهم يحيى بن طلحة أخرجه أبو يعلى أيضا ورواه مجاهد عن الشعبي عن جابر عن عمر أخرجه أبو يعلى أيضا وبعض الرواة عنه أسقط سعدى فقال عن يحيى بن طلحة قال رأى عمر طلحة حزينا فقال مالك فقال سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث بنحوه وفيه الانفس الله كرهته وأشرق لونه ورأى ما يسميه وما معنى أن أسأله عنها الا القدرة عليها حتى مات فقال عمر اني لأعلمها فذكره أخرجه أحمد وأبو يعلى قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي ومما يذكروه الترمذي عن أنس وحذيفة ووائل بن الاسقع وشداد بن أوس قال الحافظ في الباب مما لم يذكروه جميعا عن عمر وطلحة كما أسلفناه وعن أبي بكرة ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن أمية وعبد الله بن مسعود وابن جعفر وعلى وابن عمر وجد عطاء بن السائب واسمه زيد وقيل مالك وصحابي غير مسمى ومن مرسل قتادة وغيره ومن الموقوف على جماعة من التابعين ثم بين الحافظ من خرج حديث كل من المذكورين وأطال فيه النفس في نحو نصف كراس فليراجع من أراد وحاصل كلامه في حديث معاذ وهو الذي نقلناه عن الحافظ فيما تقدم انه

لَقِّنُوا مَوْتًا كَمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِهِ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْعُلَمَاءُ فَإِنْ لَمْ يَقُلْ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَقَّنَهُ مَنْ حَضَرَهُ وَيُلَقِّنُهُ بِرَفْقٍ مَخَافَةً مِنْ أَنْ يَضَجَرَ فَيَرُدُّهَا وَإِذَا قَالَهَا مَرَّةً لَا يَعِيدُهَا

يتم الكلام عليه في الكلام على هذا الحديث فقال حديث معاذ أخرجه سعيد بن منصور ورواه أبو يعلى في الكبير وأبو نعيم في الحلية كلهم من طريق مكحول عنه متصلًا بالحديث المذكور في الباب الذي قبله بعد قوله هدمت ما كان قبلها من الخطايا فلحقوها موتًا كم قيل يارسول الله كيف هي للأحياء قال هي أهدم وأهدم وقد تقدم الكلام على سنده (قوله لقنوا موتًا كم اطلع) أى ذكرنا من حضره الموت منكم بأن نزلت به مقدماته سماه باعتبار ما يؤول إليه مجازًا لكن التلقين فيه محمول على حقيقته بخلاف ما أريد منه التلقين بعد الدفن فإنه وإن كان موتًا كم فيه استعمال في حقيقته إلا أن التلقين يكون فيه مجازًا وقد صرح ابن حبان وغيره من أئمة الحديث بأن المراد بالموتى ما في الخبر من حضرهم الموت وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال افتحوا على صبيائكم أول كلمة بلاله الا الله ولقنوه عند الموت لا اله الا الله فان من كان أول كلامه لا اله الا الله ثم عاش الف سنة ماسئل عن ذنب واحد، أى لقنوا من حضره الموت بكلمة التوحيد أو بكلمتي الشهادة بتفصيله المار بهما في الحديث قبله بأن يتلفظوا بها أو بهما عنده لأن يأمره بها: لئلا يقول لأقولها فيكفر، على ما أطلقه بعض الأئمة ولا يلج بها عليه فلا يزيد على مرة وقال آخرون على ثلاث فإن كررت ثلاثا ولم يطق النطق لم تكرر عليه بل كان اعتقاده قائمًا مقام نطقه ذكره ابن الجزري ثم ظاهر الخبر يقتضي وجوب ذلك وبه قال بعضهم بل نقل بعض المالكية الاتفاق عليه ويجاب بأن المعنى وهو عدم ترتب المفسدة على تركه يقتضي أنه مندوب لا غير (قوله) وروينا في صحيح مسلم كذا في النسخة التي وقفت عليها بحذف ضمير المفعول والمراد وروينا أي خبر من كان آخر كلامه لا اله الا الله اطلع عن أبي هريرة أخرجه مسلم وقد تقدم عن الجامع ان ابن ماجه أخرجه من حديث أبي هريرة أيضا وكذا (٨ - فتوحات - رابع)

عليه إلا أن يتكلم بكلام آخر قال أصحابنا ويستحب أن يكون الملقن غير
 منهم لئلا يخرج الميت ويتهمه وأعلم أن جماعة من أصحابنا قالوا نلقن ونقول
 لا إله إلا الله محمد رسول الله واقتصر الجمهور على قول لا إله إلا الله وقد بسطت
 ذلك بدلائله وبيان قائله في كتاب الجنائز من شرح المهذب

• باب ما يقوله بعد تغميض الميت •

روينا في صحيح مسلم عن أم سلمة ولسمها هند رضى الله عنها قالت
 دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره فاغمضه ثم قال إن الروح إذا

ذكره الحافظ قال ولحديث أبي هريرة طرق تشتمل على زيادات ثم ساقه من خمسة
 طرق وتقدم تلخيصها في آخر الكلام على حديث معاذ (قوله إلا أن يتكلم الخ)
 أى بكلام دينوى وكذا يذكر غيرها على خلاف فيه (قوله وليكن غير منهم)
 وفي نسخة وارث منهم أى إن حضر غيره فاذا حضر وارث منهم بنحو ارث أو عداوة
 فالوارث أولى لقولهم لو حضر وارثه قدم اشفقهم (قوله لئلا يخرج) باسكان الحاء
 أى يوقعه في الحرج وذلك انه قد يمتنع من ذلك لاتهم ملقنه فيفوت عليه هذا الخبر
 (قوله واعلم أن جماعة من أصحابنا الخ) وعللوا ذلك بأن القصد موته على الاسلام
 ولا يسمى مسلما الا بها وردبانه مسلم وانما القصد ختم كلامه بلا إله إلا الله ليحصل
 له ذلك الثواب ويلزم من قول لا إله إلا الله الاعتراف بالشهادة الاخرى فينبغي الاقتصار
 على لا إله إلا الله لظاهر الخبر اما الكافر فيلقنهما قطعا مع لفظ أشهد لوجوبه عليه
 اذ لا يصير مسلما الا بذلك بشرطه السابق

• باب ما يقوله بعد تغميض الميت •

(قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال في السلاح ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه
 زاد في الجامع الصغير واحمد في مسنده (قوله على أبي سلمة) تقدم بيان عام وفاته وسبب
 مماته في ترجمة أم المؤمنين أم سلمة في باب ما يقول حال خروجه من بيته وهو من السابقين
 الاولين أسلم بعد عشرة أنفس وهاجر الهجرتين وسيأتى بسط لذكر فضائله ان شاء
 الله تعالى (قوله إن الروح) هي مؤنثة وقد تذكر والخيار الوقوف عن التكلم في

حقيقتها إلا أن وصفها أن الحياة تذهب بذهابها قال المصنف وهي أجسام متخللة في البدن وليست أعراضاً ومعنى قوله إن الروح إذا قبض تبعه البصر معناه إذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر ناظراً أين يذهب قال الجلال السيوطي في فهم هذا دقة فإنه يقال إن البصر إنما يبصر مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الابصار كما تعطل الاحساس قال والذي ظهر لي فيه بعد النظر بثلاثين سنة أن يجاب بأحد أمرين أحدهما أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهي باقية في الرأس والعينين فإذا خرج من الفم أكثرها ولم يخرج باقيةا نظر البصر إلى القدر الذي خرج وقد ورد أن الروح على مثال البدن وقدر أعضائه فإذا خرج بقيتها من الرأس والعين فيكون المراد إذا قبض إذا شرع في قبضه ولم ينته قبضه ، الثاني أن يحمل ما ذكره كثير من العلماء أن الروح لها اتصال بالبدن وإن كانت خارجة فترى وتسمع وترد السلام ويكون هذا الحديث من أقوى الأدلة على ذلك والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم اه وفي كلا الجوابين بعد أما الأول فإنه مجاز والأصل عدمه وأما الثاني فأنما فيه بقاء إدراك الروح بعد مفارقة الجسد لا بقاء إدراك البصر بعد مفارقة الروح الذي الكلام فيه والله أعلم قال في المرقاة إن الروح إذا قبض تبعه البصر أى في الذهاب فهو علة الانغماض أى لم يبق لا افتتاح بصره فائدة لذهاب البصر وقيل إن جملة الروح أغ علة للشق أى أن المحتضر يتمثل له الملك المتوفى روحه فينظر إليه شزراً ولا يرتد طرفه حتى تفارقه الروح وتضمحل بقايا قوى البصر ويبقى البصر على هيئته نقله عن الطيبي ثم قال وبعضهم ما روى أبو هريرة أنه قال قال رسول الله ﷺ ألم تروا أن الإنسان إذا مات شخض بصره قالوا بلى قال فذلك حين يتبع بصره نفسه أخرجه مسلم وغيره مستنكر من قدرة الله سبحانه أن يكشف له عن الغطاء ساعتئذ حتى يبصر ما لم يكن يبصر قلت ويؤيده فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد اه وحاصله أنه لا منافاة بين زوال إدراك البصر بالموت وما ورد في الخبر فمن الجائز الإدراك لذلك فقط ومستند هذا الاحتمال الخبر المذكور والله أعلم وفي التحفة لابن حجر الهيتمي يحتمل أن المراد من قوله تبعه البصر أن القوة الباصرة تذهب عقب خروج الروح فينبذ تعمد العين ويبقى منظرها ويحتمل أنه يبقى فيه عقب خروجها

قُبِضَ تَبَعُهُ الْبَصَرُ فَضُجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ الْإِبْخِيرَ
فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ
دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلَفْهُ فِي عَقِبِهِ الْغَابِرِينَ وَأَغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ وَأَفْسَحْ
لَهُ فِي قَبْرِهِ وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ قَلْبُ قَوْلِهَا شَقَّ بَصْرُهُ هُوَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ وَبَصْرُهُ بَرَفِ الرِّاءِ
فَاعِلُ شَقَّ هَكَذَا الرِّوَايَةُ فِيهِ بِاتِّفَاقِ الْحَفَاطِ وَأَهْلِ الضَّبْطِ قَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ

شَيْءٌ مِنْ بَخَارِهَا الْغَرِيزَى فَيُشَخَّصُ بِهِ نَاطِرًا أَيْنَ يَذْهَبُ بِهَا وَلَا بَعْدَ فِي هَذَا لَانِ
حَرَكَتَهُ حِينَئِذٍ قَرِيبَةً مِنْ حَرَكَةِ الْمَذْبُوحِ وَيَحْكُمُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَعَ وَجُودِهَا بِسَائِرِ
أَحْكَامِ الْمَوْتَى أَهْ (قَوْلُهُ فَضُجَّ) بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ وَالْجِيمِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ رَفَعَ الصَّوْتُ
بِالْبُكَاءِ وَصَاحَ (قَوْلُهُ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ الْإِبْخِيرَ) قَالَ الْمَظْهَرِيُّ أَيْ لَا تَقُولُوا
شَرًّا وَلَا وِيلًا أَوْ الْوَيْلَ لِي وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَهَذَا أَوْلَى بِمَا قِيلَ مَعْنَاهُ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي حَقِّ
الْمَيِّتِ بِمَا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ فَيَرْجِعُ تَبَعُهُ عَلَيْكُمْ فَكَانَتْهُمْ دَعَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِدَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ بَعْدَهُ
فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ أَيْ يَقُولُونَ عَلَى دَعَائِكُمْ آمِينَ وَمَعْنَاهُ اسْتَجِبْ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَكُونَ
الدَّعَاءُ الْإِبْخِيرَ (قَوْلُهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْأَوَّلَى الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ
سَابِقًا وَالْهَجْرَةَ إِلَى خَيْرِ الْأَنَامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِحَقِّهَا وَفِي النِّهَايَةِ وَقَدْ اسْتَعْمَلَ
مِنْ الْأَسْمَاءِ حَتَّى صَارَ كَالْأَسْمَاءِ الْغَالِبَةِ (قَوْلُهُ وَأَخْلَفْهُ) بِهَمْزَةِ الْوَصْلِ وَضَمِّ اللَّامِ مِنْ
خَلْفٍ يَخْلَفُ إِذَا قَامَ مَقَامَ غَيْرِهِ بَعْدَهُ فِي رِيَاضَةِ أَمْرِهِ وَحِفْظِ مَصَالِحِهِ أَيْ كُنْ خَلِيفًا
وَخَلِيفَةً لَهُ فِي عَقِبِهِ بِكَسْرِ الْقَافِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ أَيْ فِي أَوْلَادِهِ قِيلَ وَالْأَخْلَفُ مَنْ يَعْقِبُهُ
وَيَتَأَخَّرُ عَنْهُ مَنْ وَلَدَ وَغَيْرِهِ فَلِذَا أَبْدَلَ مِنْهُ قَوْلُهُ فِي الْغَابِرِينَ حَالًا مِنْ عَقِبِهِ أَيْ أَوْقَعَ
خِلَافَتَكَ فِي عَقِبِهِ كَانَتَيْنِ فِي جَمَلَةِ الْبَاقِينَ مِنَ النَّاسِ (قَوْلُهُ لَنَا) يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ النَّوْنُ
لِتَعْظِيمِ ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ أَوَّلَهُ وَلِغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْأَمَةِ (قَوْلُهُ وَأَفْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ) أَيْ
وَسَّعْ لَهُ فِيهِ دَعَاءَ بَعْدِ الضَّمْعَةِ (قَوْلُهُ وَنَوِّرْ لَهُ) أَيْ فِي قَبْرِهِ أَرَادَ بِهِ رَفَعَ الظُّلْمَةَ (قَوْلُهُ
شَقَّ بَصْرُهُ اِطْلَعْ) قَالَ السَّيِّدُ الشَّرِيفُ فِي حَوَاشِي الْمَشْكَاةِ نَقْلًا عَنِ الطَّبِيبِيِّ يُقَالُ شَقَّ
بَصْرُهُ إِذَا نَظَرَ إِلَى شَيْءٍ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِ طَرَفُهُ (قَوْلُهُ بِفَتْحِ الشَّيْنِ) قَالَ الْمَصْنُفُ وَالشَّيْنُ
مَفْتُوحَةٌ بِلَا حِلَافٍ قَالَ الطَّبِيبِيُّ وَضَمَّ الشَّيْنُ مِنْهُ غَيْرُ مَخْتَارٍ (قَوْلُهُ وَبَصْرُهُ بَرَفِ الرِّاءِ
اِطْلَعْ) قَالَ الْمَصْنُفُ وَضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ بِفَتْحِ الرِّاءِ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا أَيْ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَإِلَّا

يَقَالُ شَقَّ بَصَرُ الْمَيِّتِ وَشَقَّ الْمَيِّتُ بَصَرَهُ إِذَا شَخِصَ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّائِبِيِّ الْجَلِيلِ قَالَ إِذَا أَغْمَضْتَ الْمَيِّتَ فَقُلْ
بِاسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِذَا حَمَلْتَهُ فَقُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثُمَّ سَبِّحْ
مَا دُمْتَ تَحْمِلُهُ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْمَيِّتِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا حَضَرَ نَفْسُ الْمَرِيضِ أَوِ الْمَيِّتِ

فَقَدْ نَقَلَ الْمُصَنِّفُ هُنَا اتِّفَاقَ الْحَفَاطِ وَأَهْلِ الضَّبْطِ عَلَى أَنَّ الرِّوَايَةَ بَضْمُ
الرَّاءِ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى مَا نَقَلَهُ عَنْ صَاحِبِ الْأَفْعَالِ مِنْ أَنَّهُ يُقَالُ أَيْضًا شَخِصَ
الْمَيِّتَ بَصَرَهُ أَمَا عَلَى مَا نَقَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ وَالسِّيُوطِيُّ وَغَيْرُهُمَا عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ أَنَّهُ لَا يُقَالُ
شَقَّ الْمَيِّتَ بَصَرَهُ بَلْ يُقَالُ شَقَّ بَصَرُ الْمَيِّتِ وَهُوَ الَّذِي حَضَرَ الْمَوْتَ وَصَارَ يُنْظَرُ إِلَى
الشَّيْءِ لَا تَرْتَدُّ طَرَفُهُ فَلَا يَسْتَقِيمُ فَتَأْمَلْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ) الْخ
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَجْمُوعِ لَمْ أَرَأْ لَهَا بِنَا كَلَامًا فِيهَا يُقَالُ حَالُ إِغْمَاضِهِ وَيَسْتَحْسِنُ مَارَوَاهُ
الْبَيْهَقِيُّ الْخ وَقَالَ الْحَفَاطُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ مُوقُوفٌ عَلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْرَجَهُ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالْبَيْهَقِيُّ (قَوْلُهُ فَإِنْ احْتَمَلْتَهُ الْخ) فِي الْحَصَنِ رَوَى هَذَا لِلْفَرْقِ عِنْدَ
الْجَمَلِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَمْرٍو وَبَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ التَّائِبِيِّ
وَفِي السَّلَاحِ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ أَرْفَعُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يُقَالُ أَرْفَعُوا
عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَإِنَّ اسْمَ اللَّهِ لَا يَرْفَعُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَكِنْ قُلْ أَرْفَعُوا بِسْمِ اللَّهِ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْمَيِّتِ ﴾

(قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) الْخ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ كَمَا فِي الْحَصَنِ وَغَيْرِهِ
وَقَوْلُهُ هَكَذَا وَقَعَ فِي مُسْلِمٍ إِذَا حَضَرَ نَفْسُ الْمَرِيضِ أَوِ الْمَيِّتِ عَلَى الشَّكِّ وَرَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ ابْنِ
دَاوُدَ نَلَيْتُ بِغَيْرِ شَكٍّ وَهِيَ رِوَايَةُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ عِنْدَ ابْنِ دَاوُدَ وَالطَّبْرَانِيِّ
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ أَوَّلُ التَّنْوِيعِ فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو حَذِيفَةَ عَنِ الثَّوْرِيِّ بِلَفْظِ إِذَا حَضَرَ نَفْسُ الْمَرِيضِ

فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ قَالَتْ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَلَمَةَ قَدْ مَاتَ قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
وَلَهُ وَأَعْقِبْنِي مِنْهُ عُنُقِي حَسَنَةً فَقُلْتُ فَأَعْقَبَنِي اللَّهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي مِنْهُ مُحَمَّدًا ﷺ
قُلْتُ هَكَذَا وَقَعَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ فِي التِّرْمِذِيِّ إِذَا حَضَرَ الْمَرِيضَ أَوِ الْمَيِّتَ
عَلَى الشُّكِّ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ الْمَيِّتَ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ * وَرَوَيْنَا
فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اقْرَأُوا يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ قُلْتُ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

رويناه في التلانيات هكذا مقتصرًا على المريض ورواه عبيد الله بن موسى عن الأعمش
مقتصرًا على الميت وأخرجوه كذلك البيهقي من وجهين عن عبيد الله بن موسى اه
(قوله فقولوا خيرًا) أمر ندب وتعليم لما يقال عند المريض أو الميت من الدعاء
والاستغفار وطاب اللطف به والتخفيف فالمراد خير لمن يحضر ونعنده من مريض
أو ميت وقيل قولوا خيرًا لكم وقولوا خيرًا للمتضرر أي قولوا لا اله إلا الله اذ هي
خير ما يقال له قالوا يستحب أن يحضر الميت الصالحون وأهل الخير ليدكروه
ويدعوا له ولينخلقه فينتفع بذلك الميت ومن يصاب به ومن يخلقه (قوله وأعقبني)
هو من الأعقاب أي أبدلني وعوضني منه عقبي على وزن بشري حسنة بالنصب
صفة عقبي المنصوب مفعولًا مطلقًا أي بدلًا صالحًا (قوله فاللشك) إن أريد بالميت
من يؤول إلى الموت فهو المريض فاللشك أما إن أريد بالميت حقيقة أي ما يقابل الحي
فأول للتنويع وإطلاق المصنف أنها للشك محمول على الطريق الأول قال في المرقاة
ولا وجه لما جزم ابن حجر من أنها للشك والمراد من الثاني هو الأول اه وفيه
أنه لا وجه لقوله لا وجه لانه حيث كان ما آل الالاطين لمعنى واحدتين أن أول للشك
في تعيين اللفظ الوارد منهما كما أنه اذا اختلفا معني كانت أول للتنويع (قوله وروينا
في سنن أبي داود الخ) ورواه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وقال الحافظ
بعد تخريجه هذا حديث عريب (قوله اقرأوا على موتاكم) قال ابن حبان المراد

فيه مجهولان لكن لم يضعفه أبو داود وروى ابن أبي داود عن مجالد
عن الشعبي قال كانت الانصار إذا حضروا قرؤا عند الميت سورة البقرة
بمجالد ضعيف

من حضره الموت لأن الميت لا يقال يقرأ عليه وذلك لأن اللسان حينئذ ضعيف القوة
والاعضاء ساقطة المنفعة لكن القلب قد أقبل على الله تعالى بكلية فيقرأ عليه
ما يزداد به قوة قلبه ويشدد تصديقه بالاصول فهو إذن عمله اه قال العلقمي قوله من
حضره الموت يعني مقدماته وقيل الحكمة في قراءتها أن أحوال القيامة والبعث مذكورة
فيها فإذا قرئت عنده تجدد له ذكر تلك الأحوال وأخذ ابن الرفعة بظاهر الخبر
فصحح أنها إنما يقرأ بعد موته قلت لو قال قبل وبعد لكان أولى عملاً بالقولين اه
(قوله فيه مجهولان) قال الحافظ هما أبو عثمان وأبوه اما أبو عثمان فذكره ابن حبان
في الثقات وصحح حديثه هو والحاكم لكن تساهلا فيه واما ابن حبان فوثق أبا
عثمان على قاعدته فيمن روى عنه ثقة وروى عن ثقة ولم يأت بمنكر سواء انفرد
بالرواية عند واحد أم لا وليس العمل على هذا عند غيره ومع ذلك فعلي ابن حبان
فيه درك آخر وهو سقوط الوساطة بين أبي عثمان ومعهقل من روايته اذا ظهر من
رواية غيره أن بينهما رجلا مجهولا لم يسم ولم ينسب ولم يوثق فهو على خلاف
قاعدته في توثيق أبي عثمان وتصحيح الحديث وأبي عثمان هذا ليس هو بالنهدي كما
صرح به جمع من رواه عنه وأما الحاكم فتساهل في تصحيحه لكونه من فضائل الاعمال
وعلى هذا يحمل سكوت أبي داود والعلم عند الله اه (قوله وروى ابن أبي داود)
اسمه عبد الله وكنيته أبو بكر وهو بها اشتهر وكان من كبار الحفاظ وأبوه صاحب السنن
اعتني به وسمعه من كثير من مشايخه في حال صغره وهذا الاثر أخرجه في كتاب
شريعة القاريء بسند تردد في سماعه له من شيخه بسنده الي مجالد وهو بضم
الميم وتخفيف الجيم وهو ضعيف كما قال الشيخ لكنه لم يترك بل وصفه مسلم بالصدق
وأخرج له في المتابعات والذي أشار اليهم الشعبي يحتمل أن يكونوا من
الصحابة ومن التابعين قاله الحافظ ثم أخرج الحافظ عن طلحة بن مصرف قال دخلت

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَاتَ لَهُ مَيِّتٌ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ تَصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ

عَلَى أَبِي خَيْثَمَةَ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ مَرِيضٌ فَقُلْتُ لِنَبِيِّكَ الْيَوْمَ صَالِحًا قَالَ نَعَمْ قَرِئْتُ عِنْدِي الْقُرْآنَ وَكَانَ يَقُولُ إِذَا قَرِئَ عِنْدَ مَرِيضٍ الْقُرْآنُ وَجَدَ بِذَلِكَ خَفَةً ، هَذَا أَثَرُ صَحِيحٍ وَخَيْثَمَةُ تَابِعِي كَبِيرٌ وَطَلْحَةُ تَابِعِي صَغِيرٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ وَهُوَ مِنْ ثِقَاتِ التَّابِعِينَ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ عِنْدَ الْمَيِّتِ إِذَا كَانَ فِي النَّزْعِ آخِرَ الصَّافَاتِ وَقَدْ تَقَدَّمَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ شَيْءٌ مِنْ هَذَا قُلْتُ ذَكَرْنَاهُ فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ لَقِنَا مَوْتًا كَمَا قَالَ الْحَافِظُ وَوَجَدْتُ لِحَدِيثِ مَعْقِلِ شَاهِدًا عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الشَّيْخَةِ أَنَّهُمْ حَضَرُوا غَضِيفَ بْنَ الْحَارِثِ حِينَ اشْتَدَّ سَوْقُهُ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ يَقْرَأُ يَسْ قَالَ فَقَرَأَهَا صَالِحُ بْنُ شَرِيحٍ السَّكُونِيُّ فَلَمَّا بَلَغَ أَرْبَعِينَ آيَةً مِنْهَا قَبِضَ فَكَانَ الشَّيْخَةُ يَقُولُونَ إِذَا قُرِئَتْ عِنْدَ الْمَوْتِ خَفَفَ عَنْهُ بِهَا هَذَا مَوْقُوفٌ حَسَنٌ الْأَسْنَادُ وَغَضِيفٌ بِمَجْمَعَتَيْنِ وَفَاءٌ مُصَغَّرُ صَحَابِي عِنْدَ الْجُمْهُورِ ، وَالشَّيْخَةُ الَّذِينَ نَقَلَ عَنْهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا لِكُنْهَم مَابَيْنَ صَحَابِي وَتَابِعِي كَبِيرٌ وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ فَلَهُ حُكْمُ الرَّفْعِ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الشَّعْثَاءِ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ مِنْ ثِقَاتِ التَّابِعِينَ أَنَّهُ يَقْرَأُ عِنْدَ الْمَيِّتِ سُورَةَ الرَّعْدِ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ اهـ كَلَامُ الْحَافِظِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَاتَ لَهُ مَيِّتٌ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ اِطِّ) قَالَ فِي السَّلَاحِ انْفَرَدَ بِهِ مُسْلِمٌ أَيْ عَنْ بَاقِي السَّنَةِ وَإِلَّا فَقَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ (قَوْلُهُ مُصِيبَةٌ) أَيْ سَوَاءٌ كَانَتْ عَظِيمَةً أَوْ صَغِيرَةً كَمَا يُؤْذَنُ بِهِ وَقَوْعُ النُّكْرَةِ فِي سِيَاقِ النَّبِيِّ الْمُؤْذَنُ بِالْعُمُومِ وَفِي الْمَصْبَاحِ الشَّدَّةُ النَّازِلَةُ وَجَمْعُهَا عَلَى الْمَشْهُورِ مَصَائِبُ قَالُوا وَالْأَصْلُ مَصَابٍ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ قَدْ جُمِعَتْ عَلَى لَفْظِهَا بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ فَقِيلَ مُصِيبَاتٌ قَالَ وَأَرَى أَنْ يَجْمَعَهَا عَلَى مَصَائِبٍ مِنْ كَلَامِ أَهْلِ الْأَمْصَارِ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْمَصِيبَةُ هِيَ الَّتِي تَصِيبُ الْإِنْسَانَ مِنْ نَكْبَةٍ وَنَحْوِهَا قَالَ الْوَاحِدِيُّ وَلَا يُقَالُ فِيمَا يَصِيبُ بِخَيْرٍ مُصِيبَةٌ وَسَبَقَ بَعْضُ

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللهم أَجِرْنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلِفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا آجِرَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى فِي مُصِيبَتِهِ وَأَخْلَفَ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا قَالَتْ فَلَمَّا تَوَفَّى أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ كَمَا أَمَرَنِي
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْلَفَ اللَّهُ تَعَالَى لِي خَيْرًا مِنْهُ

الفوائد المتعلقة بالآية في باب ما يقول إذا أصابته نكبة (قوله إنا لله) أي نحن
 وأهلونا وأموالنا عبيد لله يصنع فينا ما يشاء أي ومن ظن نفسه على هذا المعنى سهل
 عليه ما فقدته وأصابه قال الطيبي أما التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء اه
 وتعقبه في المراقبة بأن ذلك من خلط العمل الصالح بالعمل السوء كلاستغفار مع
 الإصرار اه وما قاله الطيبي طيب (قوله وإنا إليه) أي إلى انقراذه بالحكم كما
 كان أول مرة راجعون وهو إقرار بالبعث والنشور وقال أبو بكر الوراق إنا لله
 إقرار له بالملك وإنا إليه راجعون إقرار على نفسه بالهلكة نقله العلقمي (قوله
 اللهم أجرنى) بسكون الهمزة وضم الجيم ونقل القاضي عياض عن أهل اللغة
 أنه مقصور لا يمد ويمد الهمزة وكسر الجيم قال الطيبي أجره يأجره إذا أنابه
 وأعطاه الأجر كذا أجره اه قال ابن حجر بضم الجيم وكسرها يعنى ممدودة
 بالوجهين وهو كذلك في القاموس قال في المراقبة لكن الكسر مع القصر غير موجود
 في النسخ اه ومعنى أجره الله أي أعطاه أحره وجزاء صبره ووقع لابن ملك في
 شرح المشارق أنه قال هو بهمزة وصل وهذا منه كافي في المراقبة سهو لأن الهمزة
 الموجودة فاء الفعل وهمزة الوصل سقطت في الدرج (قوله وأخلف لي خيرا منها)
 أي أجعل لي خلفا مما فاتني في هذه المصيبة وأخلف بهمزة قطع وكسر اللام يقال
 لمن ذهب له ما لا يتوقع حصول مثله بأن ذهب له والد خلف الله عليك منه بغير
 ألف أي كان الله خليفة منه عليك ويقال لمن ذهب له مال أو ولد أو ما يتوقع
 حصول مثله أخلف الله عليك أي رد الله عليك مثله (قوله فلما توفى أبو سلمة)
 هو زوجها عبد الله بن عبد الأسد المخزومي سبق عام وفاته قال أبو نعيم إنه أول من
 هاجر إلى المدينة وذكره أصحاب المغازي ثم هاجر إلى الحبشة فهو أول من هاجر
 بالظعينة إلي أرض الحبشة ثم إلى المدينة وكان أخا النبي ﷺ من الرضاع وابن
 عمته توفي شهيدا عام أحد كما تقدم في باب ما يقول إذا خرج من بيته في ترجمة

رسول الله ﷺ * وروينا في سنن أبي داود عن أم سلمة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله ﷺ اذا أصاب أحدكم مصيبة فليقلل إننا لله وإنا إليه
 راجعون

أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها (قوله رسول الله ﷺ) هو في نسخة مصححة
 مضبوط بالرفع على أنه خبر لمخدوف والنصب وجهه ظاهر أى بدلا من خيرا لا
 عطف بيان لما في المعنى من شرط توافق المعطوف والمعطوف عليه عطف بيان
 في التعريف والتشكيك ويؤيد الثاني أنها جاء عنها في رواية لمسلم وهي عند أبي داود
 والنسائي فاخلف الله لى رسول الله ﷺ (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ)
 قال الحافظ أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان وأخرجه النسائي وابن خزيمة
 والطحاوي والحاكم من طرق أخرى وأخرجه ابن حبان عن ابن خزيمة وإنما
 لم يخرج مسلم هذه الطريق مع إخراج الحديث الأول والقصد واحد لا اختلاف
 وقع في هذه الطريق على بعض رجالها ثم إن النسائي وقع عنده الحديث في طريق
 أم سلمة عن النبي ﷺ من غير واسطة وهي رواية الشيخ عنها في الكتاب فقال
 عنها سمعت النبي ﷺ قال الحافظ يمكن الجمع بأن تكون أم سلمة سمعته من أبي
 سلمة عن النبي ﷺ ثم لمسات أبو سلمة وأمرها النبي ﷺ أن تقول له لماسأله
 تذكرت ما كان أبو سلمة حدثها به فكانت تحدث به على الوجهين ويؤيد هذا
 الحمل أن في سياق الحديثين اختلافا لفظا وزيادة ونقصا ثم أيده برواية أخرى
 أخرجه هو عن ابن أبي سلمة أن أبا سلمة جاء إلى أم سلمة فقال لقد سمعت من
 رسول الله ﷺ حديثا هو أحب إلى من كذا وكذا سمعت رسول الله ﷺ
 يقول لأنه لا يصيب أحدا مصيبة فيسترجع ثم يقول فذكر الحديث قال الحافظ
 بعد إخراجها من طريق أبي يعلى وغيره وأخرجه ابن منده في المعرفة من طريق
 آخر عن ابن أبي سلمة قال قالت أم سلمة جاء أبو سلمة فقال فذكر الحديث بنحوه
 وقال فيه أحب إلي من الدنيا جميعا وأخرجه أبو داود عن أم سلمة فذكره مختصرا
 وللحديث شاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من استرجع عند المصيبة

اللهم عندك أحسب مصيبتى فأجرني فيها وأبدلني بها خيراً منها *
ورويانا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة
قبضتم ولد عبدي فيقولون نعم ، فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون
نعم فيقول فماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى
ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد قال الترمذي حديث حسن
وفي معنى هذا ما رويناه في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه

جبر الله مصيبتيه وأحسن معونته وجعل له خللاً صالحاً يرضاه قال الحافظ بعد
تخریجه هذا حديث حسن أخرجه ابن أبي حاتم ورجاله موثقون إلا على بن أبي
طلحة لم يلق ابن عباس اه وفي الجامع الصغير ورواه الحاكم أيضاً عن أم سلمة ورواه
الترمذي وابن ماجه عن أبي سلمة (قوله اللهم عندك احتسب مصيبتى) أي ادخر ثواب
مصيبتى في صحائف حسناتي قال الحسن الحمد لله الذي أجرنا على ما لا بد لنا منه (قوله فأجرني
قال العلقمي بسكون الهمزة وضم الجيم وكسرها أي ائتمني بالاجر والثواب فيها وقال شيخنا
فأجرني بالمد والقصر فالاول من أجر والثاني من أجر اه قلت وسبق لهذا من يد في الحديث
قبله (قوله وغيره) قال في السلاح ورواه ابن حبان في صحيحه زاد في الحصن وابن السني
كلهم عن أبي موسى ولفظ الكتاب للترمذي وسبق الكلام على تخریجه في كتاب
حمد الله تعالى (قوله ولد العبد) أي من ولد أو بنت أو حفيد أو سبط (قوله للملائكة)
أي الموكلين بقبض الارواح (قوله قبضتم ولد عبدي) أي روحه والاستفهام مقدر في
الكلام (قوله ثمرة فؤاده) بالثلثة أي نهاية نتيجة توجه قلبه وقطعة كبده وحب لبه
(قوله حمدك) بكسر الميم أي قال الحمد لله (قوله واسترجع) أي قال انا لله وانا اليه
راجعون (قوله فيقول ابنو) بهمزة وصل وسكون الموحدة وضم النون أمر للجماعة من البناء
(قوله بيتاً) قال في الحرز أي قصر اعظيما وكان التعظيم استفيد من سياق الكلام واقتضاء
المقام (قوله بيت الحمد) بالاضافة وهي بمعنى اللام واللام في الحمد للعهد الذهني أي بيتا
لحمده على فقدته ولده (قوله وفي معنى هذا ما رويناه) قال الحافظ يريد الاحتساب

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ احْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ .

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ بَلَغَهُ مَوْتُ صَاحِبِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَوْتُ فَرْعٌ فَإِذَا بَلَغَ أَحَدُكُمْ وَفَاتَ أَخِيهِ فَلْيَقُلْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ اكْتُبْهُ عِنْدَكَ فِي الْمُحْسِنِينَ وَاجْعَلْ كِتَابًا بِهِ فِي عَلَيْهِينَ وَآخِلَفُهُ فِي أَهْلِهِ فِي الْعَابِرِينَ وَلَا تَحْرِمْ مِنَّا أَجْرَهُ وَلَا تَقْتِنِنَا بَعْدَهُ

المذكور في حديث أبي هريرة الاسترجاع والحمد في حديث أبي موسى والجامع بينهما التسليم لامر الله والحديث المذكور من غرائب الصحيح أخرجه في كتاب الرقاق من طريق عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة (قوله صفيه) بالصناد المهملة المفتوحة وكسر الفاء وتشديد التحتية قال في كشف المشكل والمراد به المصطفى كالولد والآخر وكل محبوب مؤثر وفي النهاية صفي الرجل الذي يصفاه الود يخلصه له فاعمل أو مفعول اه

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا بَلَغَهُ مَوْتُ صَاحِبِهِ ﴾

(قوله رويناه في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تحريجه حديث غريب أخرجه ابن السني وفي سنده قيس بن الربيع وهو صدوق لكنه تغير في الآخرو لم يتميز فما انفرد به يكون ضعيفا اه (قوله فرع) بالفاء والزاي المفتوحين مصدر فرع بكسر الزاي والفتح في الاصل الخوف كما في النهاية وهو لما على تقدير مضاف أي ذا فرع أو مؤول باسم الفاعل أو هو باق على ظاهره مبالغة نحو ز يدعدل (قوله وإنا إلى ربنا لمنقلبون) أي راجعون إلى الدار الآخرة وفيه ندب التذكير والاعتبار بموت الاقران والاخوان وأهل الديار قال بعض العارفين رحمهم الله

وان افتقادی واحدا بعد واحد دليل على أن لا يدوم خليل
(قوله من المحسنين) أي في الاعمال والاحوال وباقي الذكر سبق

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا بَلَغَهُ مَوْتُ عَدُوِّ الْإِسْلَامِ﴾

روينا في كتاب ابن السنن عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أنبت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله قد قتل الله عز وجل أبا جهل فقال الحمد لله الذي نصر عبده وأعز دينه

﴿بَابُ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَالِدُعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ﴾

اجمعت الأمة على تحريم النياحة والدعاء بدعوى الجاهلية والدعاء بالويل

الكلام على بعضه في الباب قبله ويأتي باقيه في اذكار الصلاة على الميت (قوله باب ما يقول اذا بلغه موت عدو الاسلام) أى من الكفار أو الخوارج أو غيرهم من أرباب الابتداع المفسدين للدين (قوله رونا في كتاب ابن السنن عن ابن مسعود الخ) أخرج الحافظ الحديث عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أن الله قد قتل أبا جهل قال الحمد لله الذي أعز دينه ونصر عبده قال وقال مرة وصدق وعده قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه النسائي في كتاب السيرة ولم يخرج به ابن السنن عن النسائي وإنما أخرجه في عمل اليوم والليلة من طريق علي بن المديني عن أمية بن خالد ورجاله رجال الصحيح لكن أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه وأخرجه أحمد أيضا وسياقه أنهم ولغظه الحمد لله الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده الحديث وفي آخره فقال هذا فرعون هذه الأمة اه (قوله نصر عبده) أى النبي ﷺ فهو عام أريد به خاص نظير قوله أم يحسدون الناس فالمراد بالناس محمد ﷺ

﴿بَابُ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَالِدُعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ﴾

(قوله النياحة) بكسر النون ويقال النوح هو رفع الصوت بالنذب أى بتعديده شمله نحو واكفاه واجبله وهو حرام وإن لم يكن معه بكاء (قوله على تحريم النياحة) لما صح في النياحات من التغليظات الشديدة الآتي بعضها ومن ثم كان كبيرة (قوله والدعاء بالويل والثبور) بثلاثة ثم موحدة أى الهلاك أى وما في معناه من نحو واكفاه واجبله وعطف الدعاء بالويل على الدعاء بدعوى الجاهلية عطف تفسيري ان فسرت دعوى

والتبوير عند المصيبة ، رويناً في صحيحى البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ليس منا من لطم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وفي رواية لمسلم أو دعا أو شق أو ورويناً في صحيحهما عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ

الجاهلية في الاخبار بذلك قال المصنف في شرح مسلم دعوى الجاهلية النياحة وندب الميت والدعاء بالويل ونحوه ويحتمل أن يكون العطف للمغايرة وتفسير دعوى الجاهلية بمثل واكهناء واجبله من الندب ويكون الدعاء بالويل والتبوير خارجاً عنها وظاهر كلام ابن الجوزى في كشف المشكل ذلك والله أعلم والمراد بالجاهلية ما قبل الاسلام سموا بذلك لكثرة جهالاتهم (قوله رويناً في صحيحى البخارى ومسلم الخ) ورواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه كلهم عن ابن مسعود كذا نقله في الجامع الصغير (قوله ليس منا) أى من أهل هدينا وطريقتنا وهذا وإن لم يقتض بوضعه الحرمة بدليل ليس منا من استنجدى من الريح إلا أنها معلومة من الخارج (قوله من لطم الحدود الخ) جمع خد وجمع هنا وإن كان للانسان خدان فقط باعتبار ارادة الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع أو على حد قوله تعالى وأطراف النهار فإن له طرفين كما أن للانسان خدين وخص الحد بالذكور لأنه الواقع منهن والافضرب باقى الوجه كذلك اذ هو أشرف ما فى الانسان وقد أمرنا باتقاء ضربه وكذا يحرم ضرب الرأس والصدر وخمش الوجه بالاطافير (قوله وفي رواية مسلم أو دعا أو شق) قال الحافظ بعد تخريجه بلفظ ليس منا من لطم الحدود أو شق الجيوب أو دعا بدعوى الجاهلية ما لفظه أخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه والحديث عندهؤلاء عن ثمان رجال كلهم يروونه عن الأعمش وقالوه كلهم بالواو الا يحيى بن يحيى قال مسلم فى روايته إياه عن يحيى بن يحيى وغيره قال يحيى أو شق أو دعا وقال أبو بكر وابن نمير ودعا وشق وأبو بكر هو ابن أبى شيبه ثم أخرجه مسلم من رواية أخرى بالواو نصاً اهـ ملخصاً (قوله ورويناً فى صحيحهما الخ) قال الفلقشندي فى شرح العمدة أخرجه أحمد والشيخان والنسائى وابن ماجه والبزار وأبو يعلى والطبرانى وابن حبان والاسماعيلي

برىء من الصالقة والخالقة والشاقة قلت الصالقة التي ترفع صوتها بالنياحة
والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة والشاقة التي تشق ثيابها عند المصيبة
وكل هذا حرام

وأبوعوانة والبرقاني وأبو نعيم كلهم والبيهقي وغيرهم (قوله برىء) بكسر الراء يبرأ بفتحتها
واسم الفاعل برىء بالمد وباريء وبراء قال الجوهري يقال برئت منك ومن الديون
والعيوب براءة وبرئت من المرض برأ بالضم وأهل الحجاز يقولون برأت من المرض
برأ بالفتح وأصبح فلان بارئاً من مرضه وبرئت من كذا وأنا براء منه وخلاء منه لا
يثني ولا يجمع فاذا قلت برىء ثنيت وجمعت وأثنت فقلت في الجمع برآء مثل فقعه وفقهاء
وبراء مثل كريم وكرام وأبراء مثل شريف واشراف وبارياء مثل نصيب وانصباء
وبر يؤن وامرأة بريئة وهن بريآت وبرايا ورجل برىء وبراء مثل عجيب وعجاب وقال
ابن سيده برىء وبرأ من المرض يبرأ ويبرأ أى بالفتح والضم فهو بارىء وقال اللحياني
هذه لغة أهل الحجاز يقولون أنا منك براء قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم اننى براء
مما تعبدون قال ولغة تميم وغيرهم أنا برىء والأثني بريئة ولا يقال براءة وأصل البراء
الانفصال عن الشيء والبعد منه فكانه توعد من فعل ذلك بأن لا يشفع فيه مثلاً أو
أراد التباعد عنه وقت ذلك الفعل وهو الاقرب ولم يرد نفيه عن الاسلام ونظيره قوله
فيما قبله ليس منا من اطعم الحدود اطلع ووقع في بعض طرق الحديث عند أبي داود والنسائي
ليس منا من سلق ومن حلق ومن خرق (قوله الصالقة) هو بالصاد المهملة والقاف وقد
تبدل بالسين المهملة وقال ابن دقيق العيد الاصل السالقة بالسين (قوله التي ترفع
الخط) الصلح في الأصل لا يتقيد بكونه عند المصيبة بل هو رفع الصوت مطلقاً
وهذا التفسير انما هو باعتبار الواقع في الحديث وحكي بن سيده عن ابن الاعرابي
أن الصلح ضرب الوجه (قوله الخالقة) بالخاء المهملة في معنى الخلق قد حرقه
وقصه ونحو ذلك (قوله وكل هذا حرام) قالوا لأن هذه الافعال تشعر بعدم الرضا
بالقضاء والتسخط به فان وقع التصريح بذلك لم يتمتع حمل النفي على الاخراج من
الدين والحرمه في حق الرجال أشد وفي معنى هذه الأمور ما يفعله النسوة من نشر

باتفاق العلماء وكذلك يحرم نشر الشعر ولطم الخدود وخش الوجه والدعاء بالويل * وروينا في صحيحهما عن أم عطية رضي الله عنها قالت أخذ علينا رسول الله ﷺ في البيعة أن لا ننوح

الشعور ولبس جلال الدواب والمأكزر السود ونحو ذلك والله أعلم (قوله باتفاق العلماء) لا غيره لما قاله بعض المالكية من أن النياحة ليست بحرام وإنما المحرم ما يصحبها من شق جيب ونحوه واستدل له قال المصنف وليس فيما قاله دليل صحيح (قوله وروينا في صحيحهما) قال الحافظ ورواه البخاري وأبو داود من طريق أخرى وأخرجه النسائي مختصراً والطريقان صحيحان قال الحافظ وللحديث شاهد عن أنس رضي الله عنه قال أخذ النبي ﷺ حين بايعهم أن لا ينحن الحديث هذا حديث حسن أخرجه البزار (قوله عن أم عطية) هي نسيبة بنون وسين مهملة بعدها تحتية ثم موحدة واختلفوا في ضبط النون والسين فقليل بفتح النون وكسر السين وعليه مشى ابن عساكر والمقدسي والمشهور أنه بصيغة المصغر وعليه مشى ابن ماكولا وابن الجوزي وطائفة وقالوا التي بفتح النون وكسر السين هي ام عمارة وقيل هي نبيشة بالشين المعجمة والتصغير حكاه ابن عبد البر وفي التنقيح لابن الجوزي لشينه بلام ونون ونقل ابن الملقن عن صحيح أبي عوانة في كتاب الزكاة تسميتها لنبيه بلام ثم فوقية ثم تحتية ثم هاء وقال كذا رأيت بالخط وعن تاريخ ابن حبان أنه اسمها واختلف في اسم أبيها أيضاً فقليل كعب وقيل الحرث والأول أشهر وهي صحابية جلييلة مشهورة سكنت البصرة وذكر ابن سعد أن أم عطية غزت مع النبي ﷺ سبع غزوات بتقديم السين وشهدت خيراً وكانت على ثقل عندنا وكانت تلتف أبطه وقال ابن عبد البر كانت تعد في أهل البصرة وكانت من كبار نساء الصحابة وكانت تغزو كثيراً مع النبي ﷺ وتمرض المرضى وتداوي الجرحى وشهدت غسل ابنة النبي ﷺ وكانت تغسل الميتات روى لها عن النبي ﷺ فيما قيل أربعون حديثاً اتفقا منها على ستة وانفرد كل منهما بحديث قال القاشندي ولم أقف على تاريخ وفاتها (قوله أخذ علينا الخ) وفي صحيح مسلم أنها قالت فقلت يارسول الله الآل فلان فأنهم اسعدوني في الجاهلية فلا بد لي أن أسعدهم فقال

* وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت * وروينا في سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمة وأعلم أن النياحة رفع الصوت بالندب والندب تعديد النادبة بصوتها محاسن الميت وقيل هو البكاء عليه مع تعديد محاسنه

رسول الله ﷺ إلا آل فلان قال المصنف في شرحه هذا محمول على الترخيص لام عطية خاصة في آل فلان كما هو ظاهر ولا تحمل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو صريح الحديث أن يخص من العموم ما شاء هذا صواب الحكم في هذا الحديث اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال الحافظ وأخرجه ابن حبان والزار بلفظ أربع في الناس من أثر الجاهلية فذكرها وزاد ومطرنا بنوء كذا والمدوي وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضا عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ ثلاث من من الكفر بالله النياحة وشق الجيوب والطعن في الانساب وأخرجه أيضا من طريق أخرى عن أبي هريرة بنحو ذلك اه وأخرج مسلم من حديث أبي مالك الأشعري وهو بلفظ أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونه الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة قال السيوطي في الجامع الصغير رواه الثلاثة يعني أصحاب السنن ماعدي ابن ماجه وقال الحافظ بعد تخريج الاحاديث التي ذكرناها ويجمع من هذه الاحاديث التي ذكرناها ست أو سبع خصال والله أعلم اه (قوله اثنتان في الناس الخ) قيل فيه أقوال أصحها ان معناه ما من أعمال الكفرة واخلاق الجاهلية والثاني أنه يؤدي إلى الكفر والثالث أنه كفر النعمة والرابع أن ذلك في المستحل وفي الحديث تغليظ تحريم الطعن في الانساب والنياحة وقد جاء في كل واحد منهما نصوص قاله في شرح مسلم والمراد بالطعن في الانساب الوقوع في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوها ثم قوله في الثاني ثنتان مبتدأ وجاز لا ابتداء به لتخصيصه بقوله في الناس وقوله كفر خبر عنه وقوله ما أي الثنتان بهم أي في الناس جملة معترضة بين المبتدأ والخبر تنبيه على ملازمتهما للناس فقيهما التحريض على التخلص منهما حسب الامكان والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ)

(٩ - فتوحات - رابع)

قال أصحابنا ويحرم رفع الصوت بإفراط في البكاء وأما البكاء على الميت من غير ندب ولا نباحة فليس بحرام فقد رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ عاد سعد بن عبادة ومعه عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فبكى رسول الله ﷺ فلما رأى القوم بكاء رسول الله ﷺ بكوا فقال ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا أو يرحم وأشار إلى لسانه ﷺ وروينا في صحيحيهما

قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه أبو داود عن إبراهيم بن موسى عن محمد بن ربيعة (١) عن محمد بن الحسن بن عطية عن أبيه عن جده عن أبي سعيد وعطية والحسن ضعيفان وقد أخرجه الزار والطبراني من حديث ابن عباس وفي سنده ضعيفان أيضا اهـ (قوله قال أصحابنا الخ) نقله في المجموع عن امام الحرمين ثم نقل عن غيره ان محله اذا كان مختارا قال فان كان مغلوبا عليه لم يؤخذ به لانه غير مكلف (قوله من غير ندب ولا نباحة) أي ولا إفراط في رفع صوت فليس بحرام بل نقل جماعة للاجماع على عدم تحريمه لكن الاولى تركه بعد الموت للخبر الصحيح فاذا وجبت فلا تبكين باكية أما قبله فباح وفرق بانه بعده أسف على ما فات بخلافه قبله (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ ورواه أبو عوانة في صحيحه (قوله فبكى) أي لما دخل فوجده في غشية كما في الصحيح فسأل عنه فقال قد قضي فقالوا لا فبكى (قوله فقال الخ) أي لما بكى ورآهم بكوا معه خشى أن يتوهموا جواز البكاء بأنواعه مطلقا فاحتاج إلى تفصيل ذلك واستنصتهم لأن البكاء شغلهم (قوله إنما يعذب بهذا أو يرحم) أي فان قال خيرا رحم به وإن قال شرا كنوح عذب به وما أفهمه الخبر من جواز البكاء أي إذا خلا عن النوح ونحوه نقل بعضهم فيه الاجماع كما تقدم (قوله وروينا في صحيحيهما) قال الحافظ هذا حديث صحيح

عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ إِلَيْهِ ابْنُ ابْنَتِهِ
وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَاضَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَخْرَجَاهُ مِنْ طَرَقِ شَقِي عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ (قَوْلُهُ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ
زَيْدٍ) يَكْنَى أَبَا جَدٍ وَقِيلَ أَبُو أَبَا خُرَاجَةَ (١) جَدُّهُ حَارِثَةُ بِمَهْمَلَةِ ثَمَرَاءَ بَعْدَهَا مِثْلَةُ الْكَلْبِيِّ
الْهَاشِمِيِّ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ ابْنُ الصَّحَابِيِّ الْجَلِيلِ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ وَابْنُ مَوْلَاهُ وَابْنُ
مَوْلَاتِهِ وَحَبِيبُهُ وَابْنُ حَبِيبِهِ أَمْرُهُ ﷺ عَلَى جَيْشٍ فِيهِ أَبُو بَكْرٌ وَعَمْرُوهُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَافٍ
عَشْرَةَ سَنَةٍ وَأَرْدَفَهُ لَمَّا رَجَعَ مِنْ عَرَفَةَ وَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَامَ الْفَتْحُ وَفِي الصَّحَابِيِّينَ
عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ بَعَثًا أَمْرًا عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ فَطَعَنَ النَّاسُ فِي إِمَارَتِهِ
فَقَالَ أَنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ وَأَيْمَنَ اللَّهُ إِنْ
كَانَ لَخَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ بَعْدَهُ
وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو أَيْضًا أَنَّ عَمْرُو فَرَضَ لَهُ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَلَأَسَامَةَ ثَلَاثَةَ آلَافٍ
وْخَمْسِينَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِأَبِيهِ لَمْ فَضَلْتَ أَسَامَةَ عَلَى فَوَاللَّهِ مَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ فَقَالَ عَمْرُو
لَأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَيْبِكَ وَأَسَامَةَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْكَ
فَآتَرْتُ حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى حُبِّي وَرَوَى أَنَّهُ فَرَضَ لِأَسَامَةَ خَمْسَةَ آلَافٍ
وَقَالَ ﷺ لِعَائِشَةَ أَحَبِّيهِ فَأَنَّى أَحَبَّهُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ ﷺ
كَانَ يَأْخُذُ أَسَامَةَ وَالْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْبَبُهُمَا فَأَحْبِبْهُمَا، رَوَى لَهُ عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا قِيلَ مِائَةً وَثَمَانِيَةً وَعِشْرُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَا عَلَى خَمْسَةِ وَاتَّفَقَا عَلَى خَمْسَةِ
بِحَدِيثَيْنِ وَمُسْلِمٌ بِحَدِيثَيْنِ وَمَاتَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ وَقِيلَ بِالْجَرَفِ وَحُمِلَ إِلَى الْمَدِينَةِ
سَنَةً أَرْبَعًا وَخَمْسِينَ عَلَى الصَّحَابِيِّينَ وَقِيلَ سَنَةً أَرْبَعِينَ وَقِيلَ سَنَةً ثَمَانٍ أَوْ تِسْعٍ وَخَمْسِينَ
وَكَانَ لَهُ يَوْمَ مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ عِشْرُونَ سَنَةً كَذَا فِي شَرْحِ الْعُمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنْدِيِّ (قَوْلُهُ
ابْنُ ابْنَتِهِ) الْبَيْتُ هِيَ زَيْنَبُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَصَرَّحَ بِهِ غَيْرُهُ وَابْنُهَا قِيلَ
هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْعَاصِ وَرَدَّ بِأَنَّهُ مَا شَهِدَ حَتَّى نَاهَزَ الْحِلْمَ وَهَذَا لَا يُقَالُ لَهُ صَبِي عَرَفَ ابْلُ
لُغَةً وَيَجَابُ بِأَنَّ الْوَضْعَ الْغَوِيَّ يَكْفِي هُنَا أَوْ يُقَالُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَبِيَّهُ ﷺ لَأَمْرُهُ بِهِ وَصَبَرُ
ابْنَتِهِ وَلَمْ يَمْلِكْ مَعَ ذَلِكَ عَيْنِيهِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ بِأَنَّ مَا قَالَهُ الْإِسْلَامُ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ
وَتَخَلُّصٍ مِنْ تِلْكَ الشَّدَةِ وَمَا شَهِدَ تِلْكَ الْمُدَّةَ وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ الصَّوَابُ أَنَّهُ أُمَامَةُ بِنْتُ

قَالَ لَهُ سَعْدٌ مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ هَدِيَّةٌ تُجْعَلُهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ
وَلِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءُ قُلْتُ الرَّحْمَاءُ رَوَى بِالنَّصَبِ وَالرَّحْمَةُ

أَبِي أَمَامَةَ كَمَا ثَبَتَ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَلَا يَنَافِيهِ حَيَاتُهَا حَتَّى تَزُوجَهَا عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ
 بَعْدَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لِأَنَّ قَوْلَهُ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ أَيْ فِي حَالِ شَدِيدَةِ يَتَوَلَّدُ بَعْدَهَا
 عَادَةً إِلَّا أَنَّهَا شَفِيتَ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا وَنَظَرِيهِ بِأَنَّهُ كَيْفَ يَحْمِلُ لَفْظَ الْإِبْنِ عَلَى
 الْإِبْنَةِ ، وَبِأَنَّ الَّذِي يَتَجَبَّرُ أَنَّهُمَا وَاقِعَتَانِ وَاقِعَةُ الْإِبْنِ عَلَى الْمَذْكُورِ وَوَاقِعَةُ بِلَيْتِ
 أَمَامَةَ الْمَذْكُورَةِ وَهَاتَتْ بَعْدَ وَاحْتِمَالِ وَلَدِ غَيْرِهَا جَرَى لَهُ ذَلِكَ مُرَدُّدٌ بِقَوْلِ
 الْأَخْبَارِيِّ أَنَّ زَيْنَبَ لَمْ تَلِدْ سِوَاهَا وَقِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ بِنْتِ فَاطِمَةَ وَمِنْ ابْنِهَا
 مُحَسِّنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ الْخَافِظُ بْنُ حَجَرٍ وَهُوَ أَوَّلِي قَالَ الْقَارِيءُ فِي شَرْحِ الشَّامِلِ
 فِي مُسْنَدِ الْبَزَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَقَلَ ابْنَ لُفَاظَةَ فَبَعَثَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ الْحَدِيثَ وَالْإِبْنِ
 الْمَذْكُورِ مُحَسِّنُ أَوِ الْمُرَادُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَفِيعَةَ بْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْأَسْبَابِ
 لِلْمِيلَادِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُثْمَانَ مِنْ رَفِيعَةَ بِنْتِ مَاتَ فِي حَجَرِهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ
 مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءَ (قَوْلُهُ قَالَ لَهُ سَعْدٌ) هُوَ ابْنُ عِبَادَةَ كَمَا فِي الصَّحِيحِينَ (قَوْلُهُ مَا هَذَا)
 أَيْ مَا الْحَامِلُ عَلَى مَا ظَهَرَ مِنْكَ مِنَ الدَّمْعِ فَإِنَّا مُضْطَرُونَ لِلتَّسْوِيلِ عَنْهُ لِنَعْلَمَ سَبَبَهُ وَحُكْمَهُ
 (قَوْلُهُ هَذِهِ رَحْمَةٌ) أَيْ هَذِهِ الدَّمْعَةُ أَتَرَحُّمَةً تَقِيضُ مِنْ جَوْفِ الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ مِنْ
 صَاحِبِهِ وَلَا اسْتِدْمَاءٍ أَيْ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ لَا مَوَازِنَةً بِهِ إِنَّمَا الْمَنْهِي عَنْهُ مَقَارِنُهُ مَا دَلَّ
 عَلَى الْجُزْءِ وَعَدَمِ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ ، أَوْ هَذِهِ الدَّمْعَةُ تَنْشَأُ عَنْ تَأَمُّلِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الشَّدَةِ
 الَّتِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنْ تَوَابٍ صَبِيرٍ نَحْوِ الْأَبِ أَوْ رِضَاهُ مَا تَخَفُّفَ عَنْهُ مَا لَاقَاهُ مِنَ الْوَجَلِ
 وَحَرَارَةِ الْفَقْدِ وَالْحُزْنِ بِمَقْتَضَى الطَّبْعِ الْبَشَرِيِّ (قَوْلُهُ إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءَ)
 مِنْ فِيهِ بَيَانِيَّةٌ وَهِيَ حَالُ مِنَ الْمَفْعُولِ قَدِمَ عَلَيْهِ لِيَكُونَ أَوْ قَعِ وَالرَّحْمَاءُ جَمْعُ رَحِيمٍ وَهُوَ مَنْ
 صَبِغَ الْمَبَالِغَةَ وَمَقْتَضَاهُ أَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَخْتَصُّ بِمَنْ اتَّصَفَ بِالرَّحْمَةِ وَتَحَقَّقَ بِهَا بِخِلَافِ
 مَنْ فِيهِ أَدْنَى رَحْمَةٍ لَكِنْ ثَبَتَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو وَغَيْرِهِ الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ
 وَالرَّاحِمُونَ جَمْعُ رَاحِمٍ فَيَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ مَنْ كَانَ فِيهِ أَدْنَى رَحْمَةٍ وَقَدْ ذَكَرَ الْحَوَاشِي
 فِي كِتَابِهِ يَنَاسِجُ الْعُلُومِ مَنَاسِبَةً لِللَّاتِيَانِ بِلَفْظِ الرَّحْمَنِ فِي حَدِيثِ الْبَابِ بِمَا حَاصِلُهُ أَنَّ
 لَفْظَ الْجَلَالَةِ دَالٌّ عَلَى الْعَظَمَةِ وَقَدْ عُرِفَ بِالِاسْتِقْرَاءِ أَنَّهُ حَيْثُ وَرَدَ يَكُونُ الْكَلَامُ

فالنصبُ على أنه مفعولٌ يَرْحَمُ والرفعُ على أنه خبرٌ إنْ وتكونُ مَا بمعنى
الذي * وروينا في صحيح البخاري عن أنسٍ رضي الله عنه أنَّ رسولَ الله
ﷺ دَخَلَ على ابنِهِ إبراهيمَ رضيَ اللهُ عنه وهو يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا
رَسُولِ اللهِ ﷺ

مسوقا للتعظيم فلما ذكرها ناسب ذكر من كثرت رحمته وعظمت ليكون الكلام
جاريا على نسق التعظيم بخلاف الحديث الآخر فإن لفظه بدل على المبالغة في العفو
فناسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وإن قلتاه وهو كما قال يستحق أن يكتب بهاء
الذهب في صفحات القلوب (قوله فالنصب الخ) أي وما كافة (قوله وروينا في
صحيح البخاري) قال الحافظ بعد تخريجه من طرق حديث أخرجه أحمد من طرق
وأبو داود وأبو عوانة وابن حبان (قوله على ابنه إبراهيم) أي دخل في دار ظهره
أبي سيف القين وإبراهيم رضي الله عنه أمه مارية القبطية أهداها المقوقس القبطي
صاحب مصر واسكندرية إلى النبي ﷺ ولدت إبراهيم في ذي الحجة سنة ثمان من
الهجرة وسر ﷺ بولادته كثيرا ولد بالعالية وكانت قابله أم رافع ساسي امرأة أبي
رافع مولى رسول الله ﷺ فوهب له عبدا وحلق شعر إبراهيم وتصدق بزنته ورقا
وأخذوا شعره فدفنوه كذا قال الزبير ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين بالمدينة يقال
له أبو سيف ترضعه وقال الزبير أيضا أن الأنصار تنافسوا فيمن يرضعه واحبوا أن يقرعوا
مارية لقبى ﷺ ليله إليها فجاءت أم بردة بنت المنذر بن زيد الأنصاري زوج البر بن أوس
فكلمت رسول الله ﷺ في أن ترضعه فكانت ترضعه بلبن ابنها في بني مازن بن النجار
وترجع به إلى أمه واعطى رسول الله ﷺ أم بردة قطعة من نخل وتوفى وهو ابن
ثمانية عشر شهرا قاله الواقدي وقيل ابن ستة عشر شهرا وثمانية أيام وصلى عليه
رسول الله ﷺ قال ندفنه عند فرطنا عثمان بن مظعون ودفنه في البقيع قيل
وغسله الفضل بن عباس وتزل في قبره هو وأسامة بن زيد وجلس ﷺ على شفير
القبر قال الزبير ورش على قبره الماء وعلم على قبره بعلامة وهو أول قبر رش عليه
الماء روى عنه ﷺ أنه قال لو عاش إبراهيم لاعتقت أخواله ولوضعت الجزية

تَذَرُفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ
عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ
وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي رَبَّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَحَزُونُونَ وَالْأَحَادِيثُ
بِنَحْوِ مَا ذَكَرْتُهُ كَثِيرَةٌ ، وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ إِنَّ الْمَيِّتَ

عن كل قطعى وورد من طرق ثلاثة من الصحابة لو عاش إبراهيم لكان نبيا وتأويله أن
القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابة المهجوم على مثل هذا الظن
وأما أنكار المصنف كابن عبد البر فلعدم ظهور هذا التأويل عندهما وهو ظاهر والله
أعلم (قوله تذر فان) هو بالذال المعجمة والراء المكسورة من ذرف بفتح الراء
أي يجري دمه منها ويتقاطر من رقة القلب الناشئة من عظيم الرحمة منه لولده (قوله
وأنت) تبكي قيل الواو عاطفة التقدير الناس يكون علي موتاهم وأنت تبكي أيضا
يأرسول الله فر بما يتوهم من بكائك خلاف المراد (قوله لإنها رحمة) أي الدفعة ناشئة
عن الرحمة على ماسبق تقريره (قوله بأخرى) أي بدمعة أخرى أو بكلمة أخرى
أي اتبع الكلمة الأولى الجملة وهي قوله إنها رحمة بكلمة أخرى مفصلة هي قوله
إن العين تدمع الخ قال السيد السمرودي في فتاواه وهذا الأخير أرجح أه (قوله
العين تدمع) أي اضطرابا ناشئا عن قضية الجبلة البشرية أو اختياريا للتشريع
ويان انه لا ينافي ذلك كمال الرضا والشهود (قوله القلب يحزن) أي على فراق
الاحباب بمقتضى الجبلة (قوله ولا نقول إلا ما يرضى ربنا) أي ومنه أن الله
وإننا اليه راجعون (قوله وأنا بفراقك الخ) بين به أن هذا لا ينافي الرضا ولا الحصر
قبله لما تقرر أن الحزن أمر جبلي لا محذور فيه إنما المحذور فيما يكون معه عادة مما
كان عليه الجاهلية ومن على طريقته (قوله والأحاديث بنحو ما ذكرته الخ) أي
كحديث جابر قال أخذ رسول الله ﷺ بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق إلى
ابنه إبراهيم فوجده يجود بنفسه فوضعه في حجره فبكي فقال له عبد الرحمن أتبكي
وقد نهيت عن البكاء قال لا ولكن تهيت عن صوتين أحققين فاجرين صوت
عند مصيبة خمش وجوه ونشق جيوب ورنه شيطان وصوت عند نعمة ولولا أنه
وعد حق وموعده صدق لحزننا عليه حزنا هو أشد من هذا وإننا بك يا إبراهيم لحزونون

يعذبُ ببكاءِ أهله عليه فليست على ظاهرها وإطلاقها بل هي مؤولةٌ واختلَفَ العلماء في تأويلها على أقوالٍ أظهرها والله أعلم أنها محمولةٌ على أن يكون له سببٌ في البكاء إما بأن يكون أوصاهم به أو غير ذلك وقد جمعتُ كل ذلك أو معظمه في كتاب الجنائز من شرح المذهب والله أعلم قال أصحابنا

أخرجه الترمذي مختصراً والبيهقي بتمامه وحديث أسماء بنت يزيد الانصارية لما نزل بإبراهيم بن رسول الله ﷺ بكاه رسول الله ﷺ فقيل له فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسطخ أطهره الطبراني سنده حسن وكذا حديث جابر وحديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ إياكم ونعيق الشيطان فإنه مهما يكن من العين والقلب فمن الرحمة ومهما يكن من اليد واللسان فمن الشيطان أخرجه أبو داود والطيالسي وحديث ابن مسعود وقرظة بن كعب وثابت بن زيد رضى الله عنهم قالوا رخص لنا في البكاء على الميت من غير نياحة الحديث وفيه قصة أخرجه ابن أبي شيبة بسند قوى وأصله في النسائي اه من كلام الحافظ (قوله يعذب ببكاء أهله) قال في شرح المذهب اجمع العلماء على اختلاف مذاهبيهم أن المراد بالبكاء في الاخبار البكاء بصوت أى بالبالغة في رفعه أو نياحة لا مجرد دمع العين والله أعلم (قوله وقد جمعت كل ذلك الخ) قال في شرح المذهب وقال طائفة هو محمول على من أوصى بالبكاء والنوح أو لم يوص بتركها فمن أوصى بهما أو أهمل الوصية بتركها يعذب بهما لتفريطه بإهمال الوصية بتركها فاما من أوصى بتركها فلا يعذب بهما إذ لا صنع له فيهما ولا تفريط منه وفي شرح مسلم وحاصل هذا القول إيجاب الوصية بتركها ومن أهملها عذب بهما وقالت طائفة معنى الاحاديث أنهم كانوا ينوحون على الميت ويندبون به بتعديد شمائله ومحاسنه في زعمهم وتلك الشمائل قبائح في الشرع فيعذب بهما كما يقولون يا مرملة النسوان ومؤتم الولدان ومفرق الاخوان وغير ذلك مما يرويه شجاعة ونحرا وهو حرام شرعا اه وزاد في شرح مسلم عن محمد بن جرير الطبري وغيره أن معناه أنه يعذب بسماعه بكاء أهله ويرق لهم قال عياض هو أولى الاقوال واحتجوا بحديث فيه أن النبي ﷺ زجر امرأة عن البكاء على ابنها وقال ان أحدكم إذا مات استعبر له صويحبه

ويجوز البكاء قبل الموت وبعدة ولكن قبله أولى للحديث الصحيح
 فإذا وجبت فلا تبكين باكية وقد نص الشافعي رحمه الله والأصحاب على
 أنه يكره البكاء بعد الموت كراهة تنزيه ولا يحرم وتأولوا حديث فلا
 تبكين باكية على الكراهة

فيا عباد الله لاتعذبوا إخوانكم وقالت عائشة رضي الله عنها معنى الحديث أن
 الكافر أو غيره من أصحاب الذنوب يعذب في حال بكاء أهله عليه بذنبه لا يبكاهم
 عنه والصحيح من هذه الأقوال ما قدمناه أي إنه محمول على من أوصى بفعله أو
 أهمل الإيصاء بتركه اه (قوله ويجوز البكاء قبل الموت وبعدة) قال في الروض
 وقوله أولى قال الاسنوي ومقتضاه طلب البكاء وبه صرح القاضي ونقله في المهمات
 عن ابن الصباغ ونظر فيه الزركشي والظاهر أن المراد أنه أولى بالجواز لأنه بعد
 الموت يكون أسفاً على ما فات اه ولذا كان بعد الموت خلاف الأولى في المجموع وقيل
 مكروه كما في الروضة وكلام بعضهم قد يفهم التحريم (قوله للحديث الصحيح)
 رواه الشافعي وغيره بأسانيد صحيحة كذا في شرح الروض قال الحافظ قاله عليه السلام
 في قصة عبد الله بن ثابت لما عادته فوجده قد غلب فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غلبنا عليك يا أبا الربيع فصاح النسوة وبكين فجعل جابر بن عتيك يسكتهن فقال صلى
 الله عليه وسلم دعن فإذا وجبت فلا تبكين باكية قالوا يا رسول الله وما الوجوب قال الموت
 وقال الحافظ بعد تخريج هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وأخرجه النسائي وابن
 حبان في موضعين من صحيحه والحاكم اه وفي طريق أخرى للحاكم عن ابن وهب
 عن مالك مخالفة في اسم الصحابي وسماء جابر بن عتيك بفتح الجيم وسكون الموحدة
 وأخرجه كذلك ابن ماجه ورجح الدارقطني قول من سمي الصحابي جبراً (قوله
 وقد نص الشافعي الخ) نقل المصنف في المجموع عن الجمهور أنه بعد الموت خلاف
 الأولى ، قال السبكي وينبغي أن يقال إن كان البكاء لركة على الميت وما يخشى
 عليه من عذاب الله وأحوال القيامة فلا يكون خلاف الأولى وإن كان للجزع
 وعدم التسليم للقضاء فيكره أو يحرم قال الرويان ويستثنى ما إذا غلبه البكاء
 فلا يدخل تحت النهي لانه مما لا يملكه البشر وينبغي أن لا يبكي بحضرة المحتضر

﴿ بَابُ التَّعْزِيَةِ ﴾ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَالسُّنَنِ السَّكْبَرِ لِلْبَيْهَقِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ عَزَى مُصَابَا فَلَهُ
مِثْلُ أَجْرِهِ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ أَيْضًا

﴿ بَابُ التَّعْزِيَةِ ﴾

(قوله روينَا في كتاب الترمذی الخ) في المشكاة رواه الترمذي وابن ماجه ،
وقال هذا غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث علي بن حاصم الراوى ، قال
ورواه بعضهم عن محمد بن سواقه أى بضم المهملة وسكون الواو بعدها كاف بهذا
الاسناد موقوفا أى على ابن مسعود قال ابن حجر في شرحه ومثله لا يقال من قبل
الرأى فله حكم المرفوع فساوى موقوفه ومرفوعه وقال الحافظ بعد التخریج
هذا حديث غريب وأخرجه البزار وقال الترمذی حديث غريب إلا من حديث
علي بن حاصم وهو أكبر ما أنكر عليه * وروى بعضهم عن محمد بن سواقه فلم يرفعه
وقال البيهقي بعد تخریجه من وجه آخر عن علي بن حاصم نحو ما قال الترمذی
وزاد ، وقد روى عن غيره . ثم ذكر الحافظ من رواه عن ابن سواقه غير على
ابن حاصم وذكر من خرج كل رواية بما فيه طول . ثم قال بعد ذكر من
خرج كل طريق من المتابعين لعلي بن حاصم في محمد بن سواقه ، وهؤلاء كلهم متهمون
بسرقه الحديث ولم يذكر الترمذی في الباب غيره كعادته وقد روى من حديث
جابر بلفظه أخرجه ابن عدی ومن حديث غيره اهـ (قوله من عزى) من
التعزية وهى لغة التصبير لمن أصيب بما يعز عليه وقد يطلق على الصبر على المكروه
وشرما الحمل على الصبر بوعد الاجر والتذكير بأن الامور جميعها مرجعها لله تعالى
وأن له ما أخذ وما أعطى والتحذير من الوزر بالجزع والدعاء للبيت المسلم بالمغفرة
ونحو ذلك (قوله مصابا) أى بموت وغيره أى من حمل المصاب على التصبير
والتأسف بمن أصيب بمثل مصيبتة فصبر فللمعزى مثل أجر المصاب لدلالته على
ذلك وقد ورد الدال على خير كفاعله (قوله اسناده ضعيف) قال السيوطى في
حاشيته على سنن ابن ماجه بل أورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال تفرد به
على ابن حاصم عن محمد بن سواقه وقد كذبه شعبة ويزيد بن هارون ويحيى بن معين

عن أبي برزّة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من عَزَى ثُكْلِي كُفِيَ بُرْدًا
في الجنة قال الترمذي ليس إسناده بالقوي

في آخرين وقال الترمذي بعد إخراجهم فقال أكثر ما ابتلى به علي بن ماصم هذا
الحديث تقوم عليه وقال البيهقي هذا الحديث مما أنكره الناس على علي بن ماصم
وكان أكثر كلامهم فيه بسببه ثم ذكر له متابعين قال الحافظ ابن حجر كل متابعيه
أضعف منه بكثير وليس فيها رواية يمكن التعلق بها الا طريق إسرائيل
ذكرها صاحب الكمال من طريق وكيع عنه ولم أقف بعد على إسنادهما وقال
الصلاح العلاني قد رواه ابراهيم بن مسلم الخوارزمي عن وكيع عن قيس بن الربيع
صدوق متكلم فيه لكن حديثه يؤيد رواية علي بن عاصم ويخرج به عن أن
يكون ضعيفا واهيا فضلا عن كونه موضوعا اهـ (قوله عن أبي برزّة الاساسي)
بفتح الهمزة من ولد أسلم بن قصي اختلف في اسمه واسم أبيه فقيل خالد بن نضله
قاله بعض ولده ، وقيل عبد الله بن نضله ، وقيل عبيد بن نضله وهو الصحيح
وقيل اسم أبيه عبد الله ، وقيل طايذ بتحتية فذال معجمة ، وقيل عمرو وأبوه برزّة
صحابي جليل مشهور أسلم وشهد غزوات . منها أحد وخيبر وفتح مكة ، وهو قاتل
عبد الله بن خطل الذي تعلق بأستار الكعبة يوم الفتح ولم يزل يغزو مع رسول الله
ﷺ حتى توفي ﷺ فتحول الى البصرة وله بها دار ، وكان يقوم جوف
الليل وهو شيخ كبير فيتوضأ ولا يوقظ أحدا من خدمه ثم يصلي * روى له عن
رسول الله ﷺ فيما قيل ستة وأربعون حديثا اتفاقا منها على حديثين وانفرد
البخاري بحديثين ومسلم بأربعة ، وكان مع معاوية بالشام وغزا خراسان *
ومات رضي الله عنه بمرو ، وقيل بالبصرة ، وقيل بخراسان ، وقيل بمفازة بين
سجستان وهرات وقال ابن حبان الأشبه سنة أربعة وستين ، وقيل ستين قبل
موت معاوية قاله ابن عبد البر وآخرون ، وقيل سنة خمس وستين ورجحه الحافظ
ابن حجر (قوله ثكلي) أى امرأة ثكلى . قال في النهاية الشكل فقد الولد
وامرأة ثاكل وثكلي ورجل ثاكل وثكلان اهـ ويندب تعزية المصاب كما
سيأتي ولو نساء لكن لا يعزيهن الا زوج أو ذو محرم ويحرم تعزية غيرها

وروي في سنن أبي داود والنسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما حديثاً طويلاً فيه أن النبي ﷺ قال لفاطمة رضي الله عنها ما أخرجك يافاطمة من بيتك قالت أتيت أهل هذا البيت فترحت إليهم ميتهم أو عزيتهم به وروينا في سنن ابن ماجه والبيهقي بإسناد حسن عن عمرو بن حزم رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ما من مؤمن يعزى أخاه بمصيبته إلا كساه الله عز وجل من حلل السمرة يوم القيامة.

قال بعض أئمتنا للشابة دون العجوز البرزة قال في فتح الاله والذي يدل عليه كلام الأئمة أن التعزية للمرأة أو منها ان قارنها محرم كمنظر أو خلوة أو كلام يخشى منه فتنة يحرم تعزيتها سواء الشابة والعجوز وان لم يقتزن به ذلك كرهت في الشابة وأبيحت في العجوز (قوله وروينا في سنن أبي داود والنسائي) زاد في الخلاصة وغيرها بإسناد ضعيف قال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وفي سنده ربيعة بن سيف مختلف فيه لئنه البخاري ، وقال النسائي لا بأس به وقال بعد تخريج حديثه ربيعة صدوق ، وفي نسخة ضعيف كذا ذكر المزي في الاطراف وليس له في النسائي الا هذا الحديث اه (تنبيه) وقع في نسخ الاذكار تقديم حديث عبد الله بن عمرو الذي فيه القصة مع فاطمة على حديث عمرو بن حزم وتأخيرها أنسب لمناسبة حديث عمرو بن حزم للحديثين المذكورين قبله في الباب لاشتغالها على الترتيب في التعزية وانما يستفاد من حديث عبد الله بن عمرو مشروعيتها للنساء والله أعلم (قوله عن عمرو بن حزم) بالحاء المهملة والزاي بن زيد بن لواذان الانصاري الخزرجي نسبه في بني غنم بن مالك بن النجار ، ومنهم من ينسبه في بني مالك ابن جشم ابن الخزرج ، ومنهم من ينسبه لغير ذلك ، يكنى أبا الضحاك أول مشاهد الخندق استعمله ﷺ على أهل نجران ، وهو (١) بنو الحرث بن كعب وهو ابن سبع عشرة سنة بعد أن بعث اليهم خالد بن الوليد فأسلموا ، وكتب له كتابا فيه الفرائض والسنن والصدقات والديات * توفي بالمدينة سنة إحدى وقيل ثلاث

واعلم أن التعزية هي التصبير وذكر ما يسلى صاحب الميت ويخفف حزنه ويهون مصيبتته وهي مستحبة فإنها مستحبة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهي داخلة أيضا في قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وهذا من أحسن ما يستدل به في التعزية وثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه واعلم أن التعزية مستحبة قبل الدفن وبعده قال أصحابنا يدخل وقت التعزية من حين يموت

وقيل أربع وخمسين ، قيل توفي في خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة ، والصحيح أنه توفي بعد الخمسين لأن محمد بن سيرين روى عنه أنه كلم معاوية بكلام شديد لما أراد البيعة ليزيد روى عنه ابنه محمد ، والنضر بن عبد الله السلمي كذا في أسد الغابة (قوله واعلم أن التعزية اطلع) هذا معناها شرعا وسبق معناها لغة في الحديث أول الباب (قوله وذكر ما يسلى صاحب الميت) أي بوعده الاجر على الصبر على المصائب والتذكير بأن الله تعالى ما أعطى ولله ما أخذ والأمر كله لله وعظم كرم الله للقادم عليه ومزيد إحسانه إليه وقد رضى بقضائه وصبر نفسه على ابتلائه (قوله وهي مستحبة) أي على سبيل التأكيد ويسن تعزية جميع أهل البيت ولو صغارا أو نساء بتفصيله السابق فيهن والسيد بمملوكه بل ويعزي كل من حصل له وجد يفقده بخلاف الشامت الفرح بالموت لأن المطلوب بالتعزية من التصبير اطلع مثقف في حقه ويندب البداء باضعفهم عن حمل المصيبة وتخصيص افضلهم بمزيد تليطف ودعاء (قوله على الأمر بالمعروف) وهو الصبر على المصيبة والرضا بالقضاء (قوله والنهي عن المنكر) من التبرم والضجر من الاقدار والاعتراض على ذلك المقتضي لعظيم الاوزار (قوله وهذا) أي اشتغالها على الامر وعلى النهي عن المنكر ودخولها في التعاون على البر بالمأمور به بالآية الشريفة (قوله وثبت في الصحيح) أي من جملة حديث طويل رواه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة هو من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على مصسر يسر الله عليه في الدنيا

ويبقى إلى ثلاثة أيام بعد الدفن والثلاثة على التقريب لاعلى التحديد كذا قاله
 الشيخ الإمام أبو محمد الجويني من أصحابنا قال أصحابنا وتكره التعزية بعد
 ثلاثة أيام لأن التعزية لتسكين قلب المصاب والغالب سكون قلبه بعد
 الثلاثة فلا يجدد له الحزن هكذا قاله الجماهير من أصحابنا وقال أبو العباس
 ابن القاص من أصحابنا لأبأس بالتعزية بعد الثلاثة بل يبقى أبداً وإن طال
 الزمان وحكى هذا الإمام الحرمي أيضاً عن بعض أصحابنا والخيار أنها
 لا تفعل بعد ثلاثة أيام إلا في صورتين استثناهما أصحابنا أو جماعة منهم
 وهما إذا كان المرمى أو صاحب المصيبة غائبا حال الدفن وانفق رجوعه بعد
 الثلاثة قال أصحابنا والتعزية بعد الدفن أفضل منها قبله لأن أهل الميت
 مشغولون بتجهيزه ولأن وحشتهم بعد دفنه لفراقه أكثر هذا إذا لم يرميهم
 جزاء شديداً فإن رآه قدّم التعزية ليسكنهم والله أعلم

والآخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد
 في عون أخيه الحديث (قوله وتبقى إلى ثلاثة أيام) بعد الدفن وقيل ابتداءها من الموت
 وهو ظاهر كلام الروضة وبه صرح جمع قال في شرح الروض والقول بأنه من
 الدفن مفرع على ابتداء التعزية منه أيضا لا من الموت كما أفصح به الخوارزمي فقول
 النووي في المجموع وغيره وقتها من الموت إلى الدفن وبعدها بثلاثة أيام مراده به
 ما قلناه بدليل قوله بعد فذكرنا أن مذهبنا استحبابها قبل الدفن وبعدها ثلاثة أيام وبه
 قال أحمد اه لكن المتجه كما قال بعض المتأخرين مافي المجموع وغيره انها من
 الدفن وإن صرح جمع بخلافه وأولوا عبارته بما تنبؤ عنه (قوله بعد ثلاثة أيام) من
 الدفن كما علمت مافيه (قوله والخيار انها لا تفعل بعد الثلاث الخ) قال الحب
 الطبري وإرضاء الاسنوي والظاهر ابتداءها بعد القدوم بثلاثة أيام ويلحق
 بالغيبة المرض وعدم العلم كما صرح به ابن المقرئ في شرح الارشاد ومثله الحبس
 كما بحثه الاذري قال ابن حجر في الامداد وينبغي أن يلحق بهذه ما يشبهها من

﴿فصل﴾ ويستحب أن يعم بالتعزية جميع أهل الميت وأقاربه الكبار والصغار والرجال والنساء إلا أن تكون امرأة شابة فلا يعز بها إلا تحارمها قال أصحابنا وتعزية الصلحاء والضعفاء عن احتمال المصيبة والصبيان آكد ﴿فصل﴾ قال الشافعي وأصحابنا رحمهم الله يكره الجلوس للتعزية قالوا ويعني بالجلوس أن يجتمع أهل الميت في بيت ليقصدهم من أراد التعزية بل يذبحي أن ينصرفوا في حوائجهم ولا فرق بين الرجال والنساء في كراهة الجلوس لها صرح به الحاملي ونقله عن نص الشافعي رضي الله عنه وهذه كراهة تنزيه إذا لم يكن معها محدث آخر فان ضم إليها أمر آخر من البدع المحرمة كما هو الغالب منها في العادة كان ذلك حراماً من قبائح المحرمات فانه محدث وثبت في الحديث الصحيح أن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة ﴿فصل﴾ وأما لفظ التعزية فلا حرج فيه فبأي لفظ عزاه حصلت

اعذار الجماعة فتبي في ذلك الى زوال المانع أى ويمتد بعده لثلاث اه (قوله جميع أهل الميت) قال الزركشي المستحب التعزية لكل من يحصل عليه وجد حتى بالزوجة والصديق وتعبيرهم بالاهل جرى على الغالب (قوله فلا يعز بها الا محارمها) أى أو من في معانهم من زوجها وعندها الثقة وسبق تفصيل في تعزية الاجنبي وفي التحفة لابن حجر الشابة لا يعز بها الا نحو محرم أى يكره ذلك كابتدائها السلام ويحتمل الحرمة وكلامهم اليها أقرب لان في التعزية من الوصلة وخشية الفتنة ما ليس في مجرد السلامة أما تعزيتها له فلا شك في حرمتها عليه كسلامها اه والاوجه ما سبق عنه في فتح الاله من التفصيل (قوله يكره الجلوس للتعزية) قالوا لانه محدث وهو بدعة ولانه يحدد الحزن ويكلف المعزي ومائت عن عائشة من أنه صلى الله عليه وسلم لما جاء خبر قتل زيد ابن حارثة وجعفر وابن رواحة جلس في المسجد يعرف في وجهه الحزن فلا نسلم أن جلوسه كان لاجل أن يأتوه الناس فيعزوه فلم يثبت

وَأَسْتَحَبُّ أَصْحَابَنَا أَنْ يَقُولَ فِي تَعْزِيَةِ الْمُسْلِمِ بِالْمُسْلِمِ أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ
وَأَحْسَنَ عَزَاكَ وَغَفَرَ لِمَيْتِكَ وَفِي الْمُسْلِمِ بِالْكَافِرِ أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ وَأَحْسَنَ
عَزَاكَ وَفِي الْكَافِرِ بِالْمُسْلِمِ أَحْسَنَ اللَّهُ عَزَاكَ وَغَفَرَ لِمَيْتِكَ وَفِي الْكَافِرِ
بِالْكَافِرِ أَخْلَفَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَأَحْسَنُ مَا يُعْرَى بِهِ مَارَوَيْنَا فِي صَحِيحِي
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَرْسَلْتُ إِحْدَى
بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِ تَدْعُوهُ وَتُخْبِرُهُ أَنَّ صَبِيًّا لَهَا أَوْ ابْنًا فِي الْمَوْتِ فَقَالَ

ما يدل عليه (قوله واستحب بعض اصحابنا) قال الحافظ ولم يذكر دليله من الاثر
أسند الى أبي خالد الوالى بكسر اللام وتخفيف الموحدة أن النبي ﷺ عزي رجلا
فقال رحمه الله ويأجرك قال الحافظ بعد تخريجه هذا مرسل حسن الاسناد أخرجه
ابن أبي شيبة والبيهقي وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمرو بن الزبير انهما كانا
يقولان في التعزية أعقبك منه عقيب صالحة كما أعقب عباده الصالحين قال الحافظ
وسنده حسن ثم أخرج الحافظ عن الشافعي بسنده الى جعفر الصادق عن أبيه عن
جده قال لما توفي رسول الله ﷺ وجاءت التعزية فسمعوا قائلاً يقول إن
في الله عزاء من كل مصيبة وخلقا من كل هالك ودركا من كل فان فبالله فثقوا
وإياه فارجوا فان المصاب من حرم الثواب أخرجه البيهقي قال وروى من وجه آخر
عن جابر ومن وجه آخر عن انس وأوردها في آواخر الدلائل فلما حديث أنس
فوقع لنا بعلو في المعجم الاوسط ثم ذكر الحافظ من خرج حديث جابر ومافيه
من المخالفة فراجع اهـ (قوله واحسن عزاءك) بالمد أى جعل صبرك حسنا
وانما قدم في التعزية الدماء للمصاب لانه المخاطب وليوافق قوله ﷺ اللهم اغفر
لحينا وميتنا فبدأ بالحى فحول في تعزية الكافر بالمسلم تقديما للمسلم (قوله الكافر)
ظاهر عبارته اشمول الكافر فيها الحربى وغيره أن الحربى يعزى واختلف فيه
فاطلق الجليل وغيره أنه لا يعزى وهو قضية كلام الروضة وقال الشيخ أبو حامد
لا يعزى بمعنى أنها تكره قال في شرح الروض وهو الظاهر إلا ان يرجى اسلامه
فينبغى ندها أخذنا من قول السبكي ينبغى أنه لا يندب تعزية الذمى بالذمى أو بالمسلم
الا اذا رجي اسلامه تألفاً وفي المجموع عدم ندها قال في المهمات وكلام جماعة منهم

لِلرَّسُولِ أَرْجِعْ إِلَيْهَا فَأَخْبِرْهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ شَيْءٍ
عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَمَرْهَا فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ قُلْتُ فَهَذَا
الْحَدِيثُ مِنْ أَعْظَمِ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى مَهَمَّاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْ
أُصُولِ الدِّينِ وَفُرُوعِهِ وَالْآدَابِ وَالصَّبْرِ عَلَى النَّوَازِلِ كُلِّهَا وَالْمُؤَمَّرِ
وَالْأَسْقَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَخَذَ أَنَّ الْعَالَمَ
كُلَّهُ مِلْكٌ لِلَّهِ تَعَالَى فَلَمْ يَأْخُذْ مَا هُوَ لَكُمْ بَلْ أَخَذَ مَا هُوَ لَكُمْ عِنْدَكُمْ فِي مَعْنَى
الْعَارِيَةِ وَمَعْنَى لَهُ مَا أُعْطِيَ أَنَّ مَا وَهَبَهُ لَكُمْ لَيْسَ خَارِجًا عَنْ مِلْكِهِ بَلْ هُوَ
لَهُ سُبْحَانَهُ يَفْعَلُ فِيهِ مَا يَشَاءُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلَا تَجْرَعُوا فَإِنَّ
مَنْ قَبَضَهُ قَدْ انْقَضَى أَجَلُهُ الْمُسَمًّى فَمُحَالٌ تَأْخُرُهُ أَوْ تَقْدُمُهُ عَنْهُ فَإِذَا عَلِمْتُمْ هَذَا

صاحب التنبيه كالصريح في نذرها اه اي مطلقا وعبارة هذا الكتاب قريب من ذلك
فانه قال ويعزى الكافر وهو اسم جنس يشمل الحربى وغيره والله أعلم (قوله ان
الله ما أخذ) هو مقتبس من قوله تعالى انا لله وجملة وله ما أعطى تا كيد مناسب
للمقام وقدم ذكر الاخذ على الاعطاء وان كان متأخرا في الواقع لما يقتضيه
المقام والمعنى أن الله اذا اراد أن يأخذه فهو الذى اعطاه فان أخذه أخذ
ماله فلا ينبغي الجزع اذا استعید منه وماء فيه وفيما بعده مصدريه ويحتمل أن
تكون موصولة والعائد محذوف فعلى الاول التقدير لله الاخذ والاعطاء
وعلى الثانى لله الذى أخذ من الاولاد ما أخذ منهم وله ما أعطى منهم أو مما هو أعم
من ذلك وكل شىء أى ما أخذه وأعطاه من الاعمار والارزاق عنده أى كائن فى
علمه مكتوب عند ملائكته ملتبس بأجل مسمى معين لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه
فعم الجزع حينئذ لا فائدة له بل هو سبب لفقد الثواب وعظم المصائب والجملة
ابتدائية معطوفة على الجملة قبلها ويجوز فى كل النصب عطفا على اسم أن فيستحب
التأکید أيضا عليه (قوله فلتصبر) أى بأن تحتمل مرارة فقده من غير أن يظهر
عليها شىء من أنواع الجزع (قوله ولتحتسب) أى تدخر ثواب فقده والصبر عليه
عند الله وكل من تصبر وتحتسب أمر للغاية المؤنثة قال فى فتح الاله أو الحاضرة

كَلَهُ فاصبرُوا وَاِحْتَسِبُوا مَا نَزَلَ بِكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ بْنِ إِيَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ فَقَدْ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بُنِيَّةُ الَّذِي رَأَيْتَهُ
هَلَاكَ فَتَقِيهِ النَّبِيُّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ بُنِيَّةٍ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ هَلَاكَ فَعَرَّاهُ عَلَيْهِ نَمَّ
قَالَ يَا فُلَانُ أَيُّمَا كَانَ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَنْ تَمْتَعَ بِهِ عُمُرُكَ أَوْ لَا تَأْتِيَ غَدًا بِأَبَاكَ مِنْ

نظير فبذلك فليفرحوا وعلى هذا فالمبلغ هذا اللفظ بعينه وعلى الاول المبلغ معناه
ويؤخذ من الخبر نذب أمر ذى المصيبة بالصبر قبل وقوعها ليخفف قلقه عند
وقوعها اه ولم يظهر قوله أو الحاضرة اذ لو كان للمؤتة الحاضرة لتعين الاتيان
بياء المخاطبة والله تعالى أعلم (قوله وروينا في كتاب النسائي الخ) ولفظه كان
يختلف الیہ رجل من الانصار ومعه ابن له فقال له ﷺ ذات يوم اتجه يا فلان قال
نعم فاحبك الله كما احبه قال ففقدته النبي ﷺ فسأل عنه فقالوا يا رسول الله مات ابنه
فقال له رسول الله ﷺ أما ترضي أن لا تأتي يوم القيامة بإمام أبواب الجنة الا جاء
يسعى حتى يفتحه لك فقال رجل يا رسول الله أله وحده أو لكنا قال بل لكلكم قال
الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه احمد عن يزيد بن هارون ووكيع
فرقهما عن شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي
الغلاس عن يحيى بن سعيد القطان عن شعبة وهؤلاء متفق على التخريج لهم في الصحيحين
وكذا معاوية بن قرة لم يبق الا الصحابي فعجب من اقتصار الشيخ على تحسين سنده وقد
صححه ابن حبان والحاكم وأخرجه ابن حبان من رواية وكيع والحاكم من رواية
آدم ابن أبي إياس عن شعبة وله شاهد عند احمد من رواية حسان بن كريب عن
حوشب صاحب رسول الله ﷺ فذكر نحوه وفيه أن الصبي كان كدأب وفيه أنه
فقدته ستة أيام وفي آخره أتعب أن يكون كهلا كفضل الكمول أو يقال أدخل الجنة
جزاء بما أخدمتك وشاهد آخر عند الطبراني من حديث ابن عمرو زاد فيه بعد قوله
أحبك الله كما احبه فقال إن الله أشد حبا لي منك وفي آخره اترضى أن يكون ابنك
مع ابني ابراهيم يلاعبه تحت ظل العرش قال بلى اه (قوله عن أبيه) أى قرة بضم
القاف وتشديد الراء وهو ابن إياس المنزني جد إياس بن معاوية بن قرة قاضي البصرة
(١٠ - فتوحات - رابع)

أبواب الجنة الا وجدتة قد سبقك إليه يفتحك لك قال يا نبي الله بل يسبقني الى

الموصوف بالذكاء وكان قرة يسكن البصرة روى شعبة عن أبي إياس معاوية بن قرة قال جاء أبي الى رسول الله ﷺ وهو غلام صغير فمسح رأسه واستغفر له قال شعبة فقلت أله صحبة قال لا ولكنه كان على عهد رسول الله ﷺ وعن معاوية بن قرة عن أبيه قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله أرني الخاتم قال أدخل يديك قال فأدخلت يدي في جرابه فجعلت أمس أنظر الى الخاتم فإذا هو على نفص كقفه مثل البيضة فما منعه ذلك أن يدعو الى وإن يدي لفي جرابه قال أبو عمر قرة هذا قتلته الازارقة وذلك أن عبد الرحمن بن عنبس وهو ابن عبد الله بن عامر بن كريز وكان في عسكر قرة ابن أبياس المزني وابنه معاوية فقتل قرة ذلك اليوم وقتل معاوية قاتل أبيه كذا في أسد الغابة لابن الأثير وفي النهاية حديث قرة المزني قال أتيت النبي ﷺ فأدخلت يدي في جرابه الجربان بالضم أي للجيم والراء وتشديد الموحدة جيب القميص والالف والنون زائدتان اه (قوله الا وجدتة قد سبقك اليه اظ) قال القرطبي في التذكرة في هذا الخبر دليل على ان اطفال المسلمين في الجنة لان الرحمة اذا نزلت بأبائهم بسببهم استحال أن يرحموا من أجل من ليس بمرحوم قال أبو عمر بن عبد البر هذا اجماع في ان اطفال المسلمين في الجنة ولم يخالف في ذلك الا فرقة شذت فجعلتهم في المشيئة وهو قول مهجور مردود باجماع الحجة الذين لا يجوز مخالفتهم ولا يجوز على مثلهم الغلط والله أعلم وأما حديث الشقي من شقي في بطن أمه فمخصوص بغير اطفال المسلمين أو من مات من اطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشق بدليل الاحاديث والاجماع وأما حديث خلق الله الجنة وخلق لها اهلا وهم في أصلاب آبائهم وكذلك النار فهو ساقط مردود بالاجماع ورواية طلحة بن يحيى ضعيف اه قلت وفي تضعيف الخبر مع كونه في صحيح مسلم وغيره نظر من أن الخبر لا ينافي ما ذكر لما تقرر آنفا من إمكان حمل من مات من اطفال المسلمين على من خلق للجنة وهم في أصلاب الاباء والله أعلم (قوله يفتحك لك) أي لتدخل به أو معه وأنت في غاية السرور بولدك فوق السرور بذلك الفوز بالنعيم المقيم قال الحافظ روى البيهقي في مناقب

الجنة فيفتحها لي هو أحبُّ إلى قالَ فذلك لك وروى البيهقيُّ بإسنادٍ في مناقب الشافعيُّ رحمهما الله أنَّ الشافعيُّ بلغه أنَّ عبد الرحمن بن مهديٍّ رحمه الله مات له ابنٌ فجزعَ عليه عبد الرحمن جزعاً شديداً فبعثَ إليه الشافعيُّ رحمه الله يأخى عزَّ نفسك بما تُعزِّي به غيرك واستقمح من فعلك ما تستقمحه من فعل غيرك واعلم أنَّ أمضَ المصائب فقد مرورٌ وحرمانٌ أجرٌ فكيف إذا اجتمع مع اكتسابٍ وزرٍ فتناولَ حظك يأخى إذا قُربَ منك قبلَ أن تطلبه وقد نأى عنك ألمك عندَ المصائب صبراً وأحرزَ لنا ولك بالصبرِ أجراً وكتبَ إليه إني معزيك لا أتى على ثقةٍ * من الخلوِّ ولكن سنة الدين

الشافعيُّ الخ هو كما قال وقد ذكر الشيخ بعد آثار (١) عن بعض الصحابة وعن التابعين بغير سند ولا نسبة لمخرج و بعضها في كتاب التعازي للبدائي بغير سند و بعضها في كتاب العزاء لابن بكرة بن أبي الدنيا بإسناده فلم أر الاطالة بسوقها (قوله ابن مهدي) على وزن مرمى (قوله فجزع له جزعاً شديداً) قال البيهقي في مناقب الشافعي حقي امتنع من الطعام والشراب فبلغ ذلك الشافعي فكتب الخ (قوله عز نفسك) أي صبرها على مضى المصائب بما يصبر به غيرك من التأمل فيما جاء من الأحاديث بوعده الثواب وحسن المكاب لمن صبر على مصيبتة واحتسب مولاة في بليته (قوله واستقمح الخ) أي فان غيرك يستقمح ما صدر منك من القبيح وان كان ربما يحسن القبيح ما قام بالإنسان من الميل لذلك الشيء والعناية به (قوله امض) بفتح الميم وبالضاد المعجمة المشددة أي أوجع المصائب وآلمها (قوله وحرمان أجر) الواو على بابها بدليل أنه جاء في رواية أخرى عنه في محلها مع وبدليل قوله بعد فكيف إذا اجتمع مع وزرأي فتجتمع عليه ثلاث مصيبات فقد السرور وحرمان الاجوروا اكتساب الوزر الناشئ عن فعل مانه عنه مما يدل على الجزع والتبرم من القدر (قوله فتناول حظك) أي خذ حظك من الاجر بعظم الصبر وحفظ اللسان والجنان عما لا يرضى المولى سبحانه (قوله وقد نأى عنك) لكونك كدرت بما فعلت بما يدل على الجزع المانع من الثواب الموجب لعظم المصائب (قوله وأحرز) وفي نسخة وأجزل (قوله

فما المعزى بباقي بعد ميته * ولا المعزى ولو عاشا إلى حين
وكتب رجل إلى بعض إخوانه يعزيه بابنه أما بعد فإن الولد على والده
مأعاش حزن وفتنة فإذا قدمه فضلة ورحمة فلا تخرج على ما فاتك من
حزنه وفتنته ولا تضيع ما عوضك الله عز وجل من صلاته ورحمته وقال
موسى بن المهدي لبراهيم بن سالم وعزاه بابنه أسرك وهو بليته وفتنة
وأحزنك وهو صلوات ورحمة وعزى رجل رجلا فقال عليك بتقوى الله
والصبر فيه يأخذ المحتسب وإليه يرجع الجازع وعزى رجل رجلا فقال
إن من كان لك في الآخرة أجرا خيرا من كان لك في الدنيا سرورا وعن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه دق ابنه له وضحك عند قبره فقيل له

ثقة) بكسر المثلثة مصدر حذف فاؤه كعهده أي لست على وثوق من الخلود وفي نسخة
على طمع والخلود المكث الطويل وذلك أن الانسان خفى عليه وقت وفاته وزمن
انصرام حياته (قوله حزن) أي أن كان له عاقا وفي الامور شاقا (قوله وفتنة) أي
ان كان بضد ذلك فانه ربما يفتن بمحبته بمقتضى الطبع البشرى ويتقاعد بها عن
نيل علي المقام من الطاعات السنية والمقامات العلية قال تعالى واعلموا أنما أموالكم
واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم أي فلا يفتن المرء بهما فيؤثر محبتهما على ما عند
الله تعالى فيجمع المال ويؤثر حب الدنيا على طاعة الله عز وجل فان الله عنده اجر عظيم
(قوله فاذا قدمه) بتشديد الدال أي اذا مات قبله واحتسب اجر مصيبته فيه عند ربه فهو له
صلوة ورحمة قال تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (قوله ولا تضيع) مضارع من
التضييع أي لا تنسب في ضياع ما عوضك الله به عنه الصلوات والرحمة بان تفعل ما يمنع
الاجر ويجلب الوزر (قوله والصبر فيه) أي في فقد المصائب به المفهوم من المقام (قوله
يأخذ المحتسب) بالرفع فاعل يأخذ وحذف مفعوله للتعميم أي يأخذ المحتسب من جزيل
الصلوة ما أشار إليه قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (قوله وإليه) أي
إلى الصبر يرجع الجازع لطول المدة وهون الشدة فيسلو كما يسلو البهايم ويذهب

رجلٌ عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه على ابنه عبد الملك رضى الله عنه
 قال عمر الأمر الذي نزل بعبد الملك أمرٌ كنا نعرفه فلما وقع لم ننكره ومن
 بشر بن عبد الله قال قام عمر بن عبد العزيز على قبر ابنه عبد الملك فقال رحك
 الله يا بني فقد كنت ساراً مولوداً وباراً ناشئاً وما أحب أنى دعوتك فأجبتني ومن
 مسلمة قال لما مات عبد الملك بن عمر كشف أبوه عن وجهه وقال رحك الله يا بني قد
 سررت بك يوم بشرت بك ولقد عمرت مسرراً بك وما أنت على ساعة أنا فيها أضرب
 من ساعتي هذه أما والله أن كنت لتدعوا بك إلى الجنة وقال أبو الحسن المدائني
 دخل عمر بن عبد العزيز على ابنه في وجهه فقال يا بني كيف تجدك قال أجدني في
 الحق قال يا بني لأن تكون في ميزاني أحب إلي من أن تكون في ميزانك فقال

ميمون بوزن مفعول بين ميميه تحتية سا كنة وأخره نون ومهران بكسر الميم واسكان
 الهاء بعدها راء آخره نون (قوله بشر بن عبد الله) ضبطه الطاهر الاهدل بحاشية
 أصله أنه بالسین المهملة وهو الخلواني قال ووقع في بعض النسخ بالمعجمة يا بني بفتح
 الياء أو كسرهما أو سكونها وسبق بيان وجوها في باب ما يقول إذا دخل بيته (قوله
 فقد سررت بك) بالبناء للمفعول أي بمقتضى الطبع البشري أو الباعث الايمانى لما
 فيه من تكثير سواد الامة المحمدية المباهى بكثرتها يوم القيامة سيد البرية عليه السلام
 (قوله أما والله الخ) أما فيه للاستفتاح والقسم لتأكيد ما سبقه من كونه في تلك الساعة
 أسريه منه في سائر الساعات لسكونه يدعوه للجنة كما ورد في من مات له فرط أنه لا ياتي
 باباً من الجنة الا وجده قد سبقه اليه فأن في قوله أن كنت بفتح الهمزة كما هو مضبوط
 في نسخة صحيحة فهي مصدرية ولام العلة محذوف ويحتمل أن تكون بكسر الهمزة
 وتكون ان بمعنى اذ أو تكون شرطية حذف جوابها اسبق ما يدل عليه وعليه فاه أن
 يقال انها وضعت موضع اذا الموضوعه للتحقيق واما أن يقال ان تحقيق هذا المقام
 موقوف على الصبر على جريان الاقدار والرضا بالقضاء وذلك قل لا يحصل فيفوت
 هذا المقام لخسن الاتيان بما لا يدل على الجزم والله أعلم (قوله في الحق) أي الموت

يَأْتِي لَنْ يَكُونَ مَأْجِبٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَأْجِبٌ وَعَنْ جُوزِيَّةَ بْنِ
أَمِيَاءَ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ إِخْوَةَ ثَلَاثَةِ شَهَدُوا يَوْمَ تُسْتَرَفَاسْتَشْهَدُوا فَخَرَجَتْ أُمُّهُمْ
يَوْمًا إِلَى السُّوقِ لِبَعْضِ شَأْنِهَا فَتَلَقَّاهَا رَجُلٌ حَضَرَ تُسْتَرَفَاسَأَلَتْهُ عَنْ
أُمُورِ بَنِيهَا فَقَالَ اسْتَشْهَدُوا فَقَالَتْ مَقْبَلِينَ أَوْ مُدْبِرِينَ قَالَ مَقْبَلِينَ قَالَتْ الْحَمْدُ
لِلَّهِ نَالُوا الْفُوزَ وَحَاطُوا الدِّمَارَ يَنْفَسِي هُمُ وَأَبِي وَأُمِّي قُلْتُ الدِّمَارَ بِكَسْرِ
الدَّالِ الْمُعْجِيةِ وَهُمْ أَهْلُ الرَّجْلِ وَغَيْرُهُمْ مِمَّا يَحِقُّ عَلَيْهِ أَنْ يُحْمِيَهُ وَقَوْلُهَا حَاطُوا
أَيَّ حَفِظُوا وَرَعَوْا وَمَاتَ ابْنُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَنْشَدَ

وما الدهرُ إلَّا هَكَذَا فَاصْطَبِرْ لَهُ * رَزِيَّةٌ مَالٍ أَوْ فِرَاقُ حَبِيبٍ

قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ مَاتَ الْحَسَنُ وَالِدُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ وَعُبَيْدُ اللَّهِ
يَوْمَئِذٍ قَاضِي الْبَصْرَةِ وَأَمِيرُهَا فَكَثُرَ مِنْ يُعْرِيه فَذَكَرُوا مَا يَتَّبِعُونَ بِهِ جَرَعُ

والحق يطلق على كل ثابت سواء كان عينا كالجنة حق أو لا كالموت حق (قوله
يَأْتِي) الياء فيه عوض عن ياء المتكلم فيجوز فيه وفي أمت في النداء فتح
الياء وكسرها والكسر أكثر في كلامهم لكن الفتح أقبس وسمع ضمها تشبيها بنحو
ثبة وهبه وهو شاذ ولا يجمع بين ياء المتكلم والالف والتاء الا في الضرورة فيقال يا
أبني أو الالف يَأْتِي (قوله جويرة) وهو على وزن تصغير جارية وهو ابن أسماء بن عبيد
الضبي توفي سنة ثلاث وسبعين كذا في التقريب للحافظ بن حجر (قوله تستر) هو
بضم التاء الاولى وفتح الثانية بينهما سين مهملة وقد تعجم آخره راء مهملة (قوله نالوا
الفوز) أي الموعود به في القرآن بقوله عز وجل وذلك هو الفوز العظيم (قوله رزية
مال) الرزية بفتح الراء وكسر الزاي بعدها تحتية بوزن فعيلة من الرزء وهو المصيبة
بفقد ما يعز على الانسان مأخوذ من الرزء وأصله النقص وبعد هذا البيت في نسخة
بيت آخر هو قوله .

وقد فارق الناس الاحبة قبلنا * وأعيادوا الموت كل طيب

قوله وأعياء فيه تلميح إلى الحديث المرفوع تداووا فان الله تعالى لم يضع داء إلا وضع

الرَّجُلِ مِنْ صَبْرِهِ فَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ شَيْئًا كَانَ يَصْنَعُهُ فَقَدْ جَزَعَ قُلْتُ
وَالْآثَارُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذِهِ الْأَحْرُفَ لِيَلَّا يَخْلُو هَذَا
الْكِتَابُ مِنَ الْإِشَارَةِ إِلَى طَرَفٍ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل﴾ في الإشارة إلى بعض ماجرى من الطاعون في الإسلام
والمقصود بنزيره هنا التصبر والحمل على التآمى وأن مصيبته الإنسان قليلة
بالنسبة إلى ما جرى قبله قال أبو الحسن المدائني كانت الطوابع المشهورة العظام

له دواء إلا السام يعني الموت (قوله إذا ترك شيئاً الخ) بنى ترك للفاعل إعلاما بأن
علامة الجزع إنما هو ترك شيء من عوائده على سبيل الاختيار أما إذا غلب عليه ولم
يتمكن من فعل ذلك فلا يؤاخذ به لعدم تكليفه «فائدة» قال الحافظ من ألقاظ التعزية
ما ورد أن معاذ بن جبل مات ابن له فكتب إليه رسول الله ﷺ يعزيه من محمد
رسول الله إلى معاذ بن جبل سلام عليك فاني أحمده اليك الله لا إله إلا هو أما بعد
فأعظم الله لك الاجر وألهمك الصبر ورزقنا وإياك الشكر، فان أنفسنا وأهلنا
وأولادنا من مواهب الله الهنية وعواريه المستودعة وإن ابنك متعك الله به في غبطة
وسرور وقبضه منك إلى أجر كثير الصلاة والرحمة والهدى إذا احتسبت فاصبر ولا
يحبط أجرك جزعك فتندم واعلم أن الجزع لا يرد ميتا ولا يدفع حزنا وما يأتيك فكأن قد
والسلام قال سليمان ابن أحمد في رواية خليل لا يروى عن معاذ إلا بهذا الاسناد
كذا قال وأخرجه الحاكم في المستدرک في ترجمة معاذ بن جبل وقال حسن غريب
وبجاشع بن عمر وليس من شرط هذا الكتاب قال الحافظ قلت ذكره العقيلي في
الضعفاء وجاء عن يحيى بن معين عدة أحاديث استنكرها وأخرج الحافظ القصة
من وجه آخر بنحو ذلك وقال بعد تخريجها أخرجه أبو نعيم في ترجمة معاذ من الحلية
وتسكلم في محمد بن سعيد الشامي المشهور بالمصلوب بانه قتل على الزندقة وصلب وقد
أخرج له ابن ماجه والترمذي لكن صرح جماعة من الأئمة بتكذيبه

﴿فصل في الإشارة إلى بعض ماجرى من الطاعون في الإسلام﴾
قال الجوهرى الطاعون وزنه فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالا
على الموت العام كالوباء ويقال طعن فهو مطعون وطعين إذا أصابه الطاعون

في الإسلام خمسة طاعون شيرورة بالمداخن في عهد رسول الله ﷺ سنة ست من الهجرة ثم طاعون عمواس في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان بالشام

وكذا إذا أصابه الطعن بالرمح قال ابن عبد البر الطاعون غدة كغدة البعير تخرج في المراق (١) والابطال قال غير واحد من أهل العلم وقد تخرج في الأيدي والأصابع وحيث شاء الله من البدن وهو وخزأعد اثنا من الجن كما ثبت في الأحاديث الكثيرة وما قيل أنه لو كان من الجن كيف يقع في رمضان مع تصفيد الشياطين فيه وتسلسلهم يجاب عنه كالجواب عن وقوع المعاصي فيه وإن المراد تعطيلها عن معظم العمل فلا يصلون من الناس إلى مثل ما يصلون إليه في غير رمضان وليس المراد لإبطال عملها فيه بالسكينة واجيب بانجوبة أخرى أودعها الحافظ السيوطي مؤلفه في الطاعون قال الحافظ ابن حجر وغيره والطاعون أخص من الوباء فإن الوباء هو المرض العام فقد يكون بطاعون وقد لا يكون فكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا وقد ثبت في الحديث أن المدينة لا يدخلها الطاعون وقد دخلها الوباء فمضى الصحيحين عن عائشة قد مننا المدينة وهي أو بأرض الله وأحاديث أخر بمعناه (قوله شير وبه) بكسر الهمزة المعجمة واسكان التحتية وضم الراء بعدها واو ساكنة ثم ياء تحتية مفتوحة ثم هاء ويجوز فيه فتح الراء والواو واسكان الياء وكسر الهاء وسبق جواز الوجهين وعلى الأول أكثر المحدثين فرارا من لفظ وبه قال ابن حجر في تأليفه في الطاعون وهذا أول طاعون وقع في الإسلام قال ولم أعلم كم مات فيه فاحكيه قال السيوطي ولم يمت فيه أحد من المسلمين (قوله ثم طاعون عمواس) هو بفتح العين المهملة والميم وقد تسكن وتخفيف الواو آخره سين مهملة قال المصنف اسم قرية بين الرملة وبيت المقدس نسب إليها لأنه بدامنها وقال سمي بذلك لأنه عم الناس وتواسوا فيه حكاهما الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة أن عبيدة بن الجراح اه وقيل لأنه عم وآسي وذ كرسيف بن عمر عن شيوخه قالوا لما كان طاعون عمراس وقع مرتين لم ير مثلهما وطال مكثه وذلك أنه وقع بالشام في الحرم وصفر ثم ارتفع ثم عاد ومني فيه خلق كثير من الناس وكان ذلك في زمن خلافة عمر رضي الله عنه سنة سبع عشرة وقيل سنة ثمان عشرة وفي هذه السنة لعني ثمان عشرة اجذبت الأرض فكانت الريح تسفي ترابا كالرماد ويسمى مام الرماد وجعلت الوحوش تأوى إلى الناس واستسقى فيها عمر

مات فيه خمسة وعشرون ألفاً ثم طاعون في زمن ابن الزبير في شوال سنة تسع وستين مات في ثلاثة أيام في كل يوم سبعون ألفاً مات فيه لانس بن مالك رضي الله عنه ثلاثة وثمانون ابناً وقيل ثلاثة وسبعون ابناً ومات لعبد

بالعباس رضي الله عنهما فسقوا (قوله ومات خمسة وعشرون ألفاً) قال السيوطي وقيل ثلاثون ألفاً (قوله ثم طاعون في زمن ابن الزبير) هذا الطاعون وقع بالبصرة ويسمى طاعون الجارف وسمى بذلك لأنه جرف الناس كما يجرف السيل الأرض فيأخذ معظمها (قوله في شوال الخ) قال ابن كثير هذا هو المشهور والذي ذكره شيخنا الذهبي وغيره وقيل أنه وقع في سنة أربع وستين وبه جزم ابن الجوزي في المنتظم وقيل سنة سبعين ، وقيل سنة ست وسبعين وقيل سنة ثمانين قال ابن كثير حكاه بن جرير عن الواقدي وفي شرح مسلم للمصنف قال الحافظ بن عبد البر في أول التمهيد مات أيوب السخيتاني في سنة اثنين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف ونقل ابن قتيبة في المعارف عن الأصمعي أن طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين وكذا قال أبو الحسين محمد بن علي بن أبي يوسف المدائني في كتاب المغازي أنه كان في سنة سبع وستين في شوال وكذا ذكر الكلاباذي في رجال البخاري معني هذا فإنه قال ولد أيوب السخيتاني سنة ست وستين وفي قول أنه ولد قبل الجارف بسنة ، قال القاضي عياض في هذا الموضع كان الجارف سنة تسع عشرة ومائة ، وذكر الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة عبد الله بن مطرف عن يحيى بن القطان قال مات مطرف بعد طاعون الجارف سنة اثنين وثمانين ، وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك وأنه ولد بعد الجارف ، ومات سنة سبع وثلاثين ومائة فهذه أقوال متعارضة فيجوز أن يجمع بينها أن كل طاعون من هذه يسمى جارفاً لأن معنى الجرف موجود فيها جميعها اهـ ، ثم الذي وقفت عليه في شرح مسلم فيما نقله أنه على قول المدائني سنة سبع وستين بتقديم السين على الموحدة ، والذي وقفت عليه في نسخة الأذكار المصححة تسع وستين بتقديم المثناة على السين ، ولعل - عنه قولين في ذلك أو أحدهما من تحريف الكتاب للكتاب (قوله في كل يوم سبعون ألفاً) أي على سبيل التقريب وألغاء الكسر

الرحمن بن أبي بكر أربعون أبناء ثم طاعونُ الفتياتِ في شوال سنة سبعٍ
وثمانين ثم طاعونُ سنة إحدى وثلاثين ومائة في رجب واشتد في رمضان
وكان يُحصى في سكة المربد في كل يوم ألف جنازة ثم خف في شوال وكان
بالكوفة طاعون سنة خمسين وفيه توفي المغيرة بن شعبة هذا آخر كلام المدائني وذكر
ابن قتيبة في كتابه المعارف عن الأصمعي في عدد الطواعين نحو هذا وفيه
زيادة ونقص قال وسُمي طاعونُ الفتياتِ لأنه بدأ في العذارى بالبصرة
وواسط والشام والكوفة ويقال له طاعونُ الأشراف لما مات فيه من
الأشراف قال ولم يقع بالمدينة ولا مكة طاعون قط ، وهذا الباب واسع
وفيما ذكرته تنبيه على ما تركته وقد ذكرت هذا الفصل أبسط من هذا
في أول شرح صحيح مسلم رحمه الله وبالله التوفيق

الزائد على العقد ، والا فقد قال كثير انه توفي أول يوم منه من أهل البصرة سبعون
ألها ، وفي الثاني منه أحد وسبعون ألفا ، وفي الثالث منه ثلاثة وسبعون
ألها (قوله ثم طاعون سنة إحدى وثلاثين ومائة) وقع ذلك بالبصرة يقال له
طاعون مسلم بن قتيبة (قوله وكان بالكوفة طاعون سنة خمسين الخ) كان وقوعه
بالكوفة سنة تسع وأربعين فخرج عنها المغيرة بن شعبة قارا ، فلما ارتفع الطاعون
رجع إليها فأصابه الطاعون فمات في سنة خمسين ذكره ابن كثير في تاريخه ، قال
ابن كثير في سنة ثلاث وخمسين مات زياد بن أبي سفيان مطعونا (قوله المربد)
في الصحاح المربد الموضع الذي يحبس فيه الأبل وغيرها ، ومنه سمي مربد المقبرة
اه (قوله لأنه بدأ بالعذارى) ، وقال السيوطي سمي طاعونُ الفتياتِ لكثرة
من مات فيه من النساء الشواب والعذارى (قوله ويقال له طاعونُ الأشراف الخ)
قضية كلام السيوطي ان طاعون الفتيات غير طاعون الأشراف لأنه ذكر طاعون
الفتيات وما يتعلق به ، ثم قال طاعونُ الأشراف وقع والحجاج بواسط اه (قوله
ولم يقع بالمدينة ولا بمكة) وأخرج الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله

﴿ بَابُ جَوَازِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيْتِ وَقَرَابَتِهِ بِمَوْتِهِ وَكَرَاهَةِ النَّعْمَى ﴾

ﷺ « على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال » ، وفي البخارى عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « المدينة يأتها الدجال فيجد الملائكة فلا يدخلها ، ولا يدخلها الطاعون أن شاء الله » * قال بعضهم هذه معجزة له ﷺ لأن الأطباء ممن آخرهم عجزوا عن رفع الطاعون عن بلد بل عن قرية ، وقد امتنع الطاعون من المدينة بدعائه وخبره هذه المدة المتطاولة ولا منافاة بين رفعه وبين كونه شهادة ورحمة لأنه وإن كان كذلك إلا أنه لما كان فاشيا عن طعن الجن ناسب تطهير المدينة منه لتزيتها عن دخول نفار الجن وشياطينهم اليها على أن سبب الرحمة لم ينحصر في الطاعون ، وقد قال ﷺ ولكن فافتيك أوسع لي * قال ابن أبي حجلة مشيرا الى ذلك .

مدينة شاعت أحاديث فضلها * وصارت بها الركبان في كل بلدة

فأروع الدجال ساكن أرضها * ولا مات بالطاعون فيها بكية

وجزم ابن قتيبة في المعارف بأن مكة مشاركة للمدينة في ذلك فلم يدخلها الطاعون ونقله جماعة من العلماء واقروه آخرهم المصنف هنا لكونه دخلها في الطاعون العام سنة تسع وأربعين وسبعائة قال الحافظ ابن حجر فان ثبت فلعله لما انتهك من حرمتها بسكني السكفار فيها قال الجلال السيوطي ويدل للمشاركة ما أخرجه أحمد بسند جيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة على كل ثقب منها ملك لا يدخلها الدجال ولا الطاعون اه قال جدى الشيخ علان الصديقي البكرى سبط آل الحسن رحمه الله تعالى في كتابه مشير شوق الأنام وقوله فان ثبت يدل على عدم ثبوته ففى شفاء الغرام أن في سنة تسع وأربعين وسبعائة كان الوباء الكثير بمكة ويفهم من كلام ابن حجر في خاتمة كتابه الموضوع في الطاعون أن عده فيما ذكر قول، بعض من وصف عظيم شأنه والظاهر أن هذا الوصف تجوز وأطلق الطاعون على الوباء لوقوع كثرة الموت بكل منهما وصاحب شفاء الغرام مؤرخ محقق أدري بشأن الوقعات من غيره والوباء غير ممتنع انما الممتنع الطاعون الذي قال فيه ﷺ إنه ويخز أعدائكم من الجن اه وهو من الحسن بمكان اه والله أعلم

﴿ بَابُ جَوَازِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيْتِ وَقَرَابَتِهِ بِمَوْتِهِ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَنَحْوِهَا ﴾

روينا في كتاب الترمذي وابن ماجه عن حذيفة رضى الله عنه قال إذا مت
فلا تؤذونا في أحدنا إني أخاف أن يكون نعيًا فإني سمعت رسول الله ﷺ
ينهى عن النعي قال الترمذي حديث حسن * وروينا في كتاب الترمذي
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال إياكم والنعي
فإن النعي من عمل الجاهلية وفي رواية عن عبد الله لم يرفعه قال الترمذي
هذا أصح من المرفوع وضعف الترمذي الروايتين *

والنعي بالنداء عليه بذكر ما ثره والاول جائز لحديث النجاشي وغيره والاخير منهى
عنه قال الجوهري النعي خبر الموت يقال نعاه ينعاه نعيًا ونعيًا بفتح النون وضمها
وسكون العين ونعيًا بفتح النون وكسر العين وتشديد التحتية ويطاق أيضا على
الناعي وهو الذي يأتي بخبر الميت وقال الهروي بسكون عين الفعل وبكسرها
الميت ويجمع على نعايا كصفي وصفايا (قوله إذا مت) يصح في فائه الكسر والضم
وعلى الاول فيتمعين كونه مبنيًا للمجهول وعلى الثاني يحتمل أن يكون مبنيًا
للمجهول وجاء من باب بوع وأن يكون مبنيًا للفاعل فان القاعدة أن الفعل الاجوف
إذا كانت عينه منقلبة عن واو وكان من فعل بفتح العين نقل منه إلى فعل بضمها
ثم ينقل ضمة العين للفاء ثم تحذف العين لالتقاء الساكنين (قوله لا تؤذونا) من
الايدان وهو الاعلام (قوله فإني أخاف أن يكون نعيًا) وهذا مما يصلح مستند للقول
لسد الذرائع (قوله إياكم والنعي) هو بالنصب على التحذير وهو تنبيه المخاطب على
محدور ايحترز منه كما قيل إياك والاسد وقوله إياكم مفعول بفعل مضمر وجواب تقديره
اتقوا وتقدير الكلام اتقوا انفسكم أن تنعوا (قوله وضعف الترمذي الروايتين) أي
المرفوعة والموقوفة قال الحافظ مخرج الروايتين واحد فان مدارها على أبي حمزة
الاعور واسمه ميمون عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود وأبي حمزة (١)
ضعيف عندهم والرواية المرفوعة عند الترمذي عن محمد بن حميد الرازي وهو من
الحفاظ لسكنهم ضعفوه والرواية الموقوفة من طريق سفيان الثوري عن أبي حمزة
وقد رواه عبد الرزاق عن الثوري فوقفه على علقمة وكذا أخرجه مسدد في
مسنده عن هشيم عن حصين بن عبد الرحمن عن ابراهيم وحصين من رجال الصحيح

وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَعِيَ النَّجَاشِيَّ إِلَى أَصْحَابِهِ *

(قوله وروينا في الصحيحين الخ) روياه من حديث أبي هريرة وأخرجه أيضاً مالك وأحمد وأصحاب السنن الأربعة وابن الجارود وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيل وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي والبعوي وغيرهم كذا في شرح العمدة للقلقشندي وقال شيخه الحافظ ابن حجر والمذكور هنا طرف الحديث وهو عن أبي هريرة أن النبي ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصصف بهم وكبراربعاً قال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث أخرجه البخاري وعند مسلم نهي لنا وعند البخاري من طريق آخر نعى النبي ﷺ النجاشي لأصحابه (قوله نعى النجاشي) هو بفتح النون واختار ثعلب كسرهما ومشي عليه ابن دحية وابن السيد وتخفيف الجيم والشين المعجمة آخره تحية فيها التخفيف والتشديد وقال صاحب مجمع البحرين التخفيف أعلا وأفصح وهو ملك الحبشة وورد في بعض طرق الحديث في الصحيحين النجاشي صاحب الحبشة والمشهور أن اسمه أصحمة بفتح وسكون المهملة ثم جاء مهملة مفتوحة وسبى كذلك في بعض طرق حديث جابر في الصحيحين وقيل أصحمة بتقديم الميم على الحاء حكاه الرافعي في شرح المسند وقيل حائه معجمة وكذا ينطق به الحبشة وحكاها الاسماعيلی وقال هو غلط وقيل صحمه بفتح الصاد وسكون الحاء وفتح المهملتين من غير همز حكاه عياض وقيل صحمة بتقديم الميم على الحاء قاله ابن أبي شيبة في مسنده نقلاً عن شيخه يزيد بن هارون وضعفه وقال المصنف أنه شاذ وكذا ما قبله وقيل أصحمة بالموحدة بدل الميم ونقل الحاكم في المستدرک عن ابن اسحق أن اسمه بصحمة بموحدة في أوله بدل الهمزة والذي حكاه القاضی عياض وغيره عنه أنه أصحمة ومعناه بالعربية عطية واسم أبيه بحرى بفتح الموحدة وسكون الحاء وكسر الراء المهملتين وتشديد النخية آخر الحروف وذکر مقاتل في نوادر التفسير أن اسم النجاشي مكحول بن صصه بصادين مهملتين وهو من سادات التابعين أسلم ولم يهاجر وعده بن منده من الصحابة توسعاً وذكره العسكري في كتاب الصحابة فيمن وجد في أيام النبي ﷺ ولم يرو عنه شيئاً يقال إنه أول ملك أسلم وهاجر المسلمون إليه إلى الحبشة مرتين وهو يحسن إليهم ويتغالي في إكرامهم وفي تعظيم

وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي مَيِّتٍ دَفَنُوهُ بِاللَّيْلِ

النبي ﷺ أرسل إليه النبي ﷺ عمرو بن أمية الضمري بكتابين أحدهما يدعوه فيه إلى الاسلام والثاني يطلب منه تزويجه بأُم حبيبة بنت أبي سفيان أخت معاوية وكانت مهاجرة عنده فأخذ كتاب رسول الله ﷺ فوضعه على عينيه ونزل عن سريره وجلس على الارض وأسلم وحسن إسلامه وكتب الى النبي ﷺ جواب كتابه وزوجه ام حبيبة وأصدقها عنه من ماله اربعمائة دينار وقال لو كنت أستطيع أن آتيه لآتيته وقيل ان الذي كتب اليه ﷺ نجاشي آخر واسلم على يده عمرو بن العاص قبل أن يهاجرو يصحب النبي صلى الله عليه وسلم فكان يلغز به ويقال صحابي كثير الحديث اسلم على يد تابعي ومات النجاشي في رجب سنة تسع بالحبيشة واخبر النبي صلى الله عليه وسلم بموته وقال مات اليوم رجل صالح وصلى عليه ، وكان بينهما مسيرة شهر وصلى عليه هو والصحابه ويلغز بهذا أيضا فيقال تابعي صلى الله عليه النبي ﷺ ، وفي أبي داود عن عائشة لما مات النجاشي كانوا يتحدثون أنهم لا يزالون يرون النور على قبره رحمه الله (فائدة) ذكر الحب الطبري في أحكامه أن النجاشي مأخوذ من النجش وهو الاتارة ، وقيل لمن يزيد في السلعة ناجش ونجاش ، والنجاشي لقب لكل من ملك الحبيشة ، ويقال لكل من ملك على المسلمين أمير المؤمنين ولبن ملك على الروم قيصر وملك الترك خاقان وملك الفرس كسرى وملك مصر العزيز والمقوقس وملك القبط فرعون وملك اليمن تبع وملك حمير القليل بفتح القاف وسكون التحتية ، وقيل القليل وزير الملك وملك الصابئة النمرود وملك الهند دهمي ويعثور وملك الزنج غابر وملك اليهود القطيمون وصالح وملك البربر جالوت وملك اليونان بطليوس ، ولن ملك العرب من قبل العجم النعمان ، وملك فرغانة الاخشيذ كذا نقل من شرح العمدة للقلقشندي (قوله وروينا في الصحيحين) أي من حديث أبي قال ان اسود أو سوداء كان يقيم المسجد فمات فدفن ليلا فسأل رسول الله ﷺ فقال ما فعل ذلك الانسان قالوا يارسول الله مات فدفناه ليلا قال أفلا آذنتموني به فدلوه على قبره فصلى عليه ، ثم قال ان هذه القبور مظلمة على أهلها وإن لله ينورها بصلاتي ، هذا لفظ حماد بن زيد ، وفي رواية حماد بن سلمة بعد قوله به فدلوه على قبره فذهب فصلى عليه ثم قال ان هذه القبور مملوءة ظلمة الخ والحمدان يرويان الحديث عن ثابت البناني

وَلَمْ يَعْلَمْ بِهِ أَفَلَا كُنْتُمْ آذَنْتُمُونِي بِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْحَقَّ مُنْ وَالْأَ كَثُرُونَ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ يُسْتَحَبُّ إِعْلَامُ أَهْلِ الْمَيْتِ وَقَرَابَتِهِ وَأَصْدِقَائِهِ لَهُذِينَ الْحَدِيثِينَ قَالُوا وَالنَّعْيُ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ إِنَّمَا هُوَ نَعْيُ الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ عَادَتُهُمْ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ شَرِيفٌ بَعَثُوا رَاكِبًا إِلَى الْقَبَائِلِ يَقُولُ نَعَا يَا فُلَانُ أَوْ يَا نَعَا يَا الْعَرَبِ أَيْ هَلَكْتَ الْعَرَبُ بِمَهْلِكَ فُلَانٌ وَيَكُونُ مَعَ النَّعْيِ ضَجِيجٌ وَبُكَاءٌ وَذَكَرَ صَاحِبُ الْحَاوِي مِنْ أَصْحَابِنَا وَجْهَيْنِ لِأَصْحَابِنَا فِي اسْتِحْبَابِ الْإِيذَانِ بِأَمَيَّةٍ وَإِسْأَعَةٍ مَوْتِهِ بِالنَّدَاءِ وَالْإِعْلَامِ فَاسْتَحَبَّ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ لِمَيْتِ الْغَرِيبِ وَالْقَرِيبِ لِمَا فِيهِ مِنْ كَثْرَةِ الْمُصْلِحِينَ عَلَيْهِ وَالدَّاعِينَ لَهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُسْتَحَبُّ ذَلِكَ لِلْغَرِيبِ وَلَا يُسْتَحَبُّ لِغَيْرِهِ قُلْتُ

عَنْ أَبِي رَافِعٍ الصَّانِعِ وَاسْمُهُ نَعِيعٌ ، قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حِبَّانَ (قَوْلُهُ وَلَمْ يَعْلَمْ بِهِ) بِإِبْنَاءِ الْمَسْجُودِ أَيْ لَمْ يَعْلَمْ أَحَدٌ بِوَفَاتِهِ (قَوْلُهُ أَفَلَا كُنْتُمْ آذَنْتُمُونِي) بِمَدِّ الِهْمْزَةِ أَيْ أَعْلَمْتُمُونِي فَيُؤْخَذُ مِنْهُ نَدْبُ الْإِعْلَامِ بِالْمَوْتِ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَنَحْوِهَا (قَوْلُهُ وَالنَّعْيُ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ) هُوَ نَعْيُ الْجَاهِلِيَّةِ (أَيْ كَالنَّدَاءِ بِمَوْتِ الشَّخْصِ مَعَ ذِكْرِ مَفَاخِرِهِ نَحْوُ وَكَفَاهُ وَاجْتِلَاةُ وَكَرِيمًا ، وَقِيلَ عِندَهَا مَعَ الْبُكَاءِ عَلَيْهِ كَمَا حَكَاهُ الْمُصَنِّفُ فِيمَا تَقَدَّمَ فِي بَابِ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ وَجُزْمِ بِهِ فِي الْمَجْمُوعِ قَالَ وَلَيْسَ مِنْهُ وَإِنْ شَبَّهَهُ قَوْلُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَعْدَ مَوْتِهِ ﷺ يَا أَبَتَاهُ جَنَّةُ الْفَرْدُوسِ مَا وَاهُ إِلَى جَبْرِيلَ نَعَاهُ ، وَيَكْرَهُ مَرَاتِبَةَ الْمَيْتِ وَهُوَ الشُّعْرُ فِيهِ وَعَدَّ مُحَاسِنَهُ أَنْ كَانَتْ بَغِيرَ نَحْوِ الصَّبِيغَةِ السَّابِقَةِ وَالْأَكَاثِ نَدْبًا وَذَلِكَ لِلنَّهْيِ عَنْهَا لَكِنَّهُ حَمَلَ عَلَى مَا يَظْهَرُ فِيهِ تَبَرُّمٌ أَوْ عَلَى فَعْلِهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ لَهُ أَوْ عَلَى الْإِكْثَارِ مِنْهُ أَوْ عَلَى مَا يَجُودُ الْحُزْنَ دُونَ مَا عَادَا ذَلِكَ لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَا زَالُوا يَفْعَلُونَهُ ، وَقَدْ قَالَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

مَا ذَا عَلَى مَنْ شِمَ تَرَبَةً أَحْمَدُ * أَنْ لَا يَشِمَ مَدَى الزَّمَانِ غَوَالِيَا

صَبَّتْ عَلَى مَصَائِبِ لَوْ أَنَّهَا * صَبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ صَرْنِ لِيَا لِيَا

وَفِي قَوَاعِدِ الْقِرَافِي فِي الْفَرْقِ (١) الْمَائَةُ كَلَامٌ فِيهِ الْفَرْقُ بَيْنَ النُّوحِ الْحَرَمِ وَالرَّثَاءِ الْمُبَاحِ

والمختار استحبابه مطلقاً إذا كان مجرد إعلام

﴿باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه﴾

يُسْتَحَبُّ إِلَّا كَثُرَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالدُّعَاءِ الْمَيِّتِ فِي حَالِ غُسْلِهِ وَتَكْفِينِهِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَإِذَا رَأَى الْغَاسِلُ مِنَ الْمَيِّتِ مَا يُعْجِبُهُ مِنْ اسْتِنَارَةِ وَجْهِهِ وَطَيِّبِ رِيحِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ وَإِذَا رَأَى مَا يَسْكُرُهُ مِنْ سَوَادٍ وَجْهِهِ وَنَتْنٍ وَتَغْيِيرِ عَضْوٍ وَانْقِلَابِ صُورَةٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يُحَدِّثَ أَحَدًا بِهِ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

وَكَانَ مَاتَهُمْ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ شَرِيفٌ بَعَثُوا رَاكِبًا إِلَى آخِرِهِ قَالَ الْخَافِضُ أَخْرَجَ سَعِيدُ ابْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ الرَّزَاقِ مِنْ طَرِيقِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ أَنْ يُؤْذَنَ بِهِ صَدِيقُهُ وَأَصْحَابُهُ إِنَّمَا يَكْرَهُ أَنْ يَطَافَ فِي الْجُلُوسِ فَيَقَالَ إِنِّي فَلَانُ فَعَلَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ قُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ كَانُوا يَكْرَهُونَ النَّعْيَ قَالَ نَعَمْ قَالَ ابْنُ عَوْنٍ كَانَ النَّعْيُ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ رَكِبَ رَجُلٌ دَابَّةً فَصَاحَ فِي النَّاسِ إِنِّي فَلَانُ ، وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي قِصَّةِ قَتْلِ أَبِي رَافِعٍ الْيَهُودِيَّ عَنْ الَّذِي قَتَلَهُ ، وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَعْلَمَ أَنِّي قَتَلْتَهُ ، قَالَ فَلَمَّا صَاحَ الدِّيكُ قَامَ النَّاعِي عَلَى السُّورِ إِنِّي أَبَا رَافِعٍ تَاجِرُ أَهْلِ الْحِجَازِ ذَكَرَهُ قَبْلَ غَزْوَةِ أَحَدِهِ (قَوْلُهُ وَالْمَخْتَارُ اسْتِحْبَابُهُ مُطْلَقًا) أَيُّ لِلْقَرِيبِ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ إِذَا كَانَ مَجْرَدَ إِعْلَامٍ) أَيُّ وَقَصْدُهُ بِهِ كَثْرَةُ الْمُصْلِحِينَ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ قَالَ لَمَّا صَبَحَ أَنَّهُ ﷺ فَعَلَهُ مَرَارًا اهـ ﴿باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه﴾

(قَوْلُهُ وَإِذَا رَأَى الْغَاسِلُ) مِثْلُهُ مِنْ يَعْنِيهِ فِي أَحْكَامِهِ الْآتِيَةِ مِنْ إِظْهَارِ أَوْ إِخْفَاءِ مَا سِوَانِي (قَوْلُهُ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ) أَيُّ إِنْ لَمْ يَكُنْ ذَا بَدْعَةٍ مَشْهُورَةٍ وَالْأَفْئِدَةُ كَتَمَ الْحَاسِنَ حِينَئِذٍ لَثَلَا نَفَتَنِ النَّاسَ بِبَدْعَتِهِ ، قَالَ الْأَذْرَعِيُّ بَلْ لَا يَبْعُدُ إِيحَابُ السُّكْتِ عِنْدَ ظَنِّ الْاِغْتِرَارِ بِهَا وَالْوُقُوعُ فِيهَا بِذَلِكَ وَهُوَ مُتَجَرِّبٌ (قَوْلُهُ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يُحَدِّثَ أَحَدًا بِهِ) أَيُّ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُصْلِحًا كَمَا سِوَانِي عَنْ صَاحِبِ الْبَيَانِ (قَوْلُهُ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخ) فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

اذْكُرُوا مَحْسَنَ مَوْتَاكُمْ وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ

للسيوطي ورواه الحاكم في المستدرک والبيهقي عن ابن عمر وأخرجه الطبراني في الصغير، قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب لم يروه عن عطاء الا عمران ابن أنس ولا عن عمران الا معاوية بن هشام تفرد به أبو كريب محمد بن العلاء قال الحافظ معاوية من رجال مسلم، وفيه لين وشيخه ضعفه البخاري وغفل الحاكم فأخرجه من رواية أبي كريب عن معاوية بن هشام عن عطاء بن عمر وقال صحيح الاسناد، قال الحافظ وللحديث شاهد عند النسائي من حديث عائشة عن النبي ﷺ لا تذكروا هلكاكم الا بخير وفي النهي عن سب الأموات أحاديث غير هذا (قوله اذكروا محسن موتاكم) ، قال العلقمي سيأتي في حرف لا لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء : معنى الحديث أن الميت اذا ذكرت مساويه الى اولاده وأقاربه أو غيرهم ممن يتأذى بذلك أو يلحقه به حار ولا مصلحة في ذكره فانه منهى عنه ومراعاته من محسن الأعمال ومكارم الأخلاق * فان قيل هذا الحديث عام وهو مصرح بالنهي عن سب الأموات وقد ورد سبهم في الآيات كقوله تعالى - ثبت يدا أبي لهب - وفي الأحاديث كالحديث الصحيح الذي أثنوا عليه شرا فقال وجبت ولم يشكر عليهم * قلنا الجواب أن عمومهم مخصوص بحديث أنس حيث قال ﷺ عند ثنائهم بالخير والشر وجبت وأتم شهداء الله في الارض ولم ينسركم عليهم ، قال شيخ مشايخنا وأصح ما قيل في ذلك ان أموات الكفار والفساق يجوز ذكر مساوئهم والتنفير عنهم ، وقد اجمع العلماء على جواز جرح المجرورين من الرواة أحياء وأمواتا اه * قلت قوله والفساق هو محمول على من يرتكب بدعة يفسق يعز عليها ويموت ، أما الفاسق بغير ذلك فان علمنا أنه مات وهو مصر على فسقه والمصلحة في ذكر مساويه جاز والافلا هذا تحقيق الكلام فيه اه لكن في فتح الاله النهي عن سب الأموات مخصوص بغير الكافر والمنافق والفساق المتجاهر بفسقه فهؤلاء ينبغي سبهم لإظهارا لقبح ما كانوا عليه وتحذيرا من الاقتداء بهم في قول أو عمل ففى سبهم بهذا القصد فائدة أى فائدة لأن فيه نفع المسلمين وتنبيه الغافلين ، وقد أخذ من هذا الحديث أممتنا قولهم يحرم بلا غرض شرعى ذكر شيء من مساوي الميت بخلافه لغرض شرعى ، وهو ما يبيح

ضعفه الترمذی وروینا فی السنن الکبیر للبیہقی عن أبی رافع مولى رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال من غسل ميتاً فكتبتم عليه غفر الله له أربعين مرة ورواه الحاكم وأبو عبد الله في المستدرک علی الصحیحین وقال حدیث صحیح علی شرط مسلم ثم إن جماهير أصحابنا أطلقوا المسألة كما ذكرته وقال أبو الخیر الیمنی صاحب البیان منهم لو كان الميت مبتدعاً مظهراً للبدعة ورأى

غیبة الحی کتجاهرة بفسق أو بدعة حيث كان فی الذکر مصلحة اه ، وصریحاً أنه لا يجوز ذکر مساوی فاسق غیر مظهر فسقه لغير من یعلم حاله لان المصلحة من الانزجار عن ذلك العمل أو الاعتقاد یحصل بذكر سب الاموات یجرى بحری الغیبة فان كان أغلب أحوال المرء الخیر وقد یكون منه القلته فالاعتیاب له ممنوع وان كان فاسقاً معلناً فلا غیبة له ، ویحتمل أن یكون النهی عن سب الاموات علی عمومہ فیما بعد الدفن ، والمباح ذکر الرجل بما فیہ قبل الدفن لیتعظ بذلك فساق الاحیاء فاذا صار الی قبره أمسك عنه لافضائه الی ما قدم نقله العلقمی والاول أظهر كما علم مما تقدم والله أعلم (قوله ضعفه الترمذی) عبارة المصنف للخلصة رواه أبوداود والترمذی بإسناد ضعیف (قوله وروینا فی السنن الکبیر للبیہقی الخ) قال الحافظ بعد هذا حدیث حسن غریب وأخرجه الحاكم من وجهین ینتمیان الی أبی عبد الرحمن المقرئ قال حدثنا سعید بن أبی یوب حدثني شرحبیل بن شریک عن علی بن رباح اللخمی قال سمعت أبا رافع قال هو مولى رسول الله ﷺ یحدث أن رسول الله ﷺ قال من غسل میتاً فكتبتم علیه مرة غفر الله له أربعین مرة ومن حفر له فأجنته أجرى علیه كأجر مسکن أسکنه الی يوم القيامة ، ومن كفنه كساه الله يوم القيامة من سندس واستبرق الجنة وسند البیهقی والنهی الی المقرئ بهذا السند (قوله أربعین مرة) أي غفر له بعدد هذه المرات ما یقع فی تلك المرة من الزلة قال بعضهم أربعین أي أربعین ذنباً ، وفی رواية للجوزی غفر له سبعین کبيرة ، وفی حدیث عند الطبرانی عن أبی أمامة مرفوعاً من غسل میتاً فستره ستره الله من الذنوب أورده فی الجامع (قوله مظهر للبدعة) ای وقصد بذكرها انزجار الناس عن مثل ذلك الاعتقاد والا فیحرم لما فیہ من استباحة عرض المسلم من

الْفَاسُ مِنْهُ مَا يُكْرَهُ فَالَّذِي يَقْتَضِيهِ الْقِيَاسُ أَنْ يَتَحَدَّثَ بِهِ فِي النَّاسِ
لِيَكُونَ ذَلِكَ زَجْرًا لِلنَّاسِ عَنِ الْبُدْعَةِ

﴿بَابُ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ﴾

إِنَّمَا عَلِمَ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى الْمَيِّتِ فَرَضٌ كُفَايَةٌ وَكَذَلِكَ غُسْلُهُ وَتَكْفِينُهُ وَدَفْنُهُ
وَهَذَا كُلُّهُ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ وَفِيمَا يَسْقُطُ بِهِ فَرَضُ الصَّلَاةِ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ أَصَحُّهَا عِنْدَ
أَكْثَرِ أَصْحَابِنَا يَسْقُطُ بِصَلَاةِ رَجُلٍ وَاحِدٍ وَالثَّانِي يُشْتَرَطُ اثْنَانِ وَالثَّلَاثُ
ثَلَاثَةٌ وَالرَّابِعُ أَرْبَعَةٌ سَوَاءٌ صَلَّوْا جَمَاعَةً أَوْ فَرَادَى وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ هَذِهِ الصَّلَاةِ

غَيْرُ غَرَضٍ صَحِيحٌ ، أَمَا غَيْرُ مَظْهَرِ الْبُدْعَةِ وَمِثْلِهَا الْفَسْقُ فَلَا يَجُوزُ ذِكْرُ مَا يَبْدُو مِنْ
حَالِهِ السَّيِّئِ لَغَيْرٍ مَنْ يَعْلَمُ سُوءَ حَالِهِ إِيَّاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ﴾ (قَوْلُهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَيِّتِ الْخُ) إِنَّمَا يَجِبُ
ذَلِكَ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ غَيْرِ السَّقَطِ وَالشَّهِيدِ ، أَمَّا الْحَرَبِيُّ فَلَا يَجِبُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ بَلْ
يَجُوزُ اغْرَاءُ الْكَلَابِ عَلَى جِيفَتِهِ ، وَأَمَّا الذِّمِّيُّ فَيَجِبُ تَكْفِينُهُ وَدَفْنُهُ وَفَاءُ بِذِمَّتِهِ
وَيَسْتَحِبُّ غُسْلُهُ ، وَأَمَّا الشَّهِيدُ الْمَقْتُولُ فِي مَعْرَكَةِ الْكُفَّارِ فَيَحْرَمُ غُسْلُهُ وَالصَّلَاةُ
عَلَيْهِ وَالسَّقَطُ إِنْ بَدَتْ فِيهِ أَمَارَاتُ الْحَيَاةِ فَكَبِيرٌ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ الْأَرْبَعَةِ وَالْأَلَا
فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ حَدَّ الرُّوحِ غُسْلٌ وَكَفْنٌ وَدَفْنٌ (قَوْلُهُ بِصَلَاةِ رَجُلٍ وَاحِدٍ) الْمُرَادُ بِالرَّجُلِ
فِيهِ مَقَابِلُ الْمَرْأَةِ فَيَسْقُطُ بِصَلَاةِ مِمِّزٍ وَلَوْ مَعَ وَجُودِ مَكْلَفٍ ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ
وَيَحْصِلُ بِفَعْلٍ وَاحِدٍ وَإِنْ لَمْ يَحْفَظْ الْفَاتِحَةَ وَغَيْرَهَا فَوْقَ بِقَدْرِهَا وَلَوْ مَعَ وَجُودِ مَنْ
يَحْفَظُهَا فِيمَا يَظْهَرُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ وَجُودَ صَلَاةٍ صَحِيحَةٍ مِنْ جَنْسِ الْمُخَاطَبِينَ وَقَدْ وَجَدْتُ
وَسِيَّاتِي بِسَطِّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي الْكِتَابِ فِي بَابِ مُسْتَقِلِّ بِذَلِكَ وَعَمَلُ كَوْنِهَا لَا تَسْقُطُ
الْأَبْصَلَاةُ رَجُلٍ إِنْ كَانَ وَالْأَفْلُوْهُ لَمْ يَكُنْ ثَمَّةً غَيْرِ النِّسَاءِ تُوْجِهُ الْفَرَضِ عَلَيْهِنَّ وَسَقَطَ بِفَعْلٍ
وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ وَكَذَا يَسْقُطُ بِفَعْلٍ صَبِيٍّ مِمِّزٍ إِرَادَهُ (قَوْلُهُ وَالثَّانِي اثْنَانِ وَالثَّلَاثُ ثَلَاثَةٌ)
دَلِيلُهُمَا أَنَّهُ وَسَيِّدُ اللَّهِ قَالَ صَلَّوْا عَلَيَّ مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَقْلُ الْجَمْعِ اثْنَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ (قَوْلُهُ
وَالرَّابِعُ أَرْبَعَةٌ) أَيْ كَمَا يَجِبُ أَيْ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ إِنْ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةٌ لِأَنَّ مَا دُونَهُ أَزْدِرَاءُ
بِالْمَيِّتِ (قَوْلُهُ سَوَاءٌ صَلَّوْا فَرَادَى أَوْ جَمَاعَةً) أَيْ عَلَى جَمِيعِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ لَيْسَتْ الْجَمَاعَةُ

فهى أن يكبر أربع تكبيرات ولا بد منها فإن أخلّ بواحدة لم تصحّ صلاته وإن زاد خامسة ففي بطلان صلاته وجهان لأصحابنا الأصح لا تبطل ولو كان مأموماً فكبر امامه خامسة فإن قلنا إن الخامسة تبطل الصلاة فارقه المأموم كما لو قام إلى ركة خامسة وإن قلنا بالأصح أنها لا تبطل لم يفارقه ولم يتابعه على الصحيح المشهور وفيه وجه ضعيف لبعض أصحابنا أنه يتابعه فإذا قلنا بالمذهب الصحيح أنه لا يتابعه فهل ينتظره ليُسَلِّم معه أم يسلم في الحال، فيه وجهان الأصح ينتظره وقد أوضحت هذا كله بشرحه ودلائله في شرح المذهب ويستحب أن يرفع اليد مع كل تكبيرة وأما صفة التكبير وما يستحب فيه وما يبطله وغير ذلك من فروعهِ فعلى ما قدمته في باب صفة الصلاة وأذكارها وأما الأذكار التي تُقال في صلاة الجنازة بين التكبيرات فيقرأ بعد التكبيرة الأولى الفاتحة

شرطاً في صحة صلاة الجنازة (قوله أربع تكبيرات) أى بتكبير الاحرام اجماعاً (قوله الأصح لا تبطل) وإن نوي بها الركنية وذلك لثبوتها في صحيح مسلم ولأنه ذكره وزادته ولو ركنا لا تضر كتكرار الفاتحة بقصد الركنية أماسهوا فلا يضر جزماً ولا مدخل سجود السهو في صلاة الجنازة (قوله ولا يتابعه) أى ندباً لأن ما فعله غير مشروع عند من يعتد به لما تقرر من الإجماع ثم ظاهر عبارة المصنف أن الخلاف في جواز المتابعة وعدمها وصرح الغزالي في الوسيط وجماعة آخرون بأن الخلاف في الاستحباب نقله في التفقيه (١) على السنة (قوله في الصحيح) عبر في المنهاج بقوله في الأصح ويحتمل أنه تردد في قوة الخلاف وضعفه فرأى قوته تارة فعبر بالأصح وضعفه أخرى فعبر بالصحيح (قوله الأصح ينتظره) أى ندباً لتأكيد المتابعة (قوله ويستحب أن يرفع اليد مع كل تكبيرة) أي كما يرفعها في تكبيرة الاحرام فيكون راحتاه محاذيتين منكبيه وإبهاماه محاذيين شحمتي أذنيه ورؤس أصابعه محاذية أعلاهما (قوله فيقرأ بعد التكبيرة الأولى الفاتحة) أى أربدها قال المصنف

وبعد الثانية يُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وبعد الثالثة يدعُو للميت والواجب منه ما يقع عليه اسم الدعاء وأما الرابعة فلا يجب بعدها ذكر أصلاً ولا يمكن يستحب ما ساء ذكره إن شاء الله تعالى واختلف أصحابنا في استحباب التَّعوُّذِ ودُعَاءِ الْإِفْتِتَاحِ عَقِيبَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى قَبْلَ الْفَاتِحَةِ وفي قراءة السُّورَةِ بعدَ الْفَاتِحَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ أَحَدُهَا يُسْتَحَبُّ الْجَمِيعُ وَالثَّانِي لَا يُسْتَحَبُّ وَالثَّلَاثُ وَهُوَ الْأَصَحُّ أَنَّهُ

فِي الْمَنَاجِ قُلْتُ تَجْرِي الْفَاتِحَةُ بَعْدَ غَيْرِ الْأُولَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قوله وبعد الثانية يصلى على النبي ﷺ) هذان على سبيل التحتم فيتعين بعد الثانية الصلاة على النبي ﷺ وبعد الثالثة الدعاء للميت ولا يجوز خلوه عن ذلك عنه ولما عرى الفرق بين الفاتحة وغيرها مما ذكر اختيار التعبير بغير الفاتحة بعد التكبيرة الأولى وبه جزم المصنف في تبيينه وعبارته هنا توهم ذلك وانتصر له الأذرعى وغيره لكن بأن القصد بالصلاة الشفاعة والدعاء للميت والصلاة على النبي ﷺ وسيلة لقبوله ومن ثم سن الحمد قبل الصلاة فتعين محلها الواردان فيه عن الخلف والسلف لشعارا بذلك بخلاف الفاتحة فلم يتعين لها محل بل يجوز خلوه الأولى عنها وانضمامها إلى واحدة من الثلاث اشعاراً بأن القراءة دخيلة في هذه الصلاة ومن ثم لم يسن فيها السورة وظاهر تعين الدعاء للميت بأخروى لا بنحو اللهم احفظ تركته من الظلمة والظفر في ذلك كغيره قال ابن عبد السلام إن الأطفال لا يدعى لهم بتكفير السيئات بل برفع الدرجات لافتقارهم إليها وروى مالك عن سعيد بن جبير أنه سمع أنسا يدعو للميت في الصلاة عليه أن يعيذه الله من النار وليس هذا ببعيد لجواز أن يتلى في قبره كما يتلى في الدنيا وإن لم يكن عليه ذنب ولجواز أن يكون هذا رأياً من أنس ويجوز أن يكون أخذ ذلك عن رسول الله ﷺ وفي التحفة لابن حجر وكان الطفل كالمكلف في وجوب الدعاء لأنه وإن قطع له بالجنة تريد مرتبته فيها بالدعاء منها كأول أنبياء صلوات الله وسلامه عليهم واستثنى الأذرعى غير المكلف وقوله الاشبه عدم الدعاء تعقب بأنه عجيب وبأنه باطل ولا يغنى عنه قوله اللهم اجعله فرطاً لأنه دعاء بالالزام وهو لا يكفي نه إذا لم لا يكف الدعاء بالعموم الذي مدلوله كلية محكوم بها على كل فرد

يُسْتَحَبُّ التَّعْوِذُ دُونَ الْإِفْتِتَاحِ وَالسُّورَةِ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ التَّأْمِينُ عَقِيبَ الْفَاتِحَةِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا

مطابقة فأولى هذا اه وفي قوله وإن قطع له بالجنة نظر لان الخلاف في دخوله الجنة ثابت بين أهل السنة وقد حكاه المصنف في شرح مسلم وان كان المحققون على أنهم في الجنة كما تقدم نعم الخلاف في غير أولاد الانبياء فقد تقرر الاجماع على كونهم في الجنة حكاه أبو عبد الله المازري (قوله نذب التعوذ) أى لانه سنة للقراءة كالتأمين (قوله دون الافتتاح والسورة) وذلك لطولهما في الجملة قال ابن حجر في التحفة نذب الايمان بهما إذا صلى على غائب أو قبر أى أخذنا من تعليل عدم استحبابها بأنه لا حد لكلماتها فلونذبها لاديا الي تركه المبادرة المتأ كدة وهذا منتف في الصلاة علي الغائب أو القبر (قوله رويننا في صحيح البخاري الخ) قال الحافظ وأخرجه أبو داود عن محمد بن كثير شيخ البخاري للذكر انما من السنة وهكذا أخرجه البيهقي ووافق أبا داود في لفظه وأخرجه البخاري من طريق محمد بن بشار ولم يسق لفظه مسلم وأخرجه النسائي عن محمد بن بشار بسنده المذكور في البخاري وساق لفظه فقال عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فسمعتة يقرأ بفاتحة الكتاب فلما انصرف أخذت بيده فسألته فقلت تقرأ فقال انه من السنة أو من تمام السنة وقال حسن صحيح وقد روى مرفوعا صريحا عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه الترمذي وقال الترمذي ليس اسناده بذلك، ابراهيم بن عثمان هو أبو شيبة الواسطي منكر الحديث والصحيح عن ابن عباس قال الحافظ وللرفوع شاهد أخرجه ابن ماجه من حديث أم شريك قالت أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب وفي سنده حماد ابن جعفر العبدى وفيه لين عن شهر بن حوشب وفيه مقال قال الحافظ قال الشيخ في موضع من شرح المذهب ان ذكر الصلاة على النبي ﷺ في حديث ابن عباس غريب قال الحافظ بعد اخراجه حديثه مرفوعا وموقوفا وفيه ذكر الصلاة على النبي ﷺ

سُنَّةٌ وَقَوْلُهُ سُنَّةٌ فِي مَعْنَى قَوْلِ الصَّحَابِيِّ مِنَ السُّنَّةِ كَذَا وَكَذَا جَاءَ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ إِنَّهَا مِنَ السُّنَّةِ فَيَكُونُ مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَا تَقَرَّرَ وَعُرِفَ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ وَالْأُصُولِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَالسُّنَّةُ فِي قِرَاءَتِهَا الْإِسْرَارُ دُونَ الْجَهْرِ سِوَا مَا صَلَّيْتُ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ الَّذِي قَالَهُ جَاهِلِرُ أَصْحَابِنَا وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ إِنْ كَانَتْ الصَّلَاةُ فِي النَّهَارِ أَسْرًا وَإِنْ كَانَتْ فِي اللَّيْلِ جَهْرًا وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الثَّانِيَةُ فَأَقْلُّ الْوَاجِبِ عَقِيبَهَا أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَلَا يَجِبُ ذَلِكَ عِنْدَ جَاهِلِرِ أَصْحَابِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَجِبُ وَهُوَ شَاذٌ ضَعِيفٌ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَدْعُو فِيهَا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ إِنْ اتَّسَعَ الْوَقْتُ لَهُ نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الْأَصْحَابُ

وَبَيَانُ حَالِ سِنْدِ كُلِّ طَرِيقٍ مَا لَفْظُهُ وَمَعَ هَذِهِ الطَّرِيقِ لَا يُطْلَقُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْغَرَابَةُ ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ عَنْ مَطْرِفِ بْنِ مَازِنٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ حَدِيثًا فِيهِ ذِكْرُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضًا قَالَ ابْنُ مَعِينٍ مَطْرِفٌ كَذَّابٌ قَالَ الْحَافِظُ فِي هَذَا السِّكْلَامِ نَظَرْتُ مِنْ أَوْجِهٍ . أَحَدُهَا أَنَّ الشَّافِعِيَّ احْتِجَّ بِمَطْرِفٍ فَهُوَ وَإِنْ ضَعْفُهُ غَيْرُهُ حُجَّةٌ غَيْرُ مَنْ يَقْلِدُ الشَّافِعِيَّ . الثَّانِي أَنَّهُ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهِ فَقَدْ رَوَاهُ غَيْرُهُ كَذَلِكَ ثُمَّ أَخْرَجَ الْحَافِظُ مِنْ رَوَاهُ كَذَلِكَ الثَّالِثُ أَنَّ الْحَدِيثَ هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ الْآتِي عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ مِنْ رِوَايَةِ يُونُسَ وَشُعَيْبٍ وَاللِّثِّ وَلَوْ سَأَقِ الشَّيْخُ عِنْدَ الزَّهْرِيِّ فِيهِ لَزَالَ الْأَشْكَالُ فَانْهَ صَرَحَ فِيهِ بِأَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرَطِ الشَّيْخَيْنِ كَمَا سَيَأْتِي . الرَّابِعُ قَوْلُهُ أَيْضًا يُشِيرُ إِلَى ضَعْفِ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِأَنَّهُ عَطَفَهُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ بِضَعِيفٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ (قَوْلُهُ سُنَّةٌ اِخْ) مَعْنَاهُ أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ مُوقُوفًا لَفْظًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا أَنَّهُ مَرْفُوعٌ حَكْمًا فَلَا يَمْنَعُ وَقْفُ لَفْظِهِ مِنَ الْاحْتِجَاجِ بِهِ عِنْدَ مَنْ يَمْنَعُ الْإِخْذَ بِقَوْلِ الصَّحَابِيِّ (قَوْلُهُ وَإِنْ كَانَ بِاللَّيْلِ جَهْرًا) أَيْ بِالْفَاتِحَةِ فَالْخِلَافُ فِيهَا فَقَطُّ كَمَا بَيَّنَّهَ أَوَّلُ كَلَامِهِ (قَوْلُهُ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ) سَكَتَ الْمُصَنِّفُ عَنْ بَيَانِ أَفْضَلِ صِيَغِ الصَّلَاةِ هُنَا وَفِي التَّحْفَةِ وَظَاهِرُ أَنَّ

وَقَالَ الْمُزْنِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ أَيْضًا أَنْ يَحْمَدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ بِاسْتِحْبَابِهِ
 جَمَاعَاتٌ مِنَ الْأَصْحَابِ وَأَنْكَرَهُ جَمُورُهُمْ فَإِذَا قُلْنَا بِاسْتِحْبَابِهِ بِدَأْ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ ثُمَّ
 بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو لَهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَلَوْ خَالَفَ هَذَا التَّرْتِيبَ جَازَ
 وَكَانَ تَارِكًا لِلْأَفْضَلِ وَجَاءَتْ أَحَادِيثُ بِالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَيْنَاهَا
 فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ لَكِنِّي قَصِدْتُ اخْتِصَارَ هَذَا الْبَابِ إِذَا مَوْضِعُ بَسْطِهِ كَتَبَ الْفَقِيهُ
 وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الثَّلَاثَةُ فَيَجِبُ فِيهَا الدَّعَاءُ لِلْمَيِّتِ
 وَأَقْلَهُ مَا يَنْطَلِقُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ كَقَوْلِكَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ أَوَّالَهُمْ أَغْفِرْ لَهُ أَوْ رَحِمَهُ أَوْ

كيفية صلاة التشهد السابقة أفضل هنا أيضا وكذا يستحب ضم السلام إلى الصلاة
 بما أفهمه قولهم إنما لم يحتج إليه في الصلاة لتقدمه في التشهد وهنا لم يتقدم فليس
 بخروجا من الكراهة ويفارق عدم سن السورة بأنه لا أحد لكاملها فلونذبت لأدى
 إلى ترك المبادرة للساعين بها (قوله ونقل المزي) هو بضم الميم وفتح الزاي
 بعدها نون ثم تحتية مشددة قال الحافظ العسقلاني في مؤلفه في فضل الشافعي: المزي
 أبو إبراهيم اسماعيل بن يحيى بن عمرو بن اسحاق ولد سنة خمس وسبعين ومائة ولزم
 الشافعي لما قدم مصر وصنف المبسوط والمختصر من علم الشافعي واشتهر في الآفاق
 وكان آية في الحجاج والمناظرة عابدا عاملا متواضعا غواصا على المعاني مات في شهر
 رمضان سنة أربع وستين ومائتين اهـ (قوله فإذا قلنا باستحبابه) أي وهو الأرجح
 (قوله وجاءت أحاديث بالصلاة على رسول الله ﷺ) قال الحافظ هي ثلاثة ليس
 فيها شيء مصرح برفعه وترجع في التحقيق إلى اثنين (قوله وقد أوضحت في شرح
 المهذب) عن ابن عباس أنه صلى على جنازة فكبر ثم قرأ بأم القرآن فجهر بها ثم صلى
 على النبي ﷺ قال الشيخ في شرحه أما الرواية التي ذكرها عن ابن عباس بزيادة
 الصلاة على النبي ﷺ فقد رواها البيهقي عن غير ابن عباس فرواها بأسناده عن
 عبادة وجماعة من الصحابة وعن أبي أمامة بن سهل قال الحافظ كأنه ما رآه من
 حديث ابن عباس والالذكرة وقد وقع لي عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا وحديث
 عبادة أخرجه البيهقي من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه سأل عبادة بن

الطف به ونحو ذلك وأما المستحب فجاءت فيه أحاديث وآثار فاما الاحاديثُ

الصامت عن الصلاة على الميت فقال أنا والله أخبرك لتبتدأ فتكبر ثم تصلي على النبي ﷺ ثم تقول اللهم انه عبدك فذكر الحديث موقوفا وأما الرواية عن جماعة من الصحابة فأخرجه الحافظ بن حجر عن الزهري قال أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف وكان من أكابر الانصار وعلمائهم ومن أبناء الذين شهدوا بدرًا مع النبي ﷺ انه أخبره رجال من أصحاب رسول الله ﷺ في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام ثم يصلي على النبي ثم يخلص الدعاء للميت في التكبيرات الثلاثة ثم يسلم تسليما خفيفا حين ينصرف والسنة أن يفعل من وراء الإمام مثل ما فعل واخبرني بذلك وسعيد بن المسيب يسمع فلم يشكر ذلك فلم يكرت الذي أخبرني لمحمد بن سويد الفهري فحدثني عن الضحاك بن قيس الفهري عن حبيب بن مسامة الفهري في صلاة صلاها على ميت مثل الذي أخبر أبو أمامة قال الحافظ بعد تخريج هذا الحديث صحيح لكنه موقوف وقد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن الزهري من طريق آخر فذكر الحديث كما ذكرنا متنا وسندا إلا ما يتعلق بابن المسيب وزاد في أوله أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن ويصلي على النبي قال ابن شهاب وأخبرني محمد بن سويد عن الضحاك بن قيس بنحو ذلك هكذا أخرجه النسائي وقال الشيخ في شرح المذهب إسناده على شرط الشيخين يعني الأول قال أبو أمامة هذا صحابي وقوله السنة كذا في حكم المرفوع وتعقبه شيخنا في شرح الترمذي بأن أبا أمامة له رواية من النبي ﷺ قال الحافظ ابن حجر قلت وقد صرح البخاري والبخاري وابن السكن بأنه لم يسمع من النبي ﷺ فحكم مرسله مرسل كبار التابعين وقد قالوا انه ادرك من حياة النبي ﷺ عامين فقط وقد ظهر من الروايتين السابقتين عن الزهري أن أبا أمامة جملة عن رجال من الصحابة فنقصت هذه الرواية الأخيرة عن الزهري ذكر شيوخ أني امامة كما سقط ذكر شيخ الضحاك وزيادة الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظا والراويان الأولان عن الزهري وهما يونس وشعيب اتقن من الثالث وهو الليث اه (قوله وأما المستحب) اي حيث لم يخش تغير الميت ذلك (قوله احاديث) اي مرفوعة (قوله وآثار) بالثلاثة اي غير مرفوعة (قوله

فَأَصَحَّهَا مَارَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَخَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرَمْ نَزْلَهُ وَوَسِعَ مَدْخَلُهُ وَاغْسَلْهُ بِالمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ

ماروينا في صحيح مسلم) قال في السلاح ورواه الترمذى والنسائى وابن ماجه زاد الحافظ واخرجه احمد وهو ماسقط من سماع السند قديما اه (قوله اغفر له) أى ذنوبه وارحمه أى رفع الدرجة زيادة على المغفرة وطاقه من العذاب واعف عنه أى ما وقع له من تقصير فى الطاعة واكرمه هو دواء من الأكرام والزل بضممتين ما بهيا للضيف من الطعام أى أحسن نصيبه من الجنة ووسع بكسر السين المهمة المشددة ومدخله بضم الميم وفتحها وبخاء معجمة وبهما قرئ قوله تعالى وندخلهم مدخلا كريما قال ابن الجزري بضم الميم يعنى موضعا يدخل فيه وهو قبره الذى يدخله الله اليه قال ميرك لكن المسموع من أفوام المشايخ والمضبوط فى الأصول أى من نسخ الحصن فتح الميم وكلاهما صحيح المعنى قال صاحب الصحاح المدخل الدخول وموضع الدخول أيضا تقول دخلت مدخلا وتقول ادخلته مدخل صدق اه ويجوز ان يكون بالضم موضع الإدخال وهو المناسب لهذا المقام (قوله واغسله) بهمزة وصل أى غسل ذنوبه والبرد بفتحيتين والغرض تعميم انواع الرحمة والمغفرة فى مقابل اصناف المعصية والغفلة (قوله ونقه) بتشديد القاف المكسورة من التنقية بمعنى التطهير والهاء فيه يحتمل ان تكون ضميرا للميت وان تكون هاء السكت وقوله من الخطايا أى من أثرها (قوله من الدنس) بفتحيتين أى الدرن قال ابن الجزرى الدرن الوسخ (قوله وأبدله) بصيغة الدواء من الابدال أى عوضه دارا من القصور أو من سعة القبور (قوله وأهلا) أى من الغلابان والخدم (قوله وزوجا) أى زوجة من الحور العين أو من نساء الدنيا وفى التحفة وظاهر أن المراد بالابدال فى الأهل والزوجة إبدال الصفات لا الذوات لقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم ولخبر الطبراني وغيره

وأَعَذُّهُ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ أكونَ أَنَا ذَٰلِكَ الْمَلِيءُ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَقِيَّةِ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالبَيْهَقِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ

أَنَّ نِسَاءَ الْجَنَّةِ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا أَفْضَلُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ثُمَّ رَأَيْتُ شَيْخَنَا قَالَ وَقَوْلُهُ أَبْدَلَهُ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ يَصْدُقُ بِتَقْدِيرِهَا لَهُ أَنْ لَوْ كَانَتْ لَهُ وَكَذًا فِي الْمَرْجُوعَةِ إِذَا قِيلَ إِنَّهَا لَزَوْجُهَا فِي الدُّنْيَا يَرَادُ بِأَبْدَالِهَا زَوْجًا خَيْرًا مِنْهُ مَا يَمُوتُ بِإِبْدَالِ الذَّوَاتِ وَإِبْدَالِ الصِّفَاتِ أَوْ وَإِرَادَتُهُ إِبْدَالِ الذَّاتِ مَعَ فَرَضِ أَنَّهَا لَزَوْجُهَا فِي الدُّنْيَا فِيهِ نَظَرٌ وَكَذًا قَوْلُهُ إِذَا قِيلَ كَيْفَ وَقَدْ صَحَّ الْخَبَرُ بِهِ وَهُوَ أَنَّ الْمَرْأَةَ لِأَخْرِ زَوْجِهَا وَلِذَا امْتَنَعَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ لَمَّا خُطِبَتْ بَعْدَ مَوْتِ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّهُ فِيمَنْ مَاتَ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ وَلَمْ تَتَزَوَّجْ بَعْدَهُ فَإِنَّ لَمْ تَكُنْ فِي عَصْمَةِ أَحَدِهِمْ عِنْدَ مَوْتِهِ احْتَمَلُ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا تَخِيرُ أَوْ أَنَّهَا لِلثَّانِي وَلَوْ مَاتَ أَحَدُهُمْ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ ثُمَّ تَزَوَّجَتْ وَطَلَّقَتْ ثُمَّ مَاتَ فَهِيَ لِلثَّانِي أَوْ لِلأَوَّلِ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهَا لِلثَّانِي وَقَضِيَّةُ الْمَذْكُورِ أَنَّهَا لِلأَوَّلِ وَأَنَّ الْحَدِيثَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا مَاتَ الْآخِرُ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ جَمْعٌ لَكِنَّهُ ضَعِيفٌ، وَالْمَرْأَةُ مَنَابِغًا يَكُونُ لَهَا زَوْجَانُ فِي الدُّنْيَا فَمُوتَ وَبَيَّوْتَانِ وَيَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ لِأَيِّمَا هِيَ قَالَ لِأَحْسَنِهِمَا خَلَقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا أَوْ (قَوْلُهُ وَأَعَذُّهُ) بِصِغَةِ الْأَمْرِ مِنَ الْإِعَاذَةِ أَوْ وَخَلَصَهُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ إِمَّا بَعْدَ الْأَدْخَالِ فِيهَا أَوْ بِأَنْجَائِهِ مِنْهَا (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ الْخ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِفِتْنَةِ الْقَبْرِ فِتْنَةُ الْمَمَاتِ كَمَا صَحَّ عَنْهُ ﷺ فِي فِتْنَةِ الْقَبْرِ أَنَّهَا كَثَلٌ أَوْ أَكْثَرُ مِنَ فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَعَلَيْهِ فَلَا يَكُونُ فِيهِ مَعَ قَوْلِهِ وَعَذَابُ الْقَبْرِ تَكَرُّرُ لَانِ الْعَذَابَ مَرَّتَيْنِ عَلَى الْفِتْنَةِ وَلَيْسَ نَفْسُهَا وَالْمُسَبَّبُ غَيْرُ السَّبَبِ وَلَا يُقَالُ الْمَقْصُودُ زَوْجًا أَوْ عَذَابُ الْقَبْرِ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ بَيْنَهُمَا أَمْرٌ عَظِيمٌ أَشَارَ إِلَيْهِ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالبَيْهَقِيِّ) قَالَ فِي الْحَصَنِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ الْحَافِظُ إِنَّ الْحَاكِمَ قَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ أَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ فَقَدْ

قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيْنَاوَمَيِّتِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأُنْثَانَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا
اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْتِهِ مِنَّا فَأُحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمِنْ تَوَفَيْتِهِ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ
لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنْنَا بَعْدَهُ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا

نفى البخاري صحته اه (قوله اغفر لحينا الخ) المراد بالشاهد فيه الحاضر قال
التوربشتي سئل الطحاوي عن معنى الاستغفار للصغار مع أنه لا ذنب لهم فقال إن
النبي ﷺ سأل ربه أن يغفر لهم الذنوب التي فضيت لهم أن يصيروها بعد الانتهاء إلى
حال الكبر وقال ميرك كل من القرائن الأربع في هذا الحديث يدل على الشمول
والاستيعاب فلا يحمل على التخصيص نظراً إلى مفردات التركيب فكأنه قيل
اللهم اغفر للمسلمين أجمعين فهي من الكنايات الرمزية يدل عليه جمعه في قوله
اللهم من أحْيَيْتِهِ مِنَّا الخ قال في الحرز لا كلام في إفادة العموم والشمول لكن المغفرة
لا تقابل إلا بالمعصية وهي غير متحققة من نحو الاطفال لحمله المحقق على صغار
يصيرون كباراً يتصور منهم وقوع الذنب والظاهر أن يراد بصغيرنا الشبان
و بكبيرنا الشيوخ فيرتفع الاشكال والله أعلم اه وفي شرح المشكاة لابن حجر هذا
الاشكال في غير محله لانه مبني على مقدمة متوهمة هي أن طلب المغفرة تستدعي سبق
ذنب وليس كذلك فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر مع عصمته عليه وكان ﷺ يستغفر في المجلس الواحد
مائة مرة فالصواب أن طلبها لا يستدعي ذنباً بل قد تكون لنيل الدرجات ومحو
التقصيرات وبه يعلم أنه لا يحتاج إلى جواب الطحاوي أن المسؤل لهم مغفرة ذنوب
قضيت عليهم الخ على أن في هذا من البعد والتكلف ما هو غنى عن البيان اه (قوله
فأُحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ) بقطع الهمزة من أحْيِهِ (١) والاسلام الاستسلام والانقياد
لأمرك ونواهيك (قوله توفيته) بتشديد الفاء أي قبضت روحه (قوله فتوفه على
الايمان) أي التصديق القلبي إذ لا نافع حينئذ غيره (قوله تحرمنا) بضم الفوقية
وفتحها، أجره أي أجر الصلاة عليه أو أجر المصيبة به فان المسلمين في المصيبة
كأشياء الواحد (قوله ولا تفتننا بعده) أي بتسليط الشيطان علينا حتي ينال

حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم وزوينا في سنن البيهقي وغيره من
رواية أبي قتادة

منا مطلوبه وفي السلاح والحرز ان هذا اللفظ عند النسائي وعند غيره ما عبر به في
الحصن ولا تفضلنا بعده وظاهر إيراد المصنف هنا خلاف ذلك وفي كلام الحافظ
إشارة إليه فانه بعد ذكر الحديث من طريق له إلى قوله فتوفه على الاسلام قال
أخرجه النسائي ثم أخرجه بعد من طريق أخرى وقال بعد تمام السند فذكر
مثله وزاد اللهم لاتحرمننا أجره ولا تفضلنا بعده ثم أخرجه من طريق الطبراني في
الدعاء أيضا وقال أخرجه أبو داود فنفى اقتصاره على قوله ولا تفضلنا وعدم ذكر
ولا تفتننا في رواية أبي داود تأيد لما في السلاح والحرز (قوله وروينا في سنن
البيهقي وغيره من رواية أبي قتادة) قال الحافظ بعد تخريجه عنه قال جاء أن النبي
ﷺ صلى على ميت فسمعتة يقول اللهم اغفر لحينا الحديث قال يحيى بن كثير
أحد رجال سند حديث أبي قتادة وحديثي أبو سلمة بن عبد الرحمن بهذا زاد اللهم
من احببته اظ اخرجه النسائي في الكبرى وقال الترمذي سألت محمد ايعنى البخاري
عن هذا الحديث فقال أبو ابراهيم لا يعرف اسمه وابوه له صحبة قلت فالذى يقال
أنه عبد الله بن أبي قتادة فانكر ذلك وقال أبو قتادة أسلمى وهذا أشبهى قلت فأي
الروايات في هذا أصبح اللهم اغفر لحينا وميتنا قال رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي
ابراهيم الأشهبى في هذا اصح ورواية ابى سلمة عن ابى هريرة وعن ابى قتادة
وعن عائشة ليست بصحيحة قال وأصبح شيء في هذا الباب حديث عوف بن مالك
قال الحافظ قلت ومع ذلك لم يخرججه في صحيحه لان سنده على غير شرطه وانما
ضعف روايات يحيى للاضطراب فقد اختلف فيه على ابى سلمة هل هو عن أبى
هريرة او عن عائشة او عبد الله بن سلام او عبد الرحمن بن عوف قال وقد ذكرت
الاول يعنى حديث أبى هريرة وحديث عائشة اخرجه النسائي والحاكم
وحديث عبد الله بن سلام اخرجه النسائي وحديث عبد الرحمن بن عوف اخرجه
البارز واختلف فيه على يحيى بن ابى كثير فقليل عن ابى سلمة وقيل عن ابى ابراهيم

ورويناهُ في كتاب الترمذى من رواية أبى ابراهيم الأشهلي عن أبيه وأبودصحابي
عن النبي ﷺ قال الترمذى قال محمد بن اسمعيل يعني البخارى أصح الروايات في
حديث اللهم اغفر لحينا وميتنا رواية أبى ابراهيم الأشهلي عن أبيه قال
البخارى وأصح شيء في الباب حديث عوف بن مالك وقع في رواية أبى داود
فأحياه على الإيمان وتوفه على الإسلام والمشهور في معظم كتب الحديث فاحياه
على الإسلام وتوفه على الإيمان كما قدمناه وروينا في سنن أبى داود وابن
ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا
صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء

وقيل عن عبد الله بن أبى قتادة اه (قوله وروينا في كتاب الترمذى) وكذا رواه
النسائى ايضا كما نقله في السلاح (قوله عن أبى ابراهيم الأشهلي عن أبيه) وانتهت
روايته عند قوله واننا ناقل الحافظ عن يحيى بن كثير راويه عن أبى ابراهيم قال يحيى
وحدثنى ابو سلمة بن عبد الرحمن بهذا الحديث وزاد اللهم من أحييته منسأ إلى قوله
ولا تضلنا بعده اه (قوله قيل اسم أبى ابراهيم عبد الله بن قتادة) ولا يصح لأن أبى قتادة
أسلمى وهذا أشهلي أشار إليه الحافظ في التقریب (قوله قال الترمذى الخ) عبارة الترمذى
وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعائشة وابى قتادة وجابر وعوف بن مالك وحديث
أبى ابراهيم حسن صحيح وسمعت مجدا يعني البخارى (١) أصح الروايات في هذا
حديث يحيى بن أبى كثير عن أبى ابراهيم الأشهلي عن أبيه الخ (قوله ووقع في
رواية أبى داود الخ) ظاهر عبارة السلاح انه كذلك عند الحاكم وابن حبان ومعنى
الرواية صحيح أيضا مطابق الاول لأن الإيمان والاسلام وإن اختلفا مفهوما
فهما متحدان في الماصدق (قوله وروينا في سنن أبى داود الخ) قال الحافظ بعد
تخریجه من طريق الطبرانى في كتاب الدماء ما لفظه وأخرجه ابن ماجه قال ابن
حجر في شرح المشكاة وصححه ابن حبان (قوله فأخلصوا له الدعاء) أى لا تخصوا
معه غيره بل خصوه بدعاء فقيه وجوب الدماء للميت بخصوصه واخذ أئمتنا من

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
 فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ
 وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسَرِّهَا وَعِلَانِيَتِهَا جِئْنَا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَهُ، وَرَوَيْنَا
 فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ وَائِلَةَ ابْنِ الْأَسْقَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمَسْلُومِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْ فُلَانُ ابْنُ فُلَانَةٍ
 فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ

هذا الخبر أن الدماء للميت بخصوصه بأمر أخروي أو ما يؤول إليه كاقض عنه
 دينه بعد التكبير الثالثة ركن لأنه المقصود الأعظم من الصلاة عليه وما قبله كالقدمة
 له واستثناء بعضهم للطفل رد بانه باطل اذ لو نظر لعدم تكليفه لم يصل عليه كما شذ
 به بعض السلف فلما وجبت الصلاة عليه لرفع درجته وجب الدماء له بذلك (قوله
 وروينا في سنن أبي داود) وزاد في السلاح والحصن والنسائي وقال الحافظ بعد
 تخريجهم من طريق الطبراني وفي الدماء ما لفظه هذا حديث حسن وأخرجه
 النسائي في الكبرى (قوله وانت قبضت روحها) اي امرت بقبضها قاله ابن الجزري
 فلا سند مجازي وفيه انه لا حاجة لذلك والاصل الحقيقة ولا مانع منها والله اعلم
 (قوله وعلا نيها) هو بتخفيف المثناة التحتية (قوله فاغفر له) عند النسائي فاغفر
 لها وتأنيث الضمير باعتبار النفس او الروح التي هي الأصل فيكون الضمير علي
 وفق الضمائر السابقة والتذكير باعتبار الشخص قيل او التذكير للرجل والتأنيث
 للمرأة على تقدير تعدد الواقعة الدال عليه اختلاف الرواية (قوله وروينا في سنن
 أبي داود وابن ماجه الخ) قال الحافظ هذا حديث حسن (قوله اللهم هذا عبدك
 وابن عبدك) ووقع في اثر عن ابراهيم النخعي عن سعيد بن منصور وفي حديث يزيد
 ابن ركانة وعند الطبراني اللهم عبدك وابن امتك (قوله فلان بن فلان) بحذف ألف
 ابن في النسخة واثباتها ووجد في بعض نسخ الحصن فلانا بالتثنية وفلان الثاني
 ممنون في الجميع (قوله في ذمتك) اي في عهدك من الايمان كما يدل عليه قوله تعالى
 وأوفوا بعهدي اي ميثاق (قوله وحبل جوارك) بفتح الحاء المهملة واسكان الموحدة من
 حبل وكسر الجيم من جوارك اي امانك كما يشير اليه قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا

فَتَنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ
إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. واختار الإمام الشافعي رحمه الله دعاء التقطه
من مجموع هـ هذه الأحاديث وغيرها فقال يقول اللهم هذا عبدك وابن
عبدك خرج من روح الدنيا وسعتها ومحبوبه وأحبأؤد فيها إلى ظلمة القبر

وقال الطبيب الحبل المهد والأمانة والذمة وحبل جوارك بيان لقوله ذمتك نحو اعجبني زيد
وكرمه أي مات في كنف حفظك وعهد طاعتك وقال بن الجزري أي خفارتك وطلب
غفرانك وفي أمانك وقد كان من مادة العرب أن يخفر بعضهم بعضا وكان الرجل إذا أراد
سرا أخذ عهدا من سيد كل قبيلة فيأمن به مادام في حدودها حتى ينتهي إلى أخرى
فيفعل مثل ذلك فهذا حبل الجوار أي مادام مجاورا أرضه قال في الحرز ويجوز أن
يكون من الاجارة وهو الأمان والنصرة (قوله فقه) بهاء الضمير وفي نسخة صحيحة
من الحصن بهاء السكت أي فاحفظه (قوله فتنة القبر) أي اختباره أو عذابه (قوله
أهل الوفاء) أي لقولك أوف بعهدكم (قوله وأهل الحمد) أي بالتركية والثناء والشكر
والجزاء لمن ثبت على الإيمان وقام بحق القرآن والجملة حالية من فاعل قه أو استثنائية
ويمكن أن يكون المعني وأنت أهل الوفاء لقولك ادعوني استجب لكم وأهل الحمد أي
اللائق به ليس الا ومن كان كذلك لا يرد سؤال سائل (قوله فاغفر) أي بمحوسيا ته
(قوله وارحمه) أي برفع درجاته (قوله واختار) الشافعي دعاء التقطه من مجموع هذه
الاحاديث وغيرها قال الحافظ أكثره من غيره وبعضه موقوف على صحابي أو تابعي
وبعضه ما رأته منقولا فقوله خرج من روح الدنيا إلى قوله لاقية لم أره منقولا
وكذا قوله اللهم نزل بك وأنت خير منزل به وكذا قوله ولقه برحمتك رضاك وكذا
قوله وأفسح له في قبره إلى قوله جنبيه سكن في أثر مجاهد عند عبد الرزاق ووسع عن
جسده الأرض وكذا قوله ولقه الامن برحمتك قال الحافظ فهذا لم أره منقولا اه
(قوله وابن عبدك الخ) هذا انما يؤتي به في معروف الاب اما ولد الزنا فيقال فيه وابن
امتك (قوله من روح الدنيا وسعتها) هو بفتح أو لهما المهملين أي نسيم ريحها
واتساعها (قوله ومحبوبها) قال في شرح الروض كذا وقع في نسخة من الروضة

وما هُوَ لَاقِيهِ كَانَ يَشْهَدُ أَنَّ لَإِلَهِ إِيَّا أَنْتَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ
وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ اللَّهُمَّ نَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ وَأَصْبَحَ فَقِيرًا إِلَى رَحْمَتِكَ
وَأَنْتَ غَنَى عَنْ عَذَابِهِ وَقَدْ جُئْنَاكَ رَاغِبِينَ إِلَيْكَ شَفَعَاءَ لَهُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ
مُحْسِنًا فَرِّدْ فِي إِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَرْ عَنْهُ وَلَقَدْ بِرَحْمَتِكَ رِضَاكَ
وَقِهِ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَعَذَابَهُ وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَجَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ

وكذا هو في المجموع والمشهور ومحبوبه ثم هو بالجرو يجوز رفعه بجعل الواو للحال اه
واني بالجملة الحالية لبيان انقطاعه وذله (قوله وما هو لاقيه) أي من فتنة القبر من
جزاء عمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر ووقع في أرعن عمر عند أبي شيبة تخلي من
الدنيا قال، الحافظ وتركها لاهلها (قوله كان يشهد ان لا إله الا انت الى قوله اعلم به)
وقع ذلك في حديث أبي هريرة موقوفا عند مالك ومرفوعا عند أبي يعلى وابن
حبان في صحيحه وعند الحارث لا نعلم الا خيرا وانت اعلم به (قوله انه نزل بك) اي
ضيفك وانت اكرم الاكرمين وضيف الكرام لا يضمهم وما أحسن ما يعزى إلي
الشيخ عبد الكريم الرافي .

إذا امسى فراشى من تراب وصرت مجاور الرب الكريم

فهنوني احبائي وقولوا لك البشرى قدمت على كريم

(قوله وانت خير منزل به) بتذكير الضمير يعود الى الله سبحانه قال ابن حجر
في التحفة وليحذر من تأنيث به في منزل به فانه كفر لمن عرف معناه وتعبداه
(قوله وقد جئناك) اي قصدناك (قوله وقد فتنة القبر) هذا الى قوله وعذابه رواه
مسلم من حديث عوف بن مالك قاله الحافظ وذلك بان تثبته في جواب المسئلة (قوله
وعذابه) أي وقعه عذابه المسبب عن فتنته وبعضه في حديث واثلة وسياتي ذكر القبر
واسمائوه في باب جواز الدعاء على الظالم ان شاء الله تعالى (قوله وافسح) هو بفتح
السين المهملة اي وسع (قوله وجاف الارض) اي ارفعها عن جنبه بفتح الجيم
وسكون النون تثنية جنب كما هو عبارة الاكثرين وفي بعض نسخ الام الصحيحة
عن جنته بضم الجيم وفتح المثناة المشددة قال في المهمات وهذا أحسن لدخول

ولقاه برحمتك الأمن من عذابك حتى تبعته إلى جنتك يا أرحم الراحمين: هذا نص
 الشافعي في مختصر المزني رحمه الله قال أصحابنا فإن كان الميت طفلاً دعا
 لأبويه فقال اللهم اجعله لهما فرطاً واجعله لهما سلفاً واجعله لهما ذخراً
 وثقل به موازينهما وأفرغ الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده ولا تحرمهما
 أجره . هذا لفظ ما ذكره أبو عبد الله الزبيرى من أصحابنا في كتابه الكافي
 وقوله الباؤون بمعناه وبنحوه قالوا ويقول معه اللهم اغفر لحينا ومبتئنا إلى
 آخره قل الزبيرى فإن كانت امرأة قل اللهم هذه أمك ثم ينسق الكلام

الجنين والظهر والبطن اه ووقع في اثر مجاهد عند عبد الرزاق وسع عن جسده
 الارض وهو يؤيد ما بحثه الاسنوى (قوله ولقاه الامن من عذابك) أى الشامل
 لما في القبر وما بعده وأعيد باطلاقه بعد تقييده بما تقدم اهتماً بشأنه إذ هو المقصود
 من هذه الشفاعة (قوله حتى تبعته إلى جنتك) أى مساقا في زمرة المتقين اليها (قوله
 فرطاً) فى الصيحاء الفرط بالتحريك الذي يتقدم الواردة فيهيء لهم الارسان والدلاء
 ويمدرهم الحياض ويستقي لهم فعل بمعنى فاعل مثل تبع بمعنى تابع يقال رجل فرط وقوم
 فرط أيضاً وفى الحديث أنا فرطكم على الحوض ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله
 لنا فرطاً أى أجراً يتقدمنا حتى نرد عليه اه ويقال أنه جمع فارط بمعنى سابق
 ثم الظاهر أنه يقال فرطاً لأبويه فى غير ولد الزنا أما هو فينبغى أن يقال إنه فرطاً
 لاهمه ويقول فيمن أسلم تبعاً لأحد أصوله لإجعله فرطاً لأصله المسلم ويحرم الدماء
 بأخروى لكافر وكذا من شك فى إسلامه ولومن والديه بخلاف من ظن إسلامه
 ولو بقرينة كالداهذا هو المنتجه من اضطراب كثير فى ذلك (قوله ذخراً) بالذال
 المعجمة شبه تقدمه لهما بشيء نفيس يكون أمامهما مدخراً إلى حاجتهما له بشفاعته
 لهما كما صح (قوله وأفرغ الصبر على قلوبهما) هو بقطع همزة أفرغ وهذا لا يأتى
 الا فى حى (قوله ولا تفتنهما بعده الخ) هذا جار فى الحيين والميتين إذ الفتنة يكنى
 بها عن العذاب وذلك لورود الدماء لوالديه بالرحمة والعافية ولا يضر ضعف سنده
 لانه فى الفضائل (قوله ثم ينسق الكلام) بتحتية ثم نون فسين مهملة فقف أى

وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الرَّابِعَةُ فَلَا يَجِبُ بَعْدَهَا ذِكْرُ بِالِاتِّفَاقِ وَلَكِنْ
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَانَصٌ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْبُيُوطِ قَالَ
يَقُولُ فِي الرَّابِعَةِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَقْتِنَا بَعْدَهُ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
مِنْ أَصْحَابِنَا كَانَ الْمُتَقَدِّمُونَ يَقُولُونَ فِي الرَّابِعَةِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالَ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِمَحْكِيٍّ عَنِ الشَّافِعِيِّ
فَإِنْ فَعَلَهُ كَانَ حَسَنًا قُلْتُ يَكْفِي فِي حُسْنِهِ مَا قَدَّمَ نَاهُ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي بَابِ
دُعَاءِ الْكَرْبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قُلْتُ وَيُحْتَجُّ لِلدُّعَاءِ فِي الرَّابِعَةِ

يَجْعَلُ الْكَلَامَ عَلَى ذَلِكَ النِّسْقِ مَرْتَبًا فِي الرُّوضَةِ لَوْ ذَكَرَ بِقَصْدِ الشَّخْصِ لَمْ يَضُرْ وَإِنْ
كَانَ خَفِيَ فَقَالَ الْإِسْنَوِيُّ الْمَتَجَهَّ الْعَبِيرُ بِالْمَمْلُوكِ أَوْ نَحْوَهُ وَالْقِيَاسُ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَعْرِفْ كَوْنَ
الْمَيِّتِ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى أَنْ يَعْبُرَ بِالْمَمْلُوكِ وَنَحْوَهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَ بِالضَّمَا مَرْمُوكَةً عَلَى إِرَادَةِ
الْمَيِّتِ أَوِ الشَّخْصِ وَمُؤَنَّةٌ عَلَى إِرَادَةِ لَفْظِ الْجَنَازَةِ وَأَنَّهُ لَوْ صُلِيَ عَلَى جَمْعٍ مَعَ يَأْتِي فِيهِ
مَا يَنَاسِبُهُ وَإِذَا اجْتَمَعَ ذَكَوْرٌ وَإِنَاثٌ فَلَا وَلِيَّ تَغْلِيْبٍ الذَّكَوْرُ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ (قَوْلُهُ
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَا نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ اِخْلُ) فَزَادَ فِي التَّنْبِيْهِ فِي آخِرِهِ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ
وَاسْتَحْسَنَهُ الْأَصْحَابُ فَقَدْ صَحَّ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ بِقَوْلِهِ اللَّهُمَّ
لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَفِي رَوَايَةٍ وَلَا تَقْتِنَا بَعْدَهُ وَيُسْتَحَبُّ تَطْوِيلُ الدُّعَاءِ بَعْدَ الرَّابِعَةِ لِثَبُوتِ
ذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِيلَ وَضَاهَا بِطِطْوِيلِ الْحَاقِقِ بِالثَّانِيَةِ لِأَنَّهَا اخْفَ الْأَرْكَانَ قَالَ
ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَهُوَ تَحْكُمُ غَيْرُ مَرْضَى بَلْ ظَاهِرُ كَلَامِهِمُ الْحَاقِقِ بِالثَّلَاثَةِ أَوْ
تَطْوِيلُهَا عَلَيْهَا وَلَوْ خِيفَ تَغْيِيرُ الْمَيِّتِ أَوْ أَنْفِجَارُهُ لَوَاتِي بِالسَّنِّ فَالْقِيَاسُ كَمَا قَالَ الْأَذْرَعِيُّ
الِاقْتِصَارَ عَلَى الْأَرْكَانِ كَانَ حَسَنًا أَيْ مَبَاحًا (١) (قَوْلُهُ وَيَكْفِي فِي حُسْنِهِ اِخْلُ) قَالَ الْحَافِظُ
يَنْبَغِي تَقْيِيدَهُ بِأَنْ لَا يَقْصِدَ التَّلَاوَةَ لِمَا فِي حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهِيلٍ وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي
التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى اهْ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الصَّحِيحَ جَوَازَ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ بَعْدَ أَيْ تَكْبِيرَةٍ
شَاءَ مِنَ الْأَرْبَعِ وَلَا مَانِعَ مِنْ قَصْدِ الثَّلَاثَةِ بِهَا (قَوْلُهُ وَيُحْتَجُّ لِلدُّعَاءِ) أَيِ لِتَطْوِيلِهِ

(١) جملة قوله كان حسناً أي مباحاً هكذا في جميع النسخ . ع

بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي السُّنَنِ الْكَبِيرِ لِلْبَيْهَقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَتِهِ لَهُ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ كَقَدْرِ مَا يَنْبَغِي مِنَ التَّكْبِيرَاتِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَيَدْعُوهُمْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ هَكَذَا أَوْفَى رِوَايَةٌ كَبَّرَ أَرْبَعًا فَكُتِّ سَاعَةٌ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُكَبِّرُ خَمْسًا ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ: هَذَا فَقَالَ إِنِّي لَا أَرِيدُكُمْ عَلَى مَا رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ

بشرطه السابق (قوله بما في السنن الكبير الخ) أخرجه الحافظ عن عبد الله بن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة فماتت ابنته فخرج إلى جنازتها على بغلة له فجعل النساء يبكين فقال لاثنتين فان رسول الله نهى عن المرائي لتفض احدا كن من عبرتها ما شأت ثم تقدم فكبر اربعا عليها ثم قام في الرابعة يدعو قال رسول الله (٧) مثل واخرجه الحافظ من طريق الامام احمد عن عبد الله المذكور قال فذكر الحديث نحوه وقال فيه فكبر عليه اربع تكبيرات ثم قام هنية فسبح به بعض القوم فلما اتقل قال اكنتم ترون اتى اكبر الخامسة قالوا نعم قال فان رسول الله كان اذا كبر الرابعة قام هنية قال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه ابن المنذر والطحاوي والحاكم والبيهقي وقال الحاكم لانه حديث صحيح قال الحافظ وليس كما قال فان مداره على إبراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف عند جميع الائمة لم نجد فيه توثيقا لاحد الاقول الازدي صدوق والازدي ضعيف واعتذر الحاكم بعد تخريجه بقوله لم ينقم عليه بحجة وهذا لا يكفي في التصحيح اه (قوله وفي رواية كبر اربعا فكث ساعة) أخرج الحافظ عن إبراهيم الهجري قال امنا عبد الله بن أبي أوفى على جنازة ابنته فكبر اربعا فكث ساعة حتى ظننا انه يكبر خامسة ثم سلم عن يمينه وعن شماله فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال اني لا أريد على ما رأيت رسول الله ﷺ يَصْنَعُ وقال الحافظ بعد تخريجه اخرجه البيهقي

﴿فصل﴾ وإذا فرغ من التكبيرات وأذكارها سلم تسليمتين
كسائر الصلوات لما ذكرناه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وحكم السلام
على ما ذكرناه في التسليم في سائر الصلوات هذا هو المذهب الصحيح
المختار ولنا فيه هنا خلاف ضعيف تركته لعدم الحاجة إليه في هذا
الكتاب ولو جاء مسبوق فأدرك الإمام في بعض الصلاة أحرم معه في
الحال وقرأ الفاتحة ثم ما بعدها على ترتيب نفسه ولا يوافق الإمام فيما يقرأه فان كبر
ثم كبر الإمام التكبيرة الأخرى قبل أن يتمكن المؤمن من الذكر سقط
عنه كما تسقط القراءة عن المسبوق في سائر الصلوات وإذا سلم الإمام وقد
بقي على المسبوق في الجنابة بعض التكبيرات لزمه أن يأتي بها مع أذكارها
على الترتيب هذا هو المذهب الصحيح المشهور عندنا ولنا قول ضعيف أنه
يأتي بالتكبيرات الباقيات متواليات بغير ذكر والله أعلم
﴿باب ما يقوله الماشي مع الجنابة﴾

يُستحبُّ له أن يكون مُشغِلاً بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْفِكْرِ فِيمَا يَلْقَاهُ الْمَيِّتُ وَمَا
يَكُونُ مَصِيرُهُ وَحَاصِلُ مَا كَانَ فِيهِ وَأَنَّ هَذَا آخِرُ الدُّنْيَا وَمَصِيرُ أَهْلِهَا
وَلِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِنَ الْحَدِيثِ بِمَا لَافَائِدَةٌ فِيهِ فَإِنَّ هَذَا وَقْتُ فِكْرٍ وَذِكْرٍ
يَقْبُحُ فِيهِ الْغَفْلَةُ وَاللَّهْوُ وَالِاشْتِغَالُ بِالْحَدِيثِ الْفَارِغِ فَإِنَّ الْكَلَامَ بِمَا لَافَائِدَةٌ

﴿فصل﴾ (قوله كسائر الصلوات) أي فيما يجب ويندب فيه في سائر الصلوات من
كيفية وتعدد نعم يسن هنا زيادة وبركاته ولا يقتصر على تسليم واحدة يجعلها تلقاء
وجهه وإنه قال في المجموع إنه الأشهر (قوله مع أذكارها) أي وجوباً في الواجب
وندباً في المندوب

﴿باب ما يقوله الماشي مع الجنابة﴾

(قوله يستحب أن يكون مشغلاً بذكر الله) أي من قراءة قرآن وثناء على الله سبحانه

فيه منهى عنه في جميع الأحوال فكيف في هذا الحال واعلم أن الصواب
والختار وما كان عليه السلف رضي الله عنهم السكوت في حال السير مع
الجنائز فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة
وهي أنه أسكن لخطئه وأجمع إفكره فيما يتعلق بالجنائز وهو المطلوب في
هذا الحال فهذا هو الحق ولا تغر بكثرة من يخالفه فقد قال أبو علي الفضيل
ابن عياض رضي الله عنه ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين
وإياك وطرق الضلالة ولا تغر بكثرة الهالكين وقد روي في سنن البيهقي
ما يقتضي ما قاتنه وأما ما فعله الجهلة من القراءة على الجنائز بدمشق وغيرها

ونحو ذلك ويكون ذلك سرا (قوله فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر الخ) لأن الصحابة
كرهوا ذلك حينئذ رآه البيهقي وكره الحسن وغيره استغفروا الله لا خيكم ومن ثم
قال ابن عمر لقائله لا يغفر الله لك ولكنه بدعة قبيحة لكن رأيت السيد طاهر
الاهل نقل بهامش أصله من هذا الكتاب في هذا المكان عن جده السيد حسين
الاهل ما لفظه أعلم وإن كانت السنة السكوت فقد اعتاد الناس كثرة الصلاة على
النبي ﷺ ورفع اصواتهم بذلك فلا ينبغي أن ينهوا عن ذلك ويقال إنها بدعة
مكرهة فإن المكروه ما ورد فيه نهى مقصود ولأن دواعيهم لا تتوفر على السكوت
والعسر في امر الموت بل فيصون في حديث الدنيا باهلها فيقعون في غمور أعظم من
الذي يحاوله الناهي وقد قالوا إن الناهي يترك النهي عن المنكر إذا لم عليه الوقوع في
منكر أقوى منه اه ونقله ابن زياد في فتاويه وقال بعد نقله وقد جرت العادة في
بلدنا زبيد الجهر بالذكر امام الجنائز بحضور من العلماء والفقهاء والصلحاء وقد عمت
البلي بما شهدناه من اشتغال غالب المشيعين بالحديث الديني وربما أدام ذلك
إلى الغيبة او غيرها من الكلام المحرم فالذي اختاره أن شغل أسماعهم بالذكر المؤدى
إلى ترك الكلام وتقليله اولى من استرسالهم في الكلام الديني إرتكابا لآخف
المفسدين كما هو القاعدة الشرعية وسواء الذكر والتهيل وغيرها من انواع الذكروا لله
أعلم (قوله فهذا هو المطلوب في هذا الحال) أي إن امكن وحصل والا فيشتغل بالذكر كما
تقدم آنفا (قوله وقد روي في سنن البيهقي الخ) في الخلاصة عن قيس ابن عباد

مَنْ الْقِرَاءَةِ بِالْمُطَاطِطِ وَإِخْرَاجِ الْمَكَالِمِ عَنْ مَوْضُوعِهِ فَحَرَامٌ بِاجْتِمَاعِ الْعُلَمَاءِ
وَقَدْ أَوْضَحْتُ قَبْلَهُ وَغَلِظَ تَحْرِيمُهُ وَفُسِقَ مَنْ تَمَكَّنَ مِنْ إِنْكَارِهِ فَلَمْ يَنْكُرْهُ فِي
كِتَابِ آدَابِ الْقُرَّاءِ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ أَوْ رَأَاهَا﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَقَالَ الْقَاضِي الْإِمَامُ أَبُو
الْحَاسَنِ الرُّوْيَانِيُّ مَنْ أَصْحَابُنَا فِي كِتَابِهِ الْبَحْرِ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُو وَيَقُولَ لَا إِلَهَ

كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْجَنَازَةِ وَعِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ
الذِّكْرِ وَاهِ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَالْبَيْهَقِيُّ أَهْ قَالَ الْخَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ مُوقُوفٌ
صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَاكِمُ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ قَوِيٍّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ شَيْبَانَ
قَالَ كَانَ الْحَسَنُ يَعْنِي الْبَصْرِيُّ فِي جَنَازَةِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ فَقَالَ الْأَشْعَثُ بْنُ سَلِيمٍ الْعَجَلِيُّ
أَنِّي لَيُعْجِبُنِي أَنْ لَا أَسْمَعَ صَوْتًا فِي الْجَنَازَةِ فَقَالَ إِنْ لِلْخَيْرِ لَاهِنٌ وَقَدْ أُرِدَ فِي هَذَا
الْمَعْنَى أَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ وَأَنْ رَعِيدَةُ أَبُو شَامَةَ فِي كِتَابِهِ الْبَاعِثُ عَلَى انْكَارِ الْبِدْعِ وَالْحَوَادِثِ
(قَوْلُهُ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِالْمُطَاطِطِ) سَبَقَ بَيَانُ الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ فِي كِتَابِ التَّلَاوَةِ وَتَزِيدُكَ
هُنَا فَتَقُولُ قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّبْيَانِ نَقْلًا عَنْ الْحَاوِي لِلْمَرَاوِي الْقِرَاءَةُ بِالْأَلْحَانِ الْمَوْضُوعَةِ
إِنْ أَخْرَجْتَ لَفْظَ الْقُرْآنِ عَنْ صِبْغَتِهِ بِادْخَالِ حَرَكَاتٍ فِيهِ أَوْ إِخْرَاجِ حَرَكَاتٍ مِنْهُ أَوْ
قَصْرِ مَمْدُودٍ أَوْ مَدِّ مَقْصُورٍ أَوْ تَمْطِيطٍ يَخْفَى بِهِ اللَّفْظُ فَيُلْتَبَسُ بِهِ الْمَعْنَى فَهُوَ حَرَامٌ يَفْسُقُ
بِهِ الْقَارِئُ وَيَأْتِمُّ بِهِ الْمُسْتَمِعُ لِأَنَّهُ عَدَلَ بِهِ عَنْ نَهْجِهِ الْقَوِيمِ إِلَى الْإِعْوَجَاجِ وَاللَّهُ تَعَالَى
يَقُولُ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عَوْجٍ قَالَ وَإِنْ لَمْ يُخْرِجْهُ اللَّحْنُ عَنْ لَفْظِهِ وَقَرَأَتْهُ عَلَى
تَرْتِيلِهِ كَانَ مَبَاحِلًا لَهُ زَادَ بِالْحَانَةِ فِي تَحْسِينِهِ أَهْ وَهَذَا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِالْأَلْحَانِ
الْحَرَمَةِ مُصِيبَةٌ ابْتُلِيَ بِهَا بَعْضُ الْعَوَامِ وَالْجُهَلَةِ وَالطَّغَامِ الْعَشِمَةِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ عَلَى
الْجَنَازَةِ وَفِي الْحَافِلِ بِدَمَشَقٍ وَهَذِهِ بَدْعَةٌ مُحَرَّمَةٌ ظَاهِرَةٌ يَأْتِمُّ كُلُّ مُسْتَمِعٍ لَهَا قَالَ قَاضِي
الْقَضَاةِ يَعْنِي الْمَاوَرِدِيُّ وَيَأْتِمُّ كُلُّ قَادِرٍ عَلَى إِزَالَتِهَا عَلَى النَّهْيِ عَنْهَا إِذَا لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَهْ
كَلَامُ التَّبْيَانِ ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ أَوْ رَأَاهَا﴾

(قَوْلُهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ) (أَخْ) أَوْ يَقُولَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ نَقْلًا فِي الْمَجْمُوعِ عَنْ

إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعَوْهَا وَيُنِيَّ عَلَيْهَا بِالْخَيْرِ إِنْ
كَانَتْ أَهْلًا لِلثَّنَاءِ وَلَا يُجَازِفُ فِي ثَنَائِهِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ يَدْخُلُ الْمَيِّتَ قَبْرَهُ﴾

رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ

البند نيجي وفي شرح الروض اسند الطبراني عن أنس عن النبي ﷺ قال من رأى
جنازة فقال الله أكبر صدق الله ورسوله اللهم زدنا إيماناً وتسليماً كتب له عشرون
حسنة وروى الطبراني أيضاً أن ابن عمر كان إذا رأى جنازة قال هذا ما وعد الله ورسوله
وصدق الله ورسوله اللهم زدنا إيماناً الخ (قوله ويُنِيَّ عليها بالخير ان كانت أهلاً
للثناء) أي ولم يترتب على ذلك محذور ولا فلا وقد سبق تفصيل ذلك (قوله ولا يجازف)
بالجيم ثم الزاي بعد الالف من المجازفة وهي في الاصل مجهول القدر من مكيل ونحوه
واستعير في الكلام المجاوز في الثناء والذم

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَدْخُلَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ﴾ (قوله رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ
والتِّرْمِذِيِّ) قال المصنف في الخلاصة بأسانيد حسنة أو صحيحة وقال الترمذي حديث
حسن قال البيهقي تفرد برفعه همام بن يحيى ووقفه غيره اسكن همام ثقة حافظ
في يادته مقبولة وفي رواية الترمذي باسم الله والله وعلى ملة رسول الله ﷺ وقال
الحافظ بعد تخريجه الحديث عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال همام كذا عندي قوله إذا
وضعتهم موتاً كم في قبورهم فقولوا باسم الله وعلى سنة رسول الله ﷺ هذا حديث صحيح
أخرجه أحمد عن وكيع وقال بدل قوله في رواية همام كذا عندي في كتابي وفي روايته
وعلى ملة رسول الله وقال الدارقطني وغيره تفرد برفعه همام ورواه هشام
وشعبة مرفوعاً ثم أخرجه الحافظ موقوفاً من طريقهما عن أبي الصديق الناجي
عن ابن عمر قلت وهذا سند المرفوع أيضاً قال الحافظ ولفظ هشام أن ابن عمر
كان إذا وضع الميت قال بسم الله وعلى ملة رسول الله ولفظ شعبة إذا وضعتم الميت
في القبر نحو رواية همام وكذا أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن شعبة موقوفاً
وأخرجه ابن حبان في القسم الثاني من صحيحه من رواية أبي داود عن شعبة به

وغيرها عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا وضع الميت في القبر قال

مرفوعا وما أظنه إلا وهما وأبو داود ما عرفت هل هو الطيا لسي أو الحنبري والاول أقرب لكن ما وجدته في مسنده وقد وقع لنا اللفظ الذي اقتصر عليه الشيخ من وجه آخر عن ابن عمر قال كان رسول الله إذا وضع الميت في قبره قال بسم الله وعلي ملة رسول الله وقال بعض رواه وعلى سنة رسول الله وزاد بعض رواه وفي سبيل الله قال الحافظ بعد تخريجه من طرق وأخرجه الترمذى ورواية ليث أى أحد الطرق التي خرج عنها الحافظ عند ابن ماجه قال الحافظ وليث بن أبي سليم وحجاج ابن أرطاه ضعيفان من جهة سوء الحفظ ووصفا بالتدليس قال الترمذى روي عن ابن عمر من غير وجه ورواه أبو الصديق عنه مرفوعا وموقوفا قال الحافظ يشير به إلى ما تقدم وإلي ما روى عن سعيد بن المسيب قال حضرت ابن عمر صلى على جنازة فلما وضعها في اللحد قال بسم الله وفي سبيل الله وعلي ملة رسول الله فلما أخذ في تسوية اللين قال اللهم أجرها من الشيطان ومن عذاب القبر اللهم جافى القبر عن جنهيهما وصعد روحها ولقها منك رضوانا قلت شيء سمعته من رسول الله ﷺ أم شيء قلته برأيك قال انى اذا جرى على القول بل سمعته من رسول الله ﷺ رواه الطبرانى وزاد فلما سوي اللين قام إلى جانب القبر ثم قال اللهم جاف الارض الخ وحما دين عبد الرحمن ضعيف وقد تفرد به قال الحافظ ولم يذكر الترمذى من الباب غير حديث ابن عمر وفيه عن علي ابن أبي طالب مرفوعا عند البزار وموقوفا عند ابن أبي شيبة وعن أبي أمامة عند أحمد وعن سمرة بن جندب عند الحارث ابن أبي أسامة وعن وائلة بن الاسقع عند الطبرانى وعن البياضي صحابى لم يسم عند الحاكم في المستدرک وأخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن خيثمة أحد كبار التابعين قال كانوا يستحبون فذكره اه (قوله وغيرها) فرواه النسائي عن همام عن قتادة عن أبي الصديق الناجي عن ابن عمر مرفوعا وابن حبان وقد علمت ما فيه في كلام الحافظ ولفظ الحديث في الكتاب لأبي داود وفي حديث الترمذى قال أبو خالد ملة بسم الله وعلي ملة رسول الله ومرة بسم الله وعلي سنة رسول الله وقال حسن غريب من هذا الوجه وفي رواية ابن حبان واحدي روايات النسائي إذا وضعتم موتاكم

بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ الترمذی حَدِیثٌ حَسَنٌ قَالَ الشَّافِعِيُّ
وَالْأَصْحَابُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوا لِلْمَيِّتِ مَعَ هَذَا مِنْ حُسْنِ الدُّعَاءِ بِأَنْصَرَّ
عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَخْتَصَرِ الْمَزْنِيِّ قَالَ يَقُولُ الَّذِينَ يَدْخُلُونَهُ الْقَبْرَ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ
إِلَيْكَ الْأَشْيَاحَ مِنْ وَلَدِهِ وَأَهْلِهِ وَقَرَابَتِهِ وَإِخْوَانِهِ وَفَارَقَ مَنْ كَانَ يُحِبُّ قَرَبَهُ وَخَرَجَ
مِنْ سَمَةِ الدُّنْيَا وَالْحَيَاةِ إِلَى ظُلْمَةِ الْقَبْرِ وَضِيقِهِ وَنَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ
بِهِ إِنْ عَاقَبْتَهُ فَبَذَنْبٍ وَإِنْ عَفَوْتَ عَنْهُ فَأَنْتَ أَهْلُ الْعَفْوِ أَنْتَ غَنَى عَنْ عَذَابِهِ

في القبر فقولوا ورواه الحاكم في المستدرک من طريق آخر أى غير طريق ابن عمر
ولفظه الميت إذا وضع في قبره فليقل الذين يضعونه بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله
ﷺ كذا في السلاح (قوله بسم الله) أى وضعته أو أدخلته أو دفتته (قوله وعلى
ملة رسول الله ﷺ) سبق في خطبة الكتاب أن الملة والدين والشرعة والاسلام
الفاظ متحدة بالذات أى وضع إلهى سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود لما
فيه نفهم دنيا وأخرى ، مختلفة بالاعتبار فتسمى ملة من حيث إنها تملئ وتكتب
ودينا من حيث إنها تدان وشرعة من حيث الاجتماع عليها واسلاما من حيث
الاستسلام والانقياد لها والله أعلم (قوله ويقول الذين يدخلونه القبر) أى كل واحد منهم
لان المقام للسؤال وطلب الرحمة والافضال فناسب التكرار باعتبار القائمين وفي
الحديث ان الله يحب الملاحين في الدماء وفي الاتيان بالموصول الموضوع للجمع تنبيه على
استحباب كونهم عددا ويستحب كونهم وترا ويجزى من يدعى ولو واحدا (قوله
الاشحاء) بفتح الهمزة وكسر الشين المعجمة وتشديد الحاء المهملة جمع شحيح وحذف
صلته أى الاشحاء باسلامه وقوله من ولده الخ بيان للاشحاء في موضع الحال والصفة لأن
أل فيما قبله للجنس (قوله وفارق) أى وفارقه ليناسب ما قبله من قوله اسلمه اليك الاشحاء
(قوله ان عاقبته فبذنب) وفي نسخة فبذنبه أى فذلك العقاب على سبيل العدل لكونه
بسبب ذنبه لاجور فيه بوجه (قوله فأنت أهل العفو) أى الكريم الذى يعفو عن
العباد بمحض الفضل والاحسان (قوله أنت غنى عن عذابه) جملة مستأنفة كالتعليل

وَهُوَ قَتِيرٌ إِلَى رَحْمَتِكَ اللَّهُمَّ اشْكُرْ حَسَنَتَهُ وَاغْفِرْ سَيِّئَتَهُ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ واجْمَعْ لَهُ بِرَحْمَتِكَ الْآمَنَ مِنْ عَذَابِكَ وَاكْفِهِ كُلَّ هَوْلٍ دُونَ الْجَنَّةِ اللَّهُمَّ اخْلُفْهُ فِي تَرْكَتِهِ فِي الْغَائِبِينَ وَارْفَعْهُ فِي عَلَيَّيْنِ وَعُدْ عَلَيْهِ بِفَضْلِ رَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ ﴾

السَّنَةُ لِمَنْ كَانَ عَلَى الْقَبْرِ أَنْ يُحْتَى فِي الْقَبْرِ ثَلَاثَ حُمَيْتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعاً مِنْ

لقوله فأنت أهل العفو (قوله اشكر حسنته) أى أثبت عليها أو اثن عليه لها في عالم الملكوت ولذكر الله أكبر وفي آخر الخبر القدسي ومن ذكرني في نفسه ذكركه في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه (قوله وأعذه من عذاب القبر) أى ومن سببه أي فتنة القبر كما يوميء إلى ذلك عموم قوله بعده واجمع له برحمتك الآمن من جميع عذابك أى في قبره وفي معاده وقوله واكفه كل هول الخ (قوله في تركته) أى فيمن تركه من الأهل والولد (قوله وارفعه) أي ارفع مقامه في مئام عليين أى أعلى درجات الجنة وهو في الاصح جمع واحده على مشتق من العلول المبالغة (قوله وعد) بضم العين من عاد يعود بمعنى تفضل ومنه قولهم عاد الله عليك باحسانه وقال الشاعر

مرضت لله قوما * مامنهم من جفائي

عادوا وعادوا وعادوا * على اختلاف المعاني

فعادوا أو لا من عيادة المريض وثانيا من العود أى التكرار وثالثا من العود بمعنى التفضل أشار إليه بعض المتأخرين

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ ﴾

(قوله السنة لمن كان على القبر) أى على شفير القبر كما عبر به في الام وذلك للاتباع رواه ابن ماجه بسند جيد كما قاله البيهقي وقيده به جماعة واختار في التفقيه استحباب ذلك لمن حضر الدفن وإن لم يكن على شفير القبر ولما فيه من المشاركة في هذا الغرض كذا في شرح الروض وفي التفقيه ويستدل به بما روى أن المؤمن إذا مات غفر له ولبن غسله وكفنه

قَبْلَ رَأْسِهِ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ فِي الْحُثِيَةِ الْأُولَى مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِي الثَّانِيَةِ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَفِي الثَّلَاثَةِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى

وصلى عليه ودفنه، وحثوا التراب عليه من الدفن وأخرج الحافظ عن أبي أمانة الباهلي قال توفي رجل فله تصب له حسنة إلا ثلاث حثيات حثاها في قبر فغفر له أخرجه ابن المنذر في الكتاب الأوسط والبيهقي في الكبير وقال هذا موقوف مسند الاسناد وأخرج عن أبي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فكبر عليها ربا ما فحفي عليه من قبل رأسه قال الحافظ قال الطبراني لم يروه عن الاوزاعي الاسلمي بن كلثوم تفرد به يحيى بن صالح قال الحافظ وها ثقتان وكذا بقية رجاله وذكر ابن أبي حاتم أن أباه أعلمه ولم يذكر موضع العلة فيه ولا أعرف فيه إلا عن عنة ابن أبي كثير عن شيخه أبي سلمة والاوزاعي عن يحيى المذكور أخرجه ابن ماجه وأخرجه الحافظ عن أبي المنذر أن رجلا جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إن فلانا هلك فصل عليه فقال عمر يا رسول الله إنه رجل فاجر فلا تصل عليه فقال الرجل يا رسول الله ألم تر الليلة التي صحت فيها في الحرس فانه كان فيهم فقام رسول الله حتى صلى عليه ثم تبعه حتى إذا جاء قبره قعد حتى إذا فرغ من دفنه حتى ثلاث حثيات الحديث هذا حديث غريب أخرجه أبو داود في المراسيل خارج السنن وأبو نعيم في المعرفة من وجه آخر وأبو المنذر لا يعرف اسمه ولا نسبه (١) ، ذكره في الصحاح مطين وفي الطبراني وأبو نعيم وأخرج حديثه أحمد بن منيع في مسنده وأبو داود له في المراسيل تقتضي أنه لا صحبة له وقد أغفله أبو أحمد الحاكم في السكني ومن تبعه كابن عبد البر والراوى عنه لا أعرف حاله وقد اختلف في اسمه فوقع عند أبي داود زياد وعند الباقيين يزيد وفي الباب عن عامر بن ربيعة قال رأيت رسول الله حين دفن عثمان بن مظعون وصلى عليه فكبر أربعين مرة وحشي في القبر ثلاث حثيات من تراب وهو قائم، الحديث قال البيهقي إسناده ضعيف وله شاهد من مرسل جعفر بن محمد عن أبيه أخرجه الشافعي من روايته في شأن إبراهيم ابن النبي وفيه وحشي بيديه جميعا وفي مراسيل أبي داود من طريق عبد الله بن محمد عن أبيه نحوه لكن قال حتى بيده اه (قوله قال جماعة من أصحابنا) أي كالتقاضى حسين والمتولى في آخرين وفي شرح

(١) من أول كلمة ذكره إلى قوله وقد اختلف في اسمه هكذا في جميع النسخ فليتأمل ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْعُدَ عِنْدَهُ بَعْدَ الْفَرَاغِ سَاعَهُ قَدْرَ مَا يُنَحَرُ جُزُورٌ وَيَقْسَمُ
لِحُجَّاهُ وَيَسْتَعْمِلُ الْقَاعِدُونَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالِدُعَاءِ اللَّيْلِ وَالْوَعْظِ وَحِكَايَاتِ
أَهْلِ الْخَيْرِ وَأَحْوَالِ الصَّالِحِينَ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغُرَقْدِ فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَعَدَ

الروض بعد إirاده كذلك رواه الأمام أحمد قال الحافظ حديث غريب ورواه
اليهقي عن أبي أمامة قال لما وضعت أم كلثوم بنت رسول الله في القبر قال ﷺ منها
خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ثم قال بسم الله وفي سبيل الله الحديث
وقال اليهقي سنده ضعيف وورد فيه موقوف عند سعيد بن منصور بسند صحيح عن
عبد الله بن عمر أنه كان يحثي في القبر ثلاث حثيات يقول في الأولى بسم الله وفي
الثانية الله أكبر وفي الثالثة الحمد لله رب العالمين اه قال الحب الطبري ويستحب
أن يقول في الأولى اللهم لقنه عند المسئلة حاجته وفي الثانية اللهم افتح أبواب
السماء لروحه وفي الثالثة اللهم حاف الأرض عن جنبه اه وفي مختصر التفقيه ذلك
عن الطويري والشيباني إلا أنه جعل ما ذكره الحب في الثانية في الأولى وما ذكره
في الأولى في الثانية (قوله ويستحب أن يقعد عنده) أي يستحب ذلك لمن حضر
الدفن أو عقبه فقد روى أبو داود وغيره بأسناد جيد كما في المجموع عن عثمان ابن
غفان أنه ﷺ كان إذا فرغ من دفن الرجل يقف عليه ويقول استغفروا لأخيكم
واسألوا الله التثبيت فانه الآن يسأل (قوله والدعاء للبيت) أي بغفر الذنوب ورفع
الدرجات ونيل المطلوب (قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم) قال الحافظ
ورواه أحمد وأخرجه الأئمة الخمسة من طرق (قوله بقیع الغرقد) البقیع بالموحدة ثم
القاف ثم التحتية ثم العين المهملة والبقیع من الأرض المكان المتسع ولا يسمى بقيعا
إلا وفيه شجر أو أصولها والغرقد بالغين المعجمة ثم الراء ثم القاف آخره دال مهملة
كبار العوسج كان تابتا بذلك المكان فقطع واتخذ مقبرة قال عمرو ابن النعمان
البياضی يرئى قومه ، ونسب لرجل من خثعم *

خلت الديار فصرت غير مسود * ومن العناء تفردى بالسؤدد

أين الذين عهدتهم في غبطة * بين العقيق إلى بقیع الغرقد

وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من أحد إلا قد كتبت مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا نتكىل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وذكر تمام الحديث وروينا في صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال إذا دفنتموني أقيموا حول قبري قدر ما ينحرق

بقيع الغرق وكان به شجر الغرق قال المروى هي من العضاه وقال ابن فارس العضاه من شجر السواك كالطاغ والعوسج اه (قوله ومعه مخصرة) هو بكسر الميم وإسكان الخاء المعجمة وفتح الصاد والراء المهملتين وهو كما في النهاية ما يختصره الإنسان بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مقرعة أو قضيب وقد يتكى عليه (قوله ينكت) وفي نسخة النهاية ينكت الأرض بقضيب هو أن يؤثر فيها بطرفه فعل المفكر المهموم اه (قوله من أحد) وفي رواية من نفس (قوله مقعده) وفي رواية منزله (قوله فكل ميسر لما خلق له) قال شارح الانوار السنية قال ابن الجوزي الميسر للشئ المهيأ له المصروف فيه والتيسير التسهيل للفعل وإنما أراد أن يكونوا في عملهم الظاهر خائفين مما سبق به القضاء فيحسن السير بين العمل وقائد الخوف وقال القاضى يعني اذا سبق القضاء لمكان كل نفس من الدارين وما سبق به القضاء لا بد من وقوعه فإى فائدة في العمل فيدعه قال المازرى هذا الذى انقدح في نفس الرجل من عدم فائدة العمل هو الذى لاحظته المعتزلة في التشنيع علينا في مسئلة خلق الأعمال قالوا اذا كانت المعصية من قبل الله وقضائه فكيف يعذب العبد عليها وإذا كانت الطاعة بفعله تعالى فكيف تطلب من العبد وأى فائدة في التكليف بفعل الغير والانسان عندنا مكتسب بفعله غير مجبور عليه وقال القرطبي الذى انقدح في نفس هذا الرجل هو شبهه النافين للقدر وأجابه صلى الله عليه وسلم بما لم يبق معه إشكال وتقرير جوابه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى غيب عنا المقادير وجعل الأعمال دلت على ما سبقت به مشيئته من ذلك العمل فامرنا بالعمل فلا بد من امتثال امره تعالى

جزورٌ ويُقَسَّمُ لَهَا حَقُّ أَسْتَأْنَسَ بِكُمْ وَأَنْظُرَ مَاذَا أَرَا جَمْعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّي
وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ

وقال النووي الله تعالى مالك والمالك لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وأيضا فان
أفعاله تعالى غير معللة قال السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف لا القياس والنظر
ومن عدل فيه عن التوقيف ضل وحر ولم يصل إلى ما تطمئن به القلوب فان القدر
سر من أسرار الله تعالى ضربت دونه الحجب واختص سبحانه بعلمه وحجب
قلوب الخلق عنه فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب فالواجب أن نقف حيث حد لنا
ولا نتجاوزه قال ابن خلف يعني الابن الجواب أن يقال هب أن القضاء سبق بمكان
كل من الدارين لكن استحقاق ذلك ليس لذاته بل موقوف على سبب هو العمل
وإذا كان موقوفا على سبب فقال ﷺ اعملوا فكل ميسر فعلة سبب ما يكون له من
جنة أو نار وقد بين ذلك بقوله أما أهل السعادة فييسرون إلى آخر الخبر وما يلي
من الآيات وفي روضة التحقيق في قصة الصديق قال الشاعر

علمي بقبح المعاصي حين أوردتها * يقضي باني محمول على القدر
لو كنت أملك نفسي أو أدبرها * ما كنت أطرحها في لجة الغرر
كلت نفسي أشياء ما قويت بها * وكنت أمضي أفعالا بلا قدر
وجاز في عدل ربّي أن يعذّبني * فلم أشاركه في نفع ولا ضرر
إن شاء نعمني أو شاء عذّبني * أو شاء صورني في أحسن الصور
يارب عفوك عن ذنب قضيت به * عدلا على فهب لي صفح مقبدر

اه كلام شرح الانوار السنية (قوله جزور) بفتح الجيم في النهاية والجزور البعيد ذكره كان أو
انتي الا أن اللفظة مؤنثة لقوله هذه الجزور وإن اردت ذكره أو الجمع جزر ككتب وجزائر
(قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) ورواه الحاكم في المستدرک والزار وأخرجه
الحافظ مازاد بسنده ذلك إلى عثمان أنه كان اذا وقف على قبر بكى حتى تبطل لحيته
فقيل له تذكر الجنة والنار فلا تبكي وتبكي من هذا فقال إن رسول الله قال إن القبر
أول منازل الآخرة فان تنج منه فما بعده أيسر منه وإن لم تنج منه فما بعده أشد
منه قال وقال رسول الله ﷺ ما رأيت منظرًا إلا والقبر افطع منه قال الحافظ بعد

عن عثمان رضى الله عنه قال كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لأخيكم وسألوه التثبيت فإنه الآن يسئل قال الشافعي والأصحاب

تخرجه هذا حديث حسن فرقه الرواة ثلاثة أحاديث وأخرج أبو داود الأول منه أى الحديث المذكور فى الكتاب الذى اقتصر عليه الشيخ وأخرجه البيهقي بإمامه وأخرج الترمذى الحديثين الآخرين وأخرجهما الحاكم وتكلم على ما يتعلق بهما ثم أخرج الحافظ عن ابن أبى مليكة قال رأيت ابن عباس لما فرغ من دفن عبد الله بن السائب وقام الناس قام فوقف عند القبر فدما له ثم انصرف وقال الحافظ بعد تخرجه هذا موقوف صحيح (قوله عن عثمان) أى ابن عفان رضى الله عنه (قوله وقف عليه) أى على قبره (قوله استغفروا لأخيكم) أى اطلبوا المغفرة لذنوب أخيك المؤمنين (قوله التثبيت) أى أن يجعله الله ثابتاً على التوحيد في جواب مسألة المسلمين وقال الطبري اطلبوا له من الله أن يثبته على جواب المسلمين وضمن سلوا الدماء كما فى قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع أى ادعوا له بدعاء التثبيت أى قولوا ثبتته الله بالقول الثابت اه وفى الحديث كما قال ابن الجزري دليل على أن الروح تعود إلى الجسد عقب الدفن للسؤال كما هو مذهب أهل السنة (قوله فانه الآن) أى الزمان الذى نحن فيه أو قريب منه قال الواحدي الآن الوقت الذى أنت فيه وهو وحد الزمانين حد الماضى من آخره والمستقبل من أوله قال وذكر الفراء فى أصله قولين أحدهما أن أصله وان حذفت منه الالف وغيرت واوه إلى الالف ثم ادخلت عليه الألف واللام وهى ملازمة له غير مفارقة والثانى أصله آن ماضى أين بني اسما لحاضر الوقت ألحق به أل وترك على بنائه وقال الفارسي الآن مبني لما فيه من مضارعة الحرف أى تضمينه معناه وهو مضمن معنى حرف التعريف قال والألف واللام زائدتان ولا توحش من قولنا فقد قال بزيادته فى نحو مررت بهم الجماء المغير فنصب الجماء على الحال على نية إلقاء أل ، سيويو والخليل واجاز الاختس مررت بالرجل خير منك بناء على أن أل زائدة قال أبو على والقولان اللذان قالهما الفراء لا يجوز واحد منهما (١٣ - فتوحات - رابع)

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأُوا عِنْدَهُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ قَالُوا فَإِنْ خَشِئُوا الْقُرْآنَ كُلَّهُ
كَانَ حَسَنًا وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ اسْتَحَبَّ أَنْ
يُقْرَأَ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ أَوَّلُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتُهَا
﴿ فَصْل ﴾ وَأَمَّا تَلْقَيْنِ الْمَيِّتَ بَعْدَ الدَّفْنِ فَقَدْ قَالَ جَمَاعَةٌ كَثِيرُونَ مِنْ

كُذِّبَ فِي التَّهْذِيبِ لِلْمُصَنِّفِ (قَوْلُهُ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأُوا عِنْدَهُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ) أَيْ لِيَصْبِيهِ
مِنَ الرَّحْمَاتِ الْهَاطِلَةِ عَلَى الْمُجْتَمِعِينَ لِلْقِرَاءَةِ وَالدُّعَاءِ بَيْنَهُمْ وَيُنَالُ بَرَكَةَ الْقُرْآنِ وَيَعِدُ
عِنْدَ سَمَاعِ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ قَالَ تَعَالَى وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا وَالْقَصْدُ لِإِعَادِ الشَّيْطَانِ خُصُوصًا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ
وَالْمَكَانِ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ الْبَيْهَقِيِّ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِجِهِ
بِسَنَدِهِ إِلَى الْبَيْهَقِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ
حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ عِنْدَ الْقَبْرِ فَقَالَ حَدَّثَنِي
مُبَشَّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَلَبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَبِئْسَ إِذَا نَامَتْ
فَضَعُونِي فِي قَبْرِي وَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَسَنُوا عَلَى التَّرَابِ سَنَا ثُمَّ
اقْرَأُوا عِنْدَ رَأْسِي أَوَّلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا فَإِنِ رَأَيْتَ ابْنَ عُمَرَ يَسْتَحَبُّ ذَلِكَ قَالَ
الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِجِهِ هَذَا مَوْقُوفٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرٍ الْخَلَّالُ وَأَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ
أَبِي مُوسَى الْخُدَادِ وَكَانَ صَدُوقًا قَالَ صَاحِبُنَا مَعَ أَحْمَدَ عَلَى جَنَازَةٍ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِهِ
حَبَسَ رَجُلٌ ضَرِيرٌ يَقْرَأُ عِنْدَ الْقَبْرِ فَقَالَ لَهُ أَحْمَدُ يَا هَذَا لِمَنِ الْقِرَاءَةُ عِنْدَ الْقَبْرِ بِدَعَا
فَلَمَّا خَرَجْنَا قَالَ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ قَدَامَةَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي مُبَشَّرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ
ثِقَةٌ قَالَ كَتَبْتُ عَنْهُ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ قَالَ لِمَنِ حَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ أَوْصَى إِذَا دُفِنَ أَنْ يَقْرَأُوا عِنْدَ قَبْرِهِ فَاتَمَحَةُ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتُهَا وَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
عُمَرَ يُوصِي بِذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَحْمَدُ لِلرَّجُلِ فَلْيَقْرَأْ أَهْ (قَوْلُهُ إِنْ ابْنُ عُمَرَ اسْتَحَبَّ الْخَطَّ)
ظَاهِرٌ لِإِرَادِهِ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَقَضِيَّةٌ إِرَادُ الْحَصَنِ أَنَّهُ نَبِهَ عَلَيْهِ فِي الْحَرْزِ
وَالصَّوَابِ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَوَاهُ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ
(فَصْل) (قَوْلُهُ وَأَمَّا تَلْقَيْنِ الْمَيِّتَ) مَرْجُوهُ الْإِسْتِحْبَابُ أَنْ فِيهِ تَذَكِيرٌ لِمَيِّتٍ قَالَ تَعَالَى

أصحابنا باستحبابه وممن نص على استحبابه القاضي حسين في تعليقه
 وصاحبه أبو سعيد المتولي في كتابه التتمة والشيخ الإمام الزاهد أبو النجاشي
 نصر بن إبراهيم بن نصر المقدسي والإمام أبو القاسم الرافعي وغيرهم
 ونقله القاضي حسين عن الأصحاب وأما لفظه فقال الشيخ نصر إذا فرغ
 من دفنه يقف عند رأس قبره ويقول يا فلان بن فلان اذكر العهد الذي
 خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن
 محمداً عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في
 القبور قل رضىت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً وبالكتب
 قبله وبالقرآن إماماً وبالمسلمين إخواناً ربى الله لا إله إلا هو وهو رب
 العرش العظيم هذا لفظ الشيخ نصر المقدسي في كتابه التهذيب ولفظ الباقيين
 بنحوه وفي لفظ بعضهم نقص عنه ثم منهم من يقول يا عبد الله بن أمة الله
 ومنهم من يقول يا عبد الله ابن حواء ومنهم من يقول يا فلان بأسمه ابن أمة
 الله أو يا فلان ابن حواء وكله بمعنى (وسئل) الشيخ الإمام أبو عمرو بن
 الصلاح رحمه الله عن هذا التلقين فقال في فتاويه التلقين هو الذي تختاره
 ونعمل به وذكره جماعة من أصحابنا الخراسانيين قال وقد رويناه فيه
 حديثاً من حديث أبي أمامة ليس بالقائم إسناداً ولكن اعتضد بشواهد
 وبعمل أهل الشام به قديماً قال وأما تلقين الطفل الرضيع فماله مستند

وذكر فان الذي تنفع المؤمنين واحوج ما يكون العبد إلى التذكير في هذا الحال قال العلماء
 ولا يعارض التلقين قوله تعالى وما أنت بمسمع من في القبور وقوله تعالى انك لا تسمع
 الموتى لا نه ﷺ نادى اهل القلب وأسمعهم وقال ما انهم باسمهم منهم لكنهم
 لا يستطيعون جواباً وقال في الميت انه يسمع قرع نعالهم انكر بعض المالكية
 سماع الموتى ورد (قوله يا عبد الله بن أمة الله) قال في شرح الروض وانكر بعضهم

يَعْتَمِدُ وَلَا نَرَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قُلْتُ الصَّوَابُ أَنَّهُ لَا يَلْقَى الصَّغِيرُ مُطْلَقًا سِوَاهُ كَانَ
رَضِيْعًا أَوْ أَكْبَرَ مِنْهُ مَا لَمْ يَبَاغُ وَيَصِيرُ مَكْلَفًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

يا ابن أمة الله لأن المشهور أن الناس يدعون يوم القيامة بأبائهم كما نبه عليه البخاري في
صحيحه ورد بأن هذا لا مجال للقياس فيه وقد ورد النذب هنا بالام فليتبّع على
أنه في المجموع خبر فقال يقال يا فلان بن فلان أو يا عبد الله بن أمة الله وحمل الكلام
في غير ولد الزنا والمنفى بما عناه وعند الطبراني في الكبير وفي الدماء من حديث أبي
أمامة إذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على قبره
ثم يقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يستوى
قاعدا ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يقول ارشدنا يرحمك الله فليقل اذكر ما خرجت
عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب
فيها وأن الله يبعث من في القبور قال فان منكرا ونكيرا عند ذلك ياخذ كل منهما بيد
صاحبه ويقول قم مانصنع عند رجل قد لقن حجته فيكون الله تعالى حجيجه دونهما
فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه قال فلينسبه إلى أمه حواء يا فلان بن
حواء قال المصنف وهو ضعيف اسكن أحاديث الفضائل يسأخ فيها عند أهل
العلم وقد اعتضد بشواهد من الأحاديث الصحيحة كحديث أسألو الله له التثبيت
ووصية ابن عمر والسائقين قلت وقال الحافظ بعد تخريج حديث أبي أمامة هذا
حديث غريب وسند الحديث من الطريقين ضعيف جدا اه قال بعضهم وقوله
وَلَقِنَاكَ لِقْنًا مَوْتًا كَمْ اَلْخُ دَلِيلٌ عَلَيْهِ لَانْ حَقِيقَةُ الْمَيِّتِ مِنْ مَاتَ أَمَّا قَبْلَ الْمَوْتِ وَهُوَ
مَاجِرِي عَلَيْهِ الْأَصْحَابُ فَجَازَ وَقَدْ سَبَقَ مَا فِي ذَلِكَ وَقَدْ أَلْفَ الْحَافِظُ السِّخَاوِي
جُزْءًا فِي التَّلْقِينِ نَقَلَ فِيهِ عَنْ أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ اسْتَحْبَابَهُ وَأَطَالَ فِي
تَحْلُكِهِ وَتَكَلَّمَ فِيهِ عَلَى حَدِيثِ الْبَابِ وَشَوَاهِدِهِ وَبَلَغَ فِيهِ بِضْعَةُ عَشْرٍ شَاهِدًا (قَوْلُهُ
الصَّوَابُ أَنَّهُ لَا يَلْقَى الصَّغِيرَ مُطْلَقًا سِوَاهُ كَانَ رَضِيْعًا أَوْ سَرَاهِقًا اَلْخُ) وَمَا نَقَلَ مِنْ أَنَّهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقِنَ وَلَدَهُ اَهْمُ بَعْدَ دَفْنِهِ فَلَمْ يَثْبُتْ وَرُودُهُ وَإِنْ ذَكَرَهُ جَمْعُ تَبَعِ التَّئِمَّةِ وَقَدْ قَالَ التَّحْقِ
السَّبْكِيُّ عَقِبَ عَزْوِهِ لَمْ يَكُنْ مَشْرُوحَ الْمَنَاجِ أَنْ غَرِبَ قَالَ السِّخَاوِيُّ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَمْ يَرُدَّ الْغَرَابَةُ
الْمُصْطَلَحُ عَلَيْهَا وَمِثْلُ الصَّبِيِّ فِي سَمِّ التَّلْقِينِ مَجْنُونٌ لَمْ يَسْبِقْ لَهُ تَكْلِيفُ

﴿ باب وصية الميت أن يصلي عليه إنسان بعينه أو أن يُدفن على صفة مخصوصة وفي موضع مخصوص وكذلك الكفن وغيره من أموره التي تفعل والتي لا تفعل ﴾

روينا في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على أبي بكر رضي الله عنه يعني وهو مريض فقال في كم كفنتم النبي ﷺ فقلت في ثلاثة أثواب قال في أي يوم توفي رسول الله ﷺ قالت يوم

﴿ باب وصية الميت أن يصلي عليه إنسان بعينه أو أن يدفن على صفة مخصوصة أو

موضع مخصوص وكذلك الكفن وغيره من أموره التي تفعل والتي لا تفعل ﴾

أي وصية من دني من الموت فتسميته ميتا مجاز مرسل علاقته الأول نحو إنني أراي أعصر خمرا (قوله رويانا في صحيح البخاري الخ) عقد البخاري عليه ترجمة « باب موت الاثنين » قال شارحه ابن المنير وقت الموت ليس لأحديه اختيار لكن في التسبب في حصوله مدخل كالرغبة الى الله تعالى لقصد التبرك فمن لم يحصل له الاجابة أئيب على اعتقاده وكان الخبر الذي ورد في فضل الموت يوم الجمعة لم يصح عند البخاري اه ، وقال الحافظ بعد تخريج الحديث باللفظ المذكور هكذا أخرجه البخاري في أواخر الجناز وأصل المرفوع منه متفق عليه عن عائشة وأخرجه أبو يعلى وزاد فيه بعد قوله سحولية (١) بجانية وأخرجه من طريق أخرى أوقال فيها فقلت لا تجعلها جددا فقال لا اه (قوله وهو مريض) بدء مرضه كما جاء عن عائشة أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يوما باردا فخم خمسة عشر يوما ومات مساء ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة منه ثلاث عشرة (قوله في كم كفنتم) معمول لكفنتم قيل ذكرها أبو بكر ذلك بصيغة الاستفهام توطئة لها للصبر على فقده واستنطاقا لها بما يعلم أنه يعظم عليها ذكره لما في بداءته لها بذلك من إدخال الغم العظيم عليها ولا يبعد أن يكون أبو بكر نسي ما سأل عنه مع قرب عهده (قوله دم

(١) قوله سحولية بالفتح منسوبة إلى السحول القصار لأنه يسجلها أي يسجلها

أو إلى السحول قرية باليمن ، وبالضم جمع سحل وهو الدب الأبيض النقي ولا يكون إلا من قطن ع

الْإِثْنَيْنِ قَالَ فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالَتْ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ قَالَ أَرْجُو فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ
 الْآيِلِ فَنَظَرَ إِلَى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يُمَرِّضُ فِيهِ بِهِ رَدْعٌ مِنْ زَعْفَرَانٍ فَقَالَ
 اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَا وَزِيدُوا عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ فَكَفَّنُونِي فِيهَا قُلْتُ إِنَّ هَذَا خَلَقَ
 قَالَ إِنْ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهْلَةِ فَلَمْ يَتَوَفَّ حَتَّى أَمْسَى مِنْ
 لَيْلَةِ الثَّلَاثَاءِ وَدُفِنَ قَبْلَ أَنْ يُصْبَحَ قُلْتُ قَوْلَهَا رَدْعٌ يَفْتَحُ الرِّاءَ وَإِسْكَانِ
 الدَّالِ وَبِالْعَيْنِ الْمُهِلَاتِ وَهُوَ الْأَثَرُ وَقَوْلُهُ لِلْمُهْلَةِ رُوِيَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا
 وَكَسْرِهَا ثَلَاثَ لُغَاتٍ وَالْهَاءُ سَاكِنَةٌ وَهُوَ الصَّدِيدُ الَّذِي يَتَحَلَّلُ مِنْ بَدَنِ
 الْمَيِّتِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 لَمَّا جُرِحَ إِذَا أَنَا قُبِضْتُ فَاحْمِلُونِي

الْإِثْنَيْنِ (بِالنَّصْبِ أَيْ تَوَفَى يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَقَوْلَهَا بَعْدَهُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ بِالرَّفْعِ أَيْ هَذَا يَوْمُ
 الْإِثْنَيْنِ (قَوْلُهُ أَرْجُو فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ) أَيْ أَرْجُو بِقَضَاءِ الْأَمْرِ فِيمَا بَقِيَ مِنَ الْيَوْمِ لِيَحْصَلَ
 التَّبَرُّكُ بِالْمَوْتِ فِي مِثْلِ الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ فَكَفَّنُونِي فِيهَا) أَيْ فِي الثَّوْبَيْنِ
 الْمَزِيدَيْنِ مَعَ الثَّلَاثِ الْخَلْقِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي ذَرٍّ أَحَدُ رَوَاةِ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ فِيهَا أَيْ
 الثَّلَاثَةُ (قَوْلُهُ خَلَقَ) بِفَتْحِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَاللَّامِ أَيْ غَيْرِ جَدِيدٍ (قَوْلُهُ وَهُوَ الْأَثَرُ)
 أَيْ قَالَ شَرَّاحُ الْبُخَارِيِّ قَوْلَهُ بِهِ رَدْعٌ أَيْ لَطَخَ لَمْ يَعْصِهِ كُلُّهُ وَفِي النِّهَايَةِ وَالْأَمْرُ قَرِيبٌ
 (قَوْلُهُ الْمُهْلَةُ) رُوِيَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا وَكَسْرِهَا قَالَتْ ثَلَاثَ لُغَاتٍ فِي النِّهَايَةِ إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهْلِ
 وَالتَّرَابِ وَيُرْوَى الْمُهْلَةُ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكَسْرِهَا ، وَحِكْمِي تَمْثِيلُهَا الْقَيْحَ وَصَدِيدَ وَمِنْهُ قِيلَ
 لِلنَّحَاسِ (١) الْمُهْلُ وَنَقَلَ ابْنُ الْعَرَبِ الْحِجَازِي فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ حَبِيبٍ أَنَّهُ بِالْكَسْرِ
 الصَّدِيدُ وَبِالْفَتْحِ التَّمْلُ وَبِالضَّمِّ عَكْرُ الزَّيْتِ وَالمَرَادُ هُنَا الصَّدِيدُ اهـ (قَوْلُهُ الصَّدِيدُ)
 فِي الصَّحَاحِ صَدِيدُ الْجَرَحِ الْمَاءُ الرَّقِيقُ الْمُخْتَلِطُ بِالدَّمِ قَبْلَ أَنْ يَفْظَلَظَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي
 صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) قَالَ الْخَافِظُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرُقٍ مَطُولَةٍ وَمُخْتَصَرَةٍ وَفِي بَعْضِهَا
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَسَّرَ أَرِيدَهُ لِنَفْسِي فَلَا وَتَرَبَّهَ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي (قَوْلُهُ قَالَ) أَيْ مَوْصِيَا

(١) قَوْلُهُ لِلنَّحَاسِ كَذَا فِي النُّسخ . ع

ثُمَّ سَلَّمَ وَقُلْ يَسْتَأْذِنُ عَمْرٌ فَإِنْ أَذِنْتَ لِي يَعْنِي عَائِشَةُ فَادْخُلُونِي وَإِنْ رَدَّتْنِي
رُدُّونِي إِلَيَّ مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي
وَقَاصٍ قَالَ قَالَ سَعْدٌ أَلْحَدُوا لِي لِحْدًا وَانْصَبُوا عَلَيَّ الْإِبْنِ نَصَبًا كَمَا صُنِعَ
بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَهُوَ فِي سِيَاقَةِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً وَلَا نَارًا
فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَبِّهُوا عَلَيَّ التَّرَابَ شَبًّا

لولده عبد الله (قوله ثم سلم الخ) أمره بالاستئذان بعد وفاته بعد أن جاءه وأخبرها برضاها
بذلك في حياته خشية أن يعرض لها ما ترى معه المنع بعد وفاته (قوله وروينا في صحيح
مسلم) قال الحافظ بعد تخريجه عن عبد الله بن جعفر عن إسماعيل بن محمد بن سعد
عن عامر بن سعد ، وهو ابن أبي وقاص قال إذا أنا مت فألحدوا لي لحدًا الحديث ما لفظه
أخرجه مسلم بهذا السند وعبد الله بن جعفر هو المخرمي بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
وفتح الراء بعد وفي طبقة عبد الله بن جعفر بن نجيع وهو ضعيف وهما معا من أهل
المدينة وأخرجه أحمد كذلك وأخرجه النسائي وابن ماجه من رواية أخرى عن
عبد الله بن جعفر ، وخالف الجميع عبد الرحمن بن مهدي فرواه عن عبد الله بن جعفر
عن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص فقال عن أبيه عن جده فتعارضت هنا
الأكثريّة والأحفظيّة فإن عبد الرحمن بن مهدي أحفظ الجماعة (١) وكان مسلما رجح الأكثريّة
ولا يبعد أن يكون إسماعيل سمعه من أبيه وعمه ، وقد أخرجه عن عبد الرحمن بسنده
المذكور أيضا اه (قوله فالحدوا لي لحدًا) زاد الحافظ في التخريج ولا تشبوا وانصبوا
على اللبن نصبًا واحثوا على التراب حثوا فإن رسول الله ﷺ لحدله (قوله في سياقة
الموت) في نسخة بحذف الياء والسياق مصدر ساق وأصله سواق قلبت الواو ياء لانكسار
ما قبلها كما في صيام وقيام ، وسبق أن المراد بسياقة الموت الاحتضار ومبادئ خروج
الروح (قوله مت) بكسر الميم وضمها ومسبق بيان وجهها (قوله ولا نار) يكره إلتباع

ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِى قَدْرَ مَا يُنْحَرُ جُزُورٌ وَيُقَسَّمْ لَهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ
وَأَنْظَرَ مَاذَا أَرَا جِئْتُ بِهِ رُسُلَ رَبِّى قُلْتُ قَوْلُهُ شِئْنُوا رُوى بِالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ
وَبِالْمُعْجَمَةِ وَمَعْنَاهُ صُبُوهُ قَلِيلًا قَلِيلًا وَرَوَيْنَا فِي هَذَا الْمَعْنَى حَدِيثَ حَذِيفَةَ
الْمُتَقَدِّمِ فِي بَابِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيْتِ بِمَوْتِهِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ الْأَحَادِيثِ
وَفِيهَا ذِكْرُ نَاهِ كِفَايَةٍ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ قُلْتُ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَقْلُدَ الْمَيْتُ وَيَتَّبِعُ فِي
كُلِّ مَا وَصَّى بِهِ بَلْ يُعْرِضُ ذَلِكَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ فَمَا أَبَاحُوهُ فَعَلَ وَمَا لَا فَلَا وَأَنَا
أَذْكُرُ مِنْ ذَلِكَ أَمثلةً فَإِذَا أَوْصَى بِأَنْ يُدْفَنَ فِي مَوْضِعٍ مِنْ مَقَابِرِ بِلَدَتِهِ وَذَلِكَ
الْمَوْضِعُ مَعْدِنُ الْأَخْيَارِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُحَافِظَ عَلَى وَصِيَّتِهِ وَإِذَا أَوْصَى بِأَنْ يُصَلَّى
عَلَيْهِ أَجْنَبِيٌّ فَهَلْ يُقَدِّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى أَقْرَبِ الْمَيْتِ فِيهِ خِلَافٌ لِلْعُلَمَاءِ
وَالصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا

الجنّاة بالنار بمبخرة أو غيرها بالاجتماع لانه تفاؤل قبيح ، ومن ثم قيل بحرمته وكذا
عند القبر نعم الوقود عندها المحتاج اليه لا بأس به ، ومن ثم سن التجمر عند الغسل
للحاجة اليه (قوله ثم أقيموا الى آخره) فيه فوائد . منها إثبات عذاب القبر بعد الدفن
بقدر ما ذكر وأن الميت يسمع ويأنس من داخل القبر ذكره المصنف في شرح مسلم
(قوله شنوا) روى بالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ * قلت وعليه اقتصر في النهاية (قوله فما أباحوه
فعل) بالبناء للمجهول ، وفي نسخة فعل بالبناء للفاعل وفاعله ضمير يرجع الى الفاعل
المفهوم من فعل وكلا الوجهين في قوله يعرض للمذكور قبله (قوله فاذا أوصى أن يدفن
الخ) لما ورد في الحلية عن أبي هريرة مرفوعا ادفنوا موتاكم بين قوم صالحين فان
الميت يتأذى بالجوار السوء كما يتأذى الحي بالجوار السوء ، وفي الجامع الكبير للسيوطي
وأخرجه الخليل في مشيخته وقال غريب جدا عن أبي هريرة وأخرجه ابن عساكر
عن علي وابن مسعود وابن عباس اه ، قال الجلال السيوطي الأشهر في تفسير الصالح
أنه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته اه
(قوله معدن الاخيار) أي مدفنهم ففيه استعارة مصرحة شبه مدفن من ذكر بالمعدن

أَنَّ الْقَرِيبَ أَوْلَى لَكِنْ إِنْ كَانَ الْمُوصَى لَهُ مُمْرٌ يَنْسَبُ إِلَى الصَّلَاحِ أَوْ
الْبَرَاةِ فِي الْعِلْمِ مَعَ الصِّيَانَةِ وَالذِّكْرُ الْحَسَنِ اسْتَحِبَّ لِلْقَرِيبِ الَّذِي
لَيْسَ هُوَ فِي مِثْلِ حَالِهِ إِثَارُهُ رِعَايَةً لِحَقِّ الْمَيِّتِ وَإِذَا أَوْصَى بِأَنْ يُدْفَنَ
فِي تَابُوتٍ لَمْ تَنْفُذْ وَصِيَّتُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ رَخْوَةً أَوْ نَدِيَّةً يُحْتَاجُ
فِيهَا إِلَيْهِ فَتَنْفُذُ وَصِيَّتَهُ فِيهِ وَيَكُونُ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ كَالْكَفَنِ

من جامع النفاسة وهي مجردة لذكر الاختيار الملائم للمشبه أو استعارة ممكنة شبه
الاختيار بالجواهر الكامنة في المعادن تشبيها مضمرًا في النفس وأثبت ما هو من لوازمها
وهو المعدن استعارة تخيلية والاختيار جمع خير بتخفيف الياء مخفف خير نظير ما قاله
السمين غير أن أمواتًا جمع ميت مخفف ميت لأن أفعالًا لا يجمع عليه فيعمل لكنه تعقبه
شيخنا في شرح الشذور بأن فيه نظرًا لأن أفعالًا إنما تنقاس جمعيته إذا كان ثلاثيًا
كأقوال جمع قول وإذا كان ميت مخفف ميت المشدد فهو رباعي لاحتمال فيكون جمعه
كجمع ميت على خلاف القياس اهـ ، وما ذكره جارفيًا نحن فيه والله تعالى أعلم (قوله
إن القريب أولى) أي ولا يسقط حقه بوصية الميت بها لغيره لأن الحق للقريب فلا
يسقط باسقاط غيره (قوله لكن إن كان الموصى الخ) فقد ورد أن أبا بكر أوصى أن
يصلي عليه عمر فصلى ، وعمر أوصى أن يصلي عليه صهيب فصلى ، وعائشة أوصت أن
يصلي عليها أبو هريرة فصلى وابن مسعود أوصى أن يصلي عليه الزبير فصلى ، قال
العلماء وهذا كله محمول على أن أولياءهم أجازوا الوصية (قوله وإذا أوصى أن يدفن في
تابوت لم تنفذ وصيته) أي لانه بدعة (قوله رخوة) بكسر الراء المهملة وفتحها (قوله
أو ندية) هو بفتح النون وكسر المهملة وتخفيف التحتية ومثل الأرض الندية والرخوة
في تنفيذ ما ذكر وعدم كراهة الدفن في التابوت إذا كان بالأرض سباع تحفر
أرضها وإن أحكمت ، أو تهري الميت بحيث لا يضبطه إلا التابوت أو كانت امرأة
لا يحرم لها فلا كراهة في ذلك كله للمصلحة بل لا يبعد وجوبه في مسألة السباع إن غلب
وجودها ومسألة التهرى وتنفيذ وصيته في جميع ما ذكر (قوله ويكون من رأس المال) في
التحفة لابن حجر تنفذ وصيته من الثلث بما ندب فإن لم يوص فمن رأس المال إن رضاه ولا تنفذ

وإذا أوصى بأن ينقل إلى بلد آخر لا تنفذ وصيته فإن النقل حرام على المذهب الصحيح المختار الذي قاله إلا كثرون وصرح به المحققون وقيل مكروه قال الشافعي رحمه الله إلا أن يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس فينقل إليها لبركتها وإذا أوصى بأن يدفن تحت مضرية أو محدة تحت رأسه أو نحو ذلك لم تنفذ وصيته

بما كرهه قوله ، والظاهر أنه حيث لم يوص واحتاج الدفن. ولذلك أخرج من رأس المال وإن لم يرضوا به لانه من مصالح الدفن الواجب كما في شرح الروض وغيره (قوله) وإذا أوصى بأن ينقل إلى بلد آخر لا تنفذ وصيته (أي سواء كان قبل الدفن أو بعده وقضية قوله إلى بلد آخر اخط انه لا يحرم نقله لثبته ونحوها والظاهر أن كل ما ينسب لبلد الموت يحرم النقل إليه فلا تنفذ الوصية وقد جزم غير واحد بحرمة نقله إلى محل أبعد من مقبرة محل موته أشار إليه ابن حجر في التلخيص (قوله قال الشافعي إلا أن يكون بقرب مكة) اخط أي فيندب النقل إليها قبل الدفن وإن لم يوص به وتنفذ وصيته بالنقل (قوله بقرب مكة) أي حرمتها وكذا البقية وبحث المحب الطبري في الحاق قرية بها صلحاء بالمساجد الثلاثة فيما ذكر قيل وعليه فيكون أولى من الدفن مع اقاربه في بلده أي لأن انتفاعه بالصالحين أقوى منه باقاربه (قوله فينقل إليها) أي حيث لم يخش تغير الميت وكان النقل بعد غسله وتكفينه والصلاة عليه والاحرم نقله لأن الغرض تعلق بأهل محل موته فلا يسقط حل النقل وينقل أيضا لضرورة كان تعذرا خفاء قبره ببلد كفار أو بدعة وخشى منهم نبشه أو إيذاؤه وقضية ذلك أنه لو كان نحو السيل يم مقبرة البلد ويغسلها جاز لهم النقل إلى ما ليس كذلك وبحث بعضهم في جواز النقل لأجل المساجد الثلاثة بعد دفنه إذا أوصى به ووافقه غيره فقال بل هو قبل التغير واجب قال بعض المتأخرين وفيهما نظر. وعلى كل فلا حجة فيما رواه ابن حبان أن يوسف عليه السلام نقل بعد موته بسنين إلى جسوار جده عليه السلام وإن صح أن الناقل له موسى عليه السلام لانه ليس من شرعنا ومجرد حكايته صلى الله عليه وسلم لا يجعله من شرعنا (قوله) وإذا أوصى بأن يدفن تحت مضرية اخط أي يكره تنفيذهما لقيامهما من أضاعة المال

وكذا إذا أوصى بأن يكفن في حرير فإن تكفين الرجال في الحرير حرام
وتكفين النساء فيه مكروه ليس بحرام والخمسة في هذا كالرجل ولو أوصى
بأن يكفن فيما زاد على عدد الكفن المشروع أو في ثوب لا يستر البدن
لأنفذ وصيته ولو أوصى بأن يقرأ عند قبره أو يصدق عنه أو غير ذلك من
أنواع القرب نفذت إلا أن يقترب بها ما يمنع الشرع منها بسببه ولو أوصى
بأن تؤخر جنازته زائداً على المشروع لم تنفذ

أى لكانه لغرض قد يقصد فلذا كان فعل ذلك مكروهاً وإن كان فيه إضاعة مال
لأن محل حرمة إضاعة المال حيث لا غرض أصلاً (قوله وكذا إذا أوصى أن يكفن
في حرير) أى فلا تنفذ وصيته فالتشبيه في عدم تنفيذ الوصية وإن اختلف التنفيذان
فالاول مكروه وهذا حرام (قوله ولو أوصى بأن يكفن فيما زاد على عدد الكفن المشروع
أو في ثوب لا يستر البدن لم تنفذ) أى لا يجب تنفيذها في المسئلة الاولى لأن حق الميت المذكور
في الكفن الى الثلاث فيقدم به على الوارث وليس للوارث المنع منه ولورضى الورثة
المطلقوا التصرف بالزيادة إلى خمسة جاز أو أكثر منه جاز مع الكراهة كما قالوه لكن في
المجموع لا يبعد تحرره لانه إضاعة مال إلا أنه لم يقل به أحد اهـ وجزم ابن يونس بالتحريم
كما نقله الأذرى وهو قضية أو صريح كلام كثيرين ولا يجوز تنفيذ وصيته في المسئلة الثالثة
أى إذا أوصى بأن يكفن فيما لا يستر جميع البدن وهو يشمل صورتين الاولى ما لا يستر
العورة فلا تنفذ وصيته في هذا اتفاقاً لأن ساتر العورة حق لله تعالى الثانية ما يستر
العورة ولا يستر باقى البدن ففيه خلاف مبنى على الخلاف في أقل الواجب من الكفن فإن
قليل إنه الساتر للعورة وأن ما زاد حق للميت نفذت الوصية بتركه وهو ما عليه جمع وإن
قليل أنه ساتر جميع البدن وإن سائر ما فوق العورة من باقى البدن حق لله تعالى وللميت
فلا تنفذ الوصية بتركه وهو ما فى المجموع عن جمع وصريح كلامه هنا والله أعلم (قوله إلا
أن يقرن) بكسر الراء أى الميت أى بالقرب فى وصيته بما يمنع الشرع منها أى القرب لسببه
أى بسبب ذلك المقرون به وفى نسخة صحيحة إلا أن يقرن بزيادة تاء مثناة فوقية قبل

ولو أَرْضَى بَنُ يُدْنِي عَلَيْهِ فِي مَقْبَرَةِ مُسَبَّلَةِ الْمُسْلِمِينَ لَمْ تَنْفَعْ وَصِيَّتُهُ
 بَلْ ذَلِكَ حَرَامٌ ﴿بَابُ مَا يَنْفَعُ الْمَيِّتَ مِنْ قَوْلٍ غَيْرِهِ﴾
 أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْأَمْوَاتِ يَنْفَعُهُمْ وَيُصَلِّهِمْ ثَوَابُهُ وَاحْتِجُوا
 بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الْمَشْهُورَةِ بِمَعْنَاهَا وَبِالْأَحَادِيثِ
 الْمَشْهُورَةِ كَقَوْلِهِ ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ وَكَقَوْلِهِ ﷺ اللَّهُمَّ
 اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي وَصُولِ ثَوَابِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

الرَّاءِ (قَوْلُهُ وَلَوْ أَرْضَى بَنُ يُدْنِي عَلَيْهِ فِي مَقْبَرَةِ مُسَبَّلَةِ الْمُسْلِمِينَ) رَحَى مَا عَتَادَ أَهْلُ الْبَلَدِ
 الدَّفْنَ فِيهَا عَرَفَ أَصْلَهَا وَمُسَبَّلَهَا أَوَّلًا وَمَثَلَهَا بَلْ أَوَّلَى مَوْقُوفَةٌ لِذَلِكَ بَلْ هِيَ أَوَّلَى
 لِحُرْمَةِ الْبِنَاءِ فِيهَا قَطْعًا قَالَهُ الْأَسَنَوِيُّ وَدَخَلَ فِي الْمَسْبَلَةِ مَوَاتٍ اعْتِيدَ الدَّفْنَ فِيهِ فَهَذِهِ
 مَسْبَلَةٌ وَلَيْسَتْ مَوْقُوفَةٌ فَالْمَسْبَلَةُ أَعَمُّ (قَوْلُهُ بَلْ ذَلِكَ) أَيْ الْبِنَاءُ فِي الْمَقْبَرَةِ الْمَسْبَلَةُ
 حَرَامٌ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ مَا فِيهِ مِنَ التَّضْيِيقِ مَعَ أَنَّ الْبِنَاءَ يَتَأَبَّدُ بَعْدَ انْتِهَاكِ الْمَيِّتِ فَيُحْرَمُ
 النَّاسُ تِلْكَ الْبَقْعَةَ وَلَا يَجُوزُ زَرْعُ شَيْءٍ فِي الْمَقْبَرَةِ الْمَسْبَلَةِ وَإِنْ تَيَقَّنَ بُلَاءُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ
 الِانْتِفَاعُ بِهَا لِغَيْرِ الدَّفْنِ فَيَقْلَعُ وَقَوْلُ الْأَسَنَوِيِّ يَجُوزُ بَعْدَ الدَّفْنِ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَمْلُوكَةِ
 ﴿بَابُ مَا يَنْفَعُ الْمَيِّتَ مِنْ قَوْلٍ غَيْرِهِ﴾ (قَوْلُهُ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْأَمْوَاتِ)
 أَيْ سِوَاكَ كَانَ مِنْ وَارِثٍ أَوْ أَجْنَبِيٍّ يَنْفَعُهُمْ وَفِي الْخَبَرِ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ الْعَبْدَ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ
 بِاسْتِغْفَارِ وَلَدِهِ لَهُ وَالْإِجْمَاعِ وَالْخَبَرِ مَخْصُصًا وَقِيلَ نَاسِخَانِ لِقَوْلِهِ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ
 إِلَّا مَا سَعَى أَنْ أَرَى يَدَ ظَاهِرِهِ وَإِلَّا فَقَدْ أَكْثَرُوا فِي تَأْوِيلِهِ وَمِنْهُ أَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْكَافِرِ وَإِنْ
 مَعْنَاهُ لَا حَقَّ لَهُ إِلَّا فِيمَا سَعَى أَمَّا مَا فَعَلَ عَنْهُ فَهُوَ مُحْضٌ فَضْلٌ لِحَقِّهِ فِيهِ وَظَاهِرٌ بِمَا هُوَ
 مُقَرَّرٌ فِي مَحَلِّهِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَقِّ هُنَا نَوْعُ تَعَلُّقٍ وَتَثْبِيتٌ أَذْلاً يَسْتَحِقُّ أَحَدٌ عَلَى اللَّهِ ثَوَابًا مُطْلَقًا
 خِلَافًا لِلْمَعْتَزَلَةِ وَمَعْنَى نَفْعِهِ بِالْدُّعَاءِ حَصُولُ الْمَدْعُوبِ لَهُ إِذَا اسْتَجِيبَ رَأْسُ تَجَابُتِهِ مُحْضٌ
 فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُسَمَّى ثَوَابًا عَرَفًا أَمَّا نَفْسُ الدُّعَاءِ وَثَوَابُهُ فَهُوَ لِلدَّاعِي لِأَنَّهُ شَفَاعَةٌ
 أَجَرَهَا لِلشَّافِعِ وَمَقْصُودُهَا لِلشَّفَعِ لِهَذَا نَعَمَ دُعَاءُ الْوَلَدِ يَحْصُلُ ثَوَابُهُ نَفْسُهُ لِلْوَالِدِ
 الْمَيِّتِ لِأَنَّهُ عَمَلٌ وَلَدُهُ لَتَسْبِيهِ فِي وَجُودِهِ مِنْ جَمَلَةِ عَمَلِهِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ خَبَرٌ يَنْقَطِعُ عَمَلُ ابْنِ آدَمَ

فالمشهور من مذهب الشافعي وبجماعة أنه لا يصل وذهب أحمد بن حنبل وجماعة من العلماء وجماعة من أصحاب الشافعي إلى أنه يصل فالأختيار أن يقول القاري بعد فراغه اللهم أوصل ثواب ما قرأته إلى فلان والله أعلم

الامن ثلاث ثم قال أه ولد صالح أي مسلم يدعو له جعل دعاءه من عمل الوالد وانما يكون منه ويستثنى من انقطاع العمل ان اريد نفس الدعاء لا المدعو به وعلي هذا التفصيل يحمل قول المصنف هنا و يصلهم اي الاموات ثوابه (قوله المشهور من مذهب الشافعي الخ) في شرح الروض هذا محمول على ما اذا أهدى قراءة له او نواه ولم يدع له به اه ونقل هذا الحمل في التلحفة عن جمع ثم قال أما الحاضر ففيه خلاف منشأه الخلاف في أن الاستئجار على القراءة على القبر على ما ذوا الذي اختاره في الروضة انه كالحاضر في شمول الرحمة النازلة له عند القراءة وقيل محلها أن يعقبها بالدعاء له وقيل ان يجعل الحاضر اجره بقراءته للميت وشمول الرافعي على هذا الاخير الذي عليه عمل الناس وسيأتي قول المصنف هنا فالأختيار ان يقول القاري بعد فراغه الخ وهذا قول الشاكوشي من أصحابنا وانت خير بان هذا كالثاني صريح في ان مجرد نية وصول الثواب للميت لا يقيد ولو في الحاضر ولا ينافيه ما ذكره الاول لان كونه مثله فيما ذكر انما يفيد مجرد نفع لا حصول ثواب القراءة الذي الكلام فيه وقد نص الشافعي والاصحاب على ندم قراءة يس عند الميت والدعاء عقبها اي لانه حينئذ أرجى للجابة ولان الميت تناله بركة القرآن كالحالي الحاضر لا الاستماع لانه يستلزم القصد فهو عمل وهو منقطع بالموت وسماع المولى هو الحق اه (قوله اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد) هو طرف آخر من حديث يأتي في باب زيارة القبور وحديث اللهم اغفر لحينا الخ هو طرف من حديث أبي هريرة السابق في الدعاء في الصلاة على الجنائز (قوله وذهب أحمد بن حنبل الخ) نقله ابن حجر في شرح المنهاج عن مذاهب الأئمة الثلاثة قال علي اختلاف فيه عن مالك أنه يصل ثواب القراءة للميت بمجرد قصده بها واختاره كثير من الأئمة (قوله فالأختيار الخ) في الروضة أن هذا أحد وجهين في وصول ثواب القراءة للميت قال والثاني من الوجهين ذكره الشيخ عبد الكريم الشاكوشي انه ان نوى القاري بقراءته ان يكون ثوابها للميت فتتفع الميت اه (قوله اوصل ثواب ما قرأته) قال ابن

وَيُسْتَحَبُّ الثَّنَاءُ عَلَى الْمَيِّتِ وَذِكْرُ مَحَاسِنِهِ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرُُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ وَجِبَتْ نَفْسُهُ مَرُّوا بِأُخْرَى

الصَّلاح ينبغي الجزم بنفع اللهم أوصل ثواب ما قرأناه أي مثله فهو المراد وإن لم يصرح به
لفلان لأنه إذا نفعه الدعاء بما ليس له فماله أولي ويجري هذا في سائر الأعمال وبما ذكره
في أوصل ثواب ما قرأناه الخ يندفع انكار البرهان الفزاري قولهم اللهم أوصل ثواب
ما تلوته إلي فلان خاصة أو إلى المسلمين عامة لأن ما اختص بشخص لا يتصور التعميم
فيه اهـ وقال الزركشي الظاهر خلاف ما قاله فان الثواب يتفاوت فأعلاه ما خصه
وأدناه ما عمه وغيره والله يتصرف فيما يعطيه من الثواب بما شاء ومنع التاج الفزاري من
إهداء القرب لنبيينا ﷺ معلل له بأنه لا يتجرى (١) على جنبه الرفيع بالم يرد شيء وهو
مما انفرد به ومن ثم خالفه غيره واختاره السبكي (قوله ويستحب الثناء على الميت الخ)
أي إن كان أهلاً لذلك لكن بلا إطرار كما سبق بيان ذلك (قوله وروينا في صحيحي
البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ وأخرجه أحمد وابن ماجه وللسيخين فيه طرق منها
عندهما عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه أيضاً من طريق وفيه فقال عمر
فذاك أبي وأمي وقال فيه من أثنتم عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أثنتم عليه شراً
وجبت له النار أتم شهداء الله في الأرض قالها ثلاثاً ولفظ مسلم من هذه الطريق فيها
وجبت وجبت وجبت في الموضعين ورأية البخاري أخصر منها وليس فيها التكرار اهـ
بمعناه وأخرج الحافظ حديث أنس من وجه آخر قال فيه فائدة زائدة فقال عن أنس
قال كنت قاعداً مع رسول الله ﷺ فمرت به جنازة فقال ما هذه الجنازة قالوا جنازة
فلان الفلاني كان يحب الله ورسوله ويعمل بطاعة الله ويسعى فيها فقال وجبت وجبت
وجبت ثم مر بجنازة أخرى فقال ما هذه الجنازة فقالوا جنازة فلان الفلاني كان
يبغض الله ورسوله ويعمل بمعصية الله ورسوله ويسعى فيها فقال وجبت وجبت
وجبت فقالوا يا رسول الله اثني علي الأولي خير وعلي الآخر شر فما قولك فيهما
وجبت فقال نعم يا أبا بكر إن الله ملائكة ينطقون علي السنة بني آدم بما في المؤمن الخير
والشر وقال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث حسن أخرجه الحاكم على شرط مسلم

فَأَثْنُوا عَلَيْهِمْ شَرًّا فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا وَجِبَتْ
قَالَ هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ
لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيح

وأخرجه البزار مختصرا واستغربه ورجاله ثقات لكن في حرب مقال وإنما أخرج
له مسلم في المتابعات اهـ (قوله فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا) الثناء في الشر مجاز وقيل وعليه بعض
الحققين بل حقيقة وأقره رسول الله ﷺ على ذلك مع نهيه عن سب الاموات لان
النهى في غير كافر ومنافق ومتجاهر بفسقه فالجنازة التي أثنوا عليها شرًا يحتمل أن يكون
واحدا من هذه الثلاثة وفي مسند أحمد أنه ﷺ لم يصل على التي أثنوا عليها شرًا
وصلى على الاخرى (قوله ما وجبت) أى ما معناه (قوله فقال هذا أثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ الخ) أى
فقال معناه أى معنى وجبت ما تضمنه قولنا هذا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا (قوله أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ
فِي الْأَرْضِ) يحتمل أن يكون المراد من أَنْتُمْ أيها الصالحون ويحتمل أن يكون المراد منه
مطلق المؤمنين ويؤيد الثانى رواية المؤمنون شهداء الله في الارض أورد هاهنا في المشكاة
أى فاذا جرى على الاستسكان ثناء بخير أو شر كان مطابقا لما عند الله أى باعتبار الغالب
إن الله تعالى ينطق باللسنة في حق كل اسان بما يعلمه التى لا يطلع عليها غيره ولا
يظهر عليه من الاعمال الصالحة وغيرها فكانه ﷺ علم من هذا في حق هذين القطع
لهما الجنة أو النار أو أعلمه الله تعالى انهما في باطن الامر عنده على طبق ثناء الناس
عليهما فعلم انه ليس المراد من خلق للجنة يصير للنار بقولهم ولا عكسه بل قد
يقع الثناء بالخير أو الشر وفي الباطن خلافه انما المراد أن الثناء علامة مطابقة وعلة
دالة على ما في الواقع غالبا كما أنباء عن ذلك ترتيبه وجبت على الثناء المشعر بأن الثناء عليه
لذلك ولهذا أشار الى تشریف المثنين بقوله أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ أى شهداؤه
الصادقون في ثنائهم لكونه يجرى على ألسنتهم ليطلق ما عنده تعالى غالبا ففيه غاية
التركية منه ﷺ لامته بأن الله تعالى ما أنطقهم الا ليصدقهم غالبا في ثنائهم الواقع
كالدهاء والشفاعة بوعده الحق الذي لا يخلف والعادة المتزئين منزلة الواجب الوقوع
فلذا رتب على الثناء الوجوب بالمعنى المذكور لانه تعالى لا يجب عليه شىء بعمل ولا بشهادة
ولا بغيرهما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا كذا في فتح الاله (قوله وروينا في صحيح

البخاري عن أبي الأسود قال قدمت المدينة فجلست إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فمرت بهم جنازة فأنني على صاحبها خير فقال عمر وجبت ثم مر بأخرى فأنني على صاحبها خير فقال عمر وجبت ثم مر بالثالثة فأنني على صاحبها شر فقال وجبت قال أبو الأسود فقلت وما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال النبي ﷺ أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة فقلنا قال وثلاثة فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد

البخاري عن أبي الأسود (الخ) قال الحافظ أخرجه في موضعين في الجنائز وفي الشهادات ثم قال الحافظ بسندنا إلى البخاري قال حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا داود بن أبي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن أبي الأسود الدبلي قال قدمت المدينة وبها مرض وهم يموتون موتا ذريعا فجلست إلى عمر بن الخطاب فذكرنا الحديث كما ذكره المصنف ثم قال الحافظ وأخرجه الترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن حبان من طرق عن داود ابن أبي الفرات قال ومنهم من اقتصر على المرفوع وهو قول أبي الأسود جلست إلى عمر فقال قال رسول الله ﷺ ما من رجل يموت فيشهد له ثلاثة بخير الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله واثنان قال واثنان ولم نسأله عن الواحد ، قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وقد عرفت هذه الرواية في كون رواية البخاري موقوفة ولا آخر حديث عمر شاهد من حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة أهل أبيات من جيرانه الا دينهم لا يعلمون الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت علمكم وعفوت عما لا تعلمون ، قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه الحاكم عن مؤمل وقال صحيح على شرط مسلم واختلفوا فيه وأنسب ما قيل قول أبي حاتم صدوق يخطيء كثيرا ووجدت له شاهدا من حديث أبي هريرة عن النبي عن ربه عز وجل قال ما من عبد مسلم يموت وتشهد له ثلاث أبيات من جيرانه الا دينهم بخير الا قال الله تعالى قبلت شهادة عبادي على ما علموا وغفرت له ما علم ورجاله ثقات الا الشيخ المبهم الذي لم يسم وقد أخرج بعضه سعيد ابن منصور من وجه آخر عن أبي هريرة بسند ضعيف وللحديث طرق أخرى عن جماعة من الصحابة اه (قوله أدخله الله الجنة) قال ابن حجر في شرح المشكاة

والأحاديثُ بنحو ما ذكرنا كثيرةٌ والله أعلمُ

لما تقرر أنهم بشهادتهم له بذلك فيكونون كالداعين الشافعين فيقبل الله منهم ذلك في حق المسلم ويجعل لها تأثيراً في تعجيل دخول الجنة وكأن سبب تخصيص المسلم بهذا سعة بظاهر الفضل والرحمة للمؤمنين وأن الله تعالى يعطيهم من خير ما عنده بأدنى سبب أو دعاء أو شفاعاة اه وقال المصنف في الحديث تأويلان أحدهما أن هذا المُن أني عليه أهل الفضل وكان ثنائهم مطابقاً لأفعالهم فيكون من أهل الجنة فإن لم يكن كذلك فليس هو مراد الحديث * قلت وعلى الثاني جرى الداودي قال الحافظ ابن حجر واقتصار عمر على ذكر أحد الشقين إما لاختصار أو لإحالة السامع على القياس والاول أظهر اه ثانيهما وهو الصحيح المختار ان الحديث على عموميه وإطلاقه وإن كل مسلم مات فاهم الله الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وإن لم يكن أعماله مقتضية فلا تحتم عليه بالمعقوبة بل هو في خطر المشيئة فإذا ألهم الله عز وجل الثناء عليه دلنا ذلك على أنه سبحانه قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر فائدة الثناء وقوله وجبت أنتم شهد الله الخ لو كان لا ينفعه إلا أن تكون أفعاله مقتضية لذلك لم يكن للثناء فائدة وقد أثبتنا النبي ﷺ اه (قوله والأحاديث بنحو ما ذكرناه كثيرة) قال الحافظ قال الترمذي بعد تخريج حديث أنس المذكور أول الباب وفي الباب عن عمر وكعب بن عجرة وأبي هريرة قال شيخنا في شرحه وفي الباب أيضاً عن سلمة بن الأكوع وابن عمر قلت وفيه أيضاً عن عامر ابن ربيعة وأبي قتادة وأبي بكر بن أبي زهير عن أبيه ثم ذكر الحافظ من خرج رواية كل بما فيه طول وحاصله باختصار ان حديث كعب بن عجرة أخرجه الطبراني وسنده ضعيف ولفظه نحو ما تقدم وفي حديث آخر له أخرجه الحافظ عنه قال قال رسول الله ﷺ يوماً لأصحابه ما تقولون في رجل قتل في سبيل الله قالوا الجنة قال الجنة إن شاء الله قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا لا نعلم إلا خيراً أوقالوا الله ورسوله أعلم قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان ذوا عدل فقالا لا نعلم خيراً أوقالوا النار قال رسول الله مذب والله غفور رحيم وحديث أبي هريرة قال مروا بمنزلة على رسول الله فأنشأوا عليها خيراً فقال وجبت ثم مروا بمنزلة

﴿بابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ

فَأَتْنُوا عَلَيْهَا شِرًا فَقَالَ وَجِبَتْ وَقَالَ إِنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ شَهَدَاءُ قَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَّانٍ وَعَنْدَ ابْنِ مَاجَةَ خَيْرًا مِنْ مَنَاقِبِ الْخَيْرِ وَقَالَ أَيْضًا شِرًا مِنْ مَنَاقِبِ الشَّرِّ وَقَالَ فِي آخِرِهِ أَتَمَّ شَهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِنَحْوِهِ وَأَتَمَّ مِنْهُ وَلَا أُنَى هَرِيرَةَ حَدِيثَ آخَرَ قَدِمَتْهُ وَحَدِيثَ سَلَمَةَ بْنِ الْإَكْوَعِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَفْظُهُ نَحْوُ رَوَايَةِ أَبِي هَرِيرَةَ وَزَادَ أَنَّ الْمَيِّتَ كَانَ مِنَ الْإِنصَارِ وَفِي آخِرِهِ وَالْمَلَائِكَةُ شُهُودُ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ وَفِي سَنَدِهِ مُوسَى بْنُ عَمِيئَةَ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَأَخْرَجَهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ أَضْعَفُ مِنْهُ وَقَالَ فِي آخِرِهِ فَإِذَا شَهِدْتُمْ وَجِبَتْ وَحَدِيثُ ابْنِ عَمْرِو بْنِ ذَكَرٍ شَيْخُنَا فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ ابْنَ عَدِيٍّ أَخْرَجَ مِنْ رَوَايَةِ مِيعُونَ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَفْعَةَ قَالَ إِنْ الْعَبْدَ لِيَرْزُقَ مِنَ الثَّنَاءِ مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَقُولَ الْحَفْظَةُ يَا بَنَّا إِنَّكَ تَعْلَمُ وَنَعْلَمُ غَيْرَ مَا يَقُولُونَ فَيَقُولُ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غُفِرَتْ لَهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (١) وَقَبِلْتُ شَهَادَتَهُمْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَفِي سَنَدِهِ فِرَاتُ بْنُ السَّائِبِ وَهُوَ وَاهٍ وَحَدِيثُ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَلَفْظُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا مَاتَ الْعَبْدَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ شِرًا وَالنَّاسُ يَقُولُونَ خَيْرًا قَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ قَبِلْتُ شَهَادَةَ عِبَادِي وَغُفِرَتْ لِعَبْدِي مَا فِي عَالَمِي وَفِي سَنَدِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَشِيرِيُّ وَهُوَ وَاهٍ أَيْضًا وَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ كَانَ إِذَا دُعِيَ لِحَنَازَةٍ فَإِنْ أَتَيْتُ عَلَيْهَا خَيْرًا قَامَ فَصَلَّى عَلَيْهَا وَإِنْ أَتَيْتُ عَلَيْهَا غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ شَأْنُكُمْ بِهَا وَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهَا قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثَ صَحِيحٍ غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَحَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي زَهِيرٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

﴿بابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حَبَّانٍ وَزَادَ ابْنُ حَبَّانٍ فِي أَوَّلِهِ قِصَّةَ ابْنِ عَائِشَةَ سَأَلَتْ عَنْ رَجُلٍ وَسَبَّهَتْهُ فَقِيلَ لَهَا أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَاسْتَعْفَرَتْ لَهُ وَذَكَرْتُ الْحَدِيثَ قَالَ الْحَافِظُ وَقَدْ وَقَعَتْ لِي هَذِهِ الْقِصَّةُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْهَا ثُمَّ أَخْرَجَ ذَلِكَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ عِنْدَهَا

(١) كَذَا فِي النُّسخِ وَلَعَلَّ الصُّوَابَ حَذَفَ (لَا) ع.

لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ
أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ ضَعْفُهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمر رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَذْ كُرُوا بِحَسَنَ مَوْتَاكُمْ وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ
قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ يَحْرُمُ سَبُّ الْمَيِّتِ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَيْسَ مَعْلَمًا بِفُسْقِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ
وَالْمُكَلِّبُ بِفُسْقِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَفِيهِ خِلَافٌ لِلْسَّلَفِ وَجَاءَتْ فِيهِ نُصُوصٌ مُتَقَابِلَةٌ
وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ تَبَيَّنَتْ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي هَذَا الْبَابِ وَجَاءَ
فِي التَّرْخِصِ فِي سَبِّ الْأَشْرَارِ أَشْيَاءٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا قَصَّه اللَّهُ عَلَيْنَا فِي كِتَابِهِ
الْعَزِيزِ وَأَمْرًا بِتَلَاوُتِهِ وَإِشَاعَةِ قِرَاءَتِهِ وَمِنْهَا أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ فِي الصَّحِيحِ

رحل فنالت منه فقليل لها انه قد مات فترجمت عليه فسئلت عن ذلك فقالت إن
النبي ﷺ قال لا تذكروا موتاكم إلا بخير قال الحافظ- وسند هذا الطريق حسن
وقد أخرجه النسائي من رواية منصور بن صفية بنت شيبة عن أمه قالت ذكر
عند النبي ﷺ هالك بسوء فقال لا تذكروا هلكاكم إلا بخير وسنده صحيح اه
(قوله لا تسبوا الاموات) هو نهى تحريم كما هو الأصل فيه وهو عام مخصوص
بحديث أنس السابق حيث قال ﷺ عندئذناهم بالخير والشر وجبت ولم يشكر عليهم
ويحتمل ان أُل في الاموات عهدية أى للمسلمين دون الكفار اذ الكفار ممن يتقرب
بسبهم ومحله أيضا في المسلم غير المجاهر ببدعته أو فسقه أو غير المجاهر لمن يعلم حاله
على ماسياتى (قوله افضوا) أى اوصلوا إلى ما قدموا أي من العمل واستدل بالحديث
على منع سب الاموات مطلقا لكن سبق أن عمومهم مخصوص وأصبح ما قيل في ذلك
ان أموات الكفار يجوز سبهم إذا لم يتأذبه الحى المسلم وكذا اللساق إذا دعت اليه
ضرورة أو مصلحة (قوله ضعفه الترمذى) قال الحافظ لم أر في شيء من نسخ الترمذى
تصريح الترمذى بتضعيفه وإنما استغربه ونقل عن البخاري أن بعض رواه منكرو
الحديث وقد سكت عليه أبوداود وصححه ابن حبان وغيره فهو من شرط الحسن

وقد تقدم تخريجه والكلام عليه في باب ما يقال في حال غسل الميت (قوله كالحديث الذي ذكر فيه الخ) رواه البخاري ومسلم وغيرهما ولفظ الحديث عن سهل عن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أبا كعب وهو يجر قصبه في النار أخرجته مسلم وأخرجه البخاري مختصرا وقال خزاعة بدل كعب والمعني واحد لان كعب بن عمرو ينتهي اليه أنساب خزاعة وأخرجه الشيخان من طريق ابن المسيب عن أبي هريرة وزاد وهو أول من سب السوائب وأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله يقول لا كنتم ابن الجون الخزاعي يا أكنتم رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار لما رأيت رجلا أشبه برجل منك به ولا منه بك قال اكنتم يا رسول الله أتخشى أن يضرنى شبهة فقال رسول الله لا إنك مؤمن وهو كافر وهو أول من سب السوائب وبحر البهيرة وحمي الحامي وغير دين اسماعيل عليه السلام قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه الدارقطني في الافراد وقال تفرد به محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم يعني بهذا السياق والافاصله في الصحيح كما تقدم وأخرجه الحاكم بنحو هذا السياق من حديث أبي هريرة وزاد في آخره ونصب الاوثان واخرج الحافظ عن جابر حديثا طويلا فيه أن النبي ﷺ كان يصلي بهم الظهر أو العصر أرادوه في الصلاة أن يتناول شيئا ثم تأخر فتأخر الناس الحديث وفيه ورأيت فيها يعني النار عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وأشبهه من رأيت به معبد بن اكنتم الخزاعي فقال معبد يا رسول الله أتخشى على من شبهه قال لا أنت مؤمن وهو كافر وكان ابن لحي أول من حمل العرب على عبادة الاصنام قال الحافظ بعد تخريجه حسن الاسناد وفي المتن الفاظ شاذة أخرجه أحمد ثم تكلم الحافظ على رجال سنده ثم ساقه من طريق أخرى بنحوه وفيه ورأيت فيها أبا تمامة عمرو بن مالك يجر قصبه في النار وقال بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود وفيه التنصيص على أنها صلاة الكسوف ويجمع بين ذلك وبين ما تقدم من أنه كان في الظهر والعصر بان اراد منه في تلك الرواية الوقت وهو كذلك في الرواية الاخرى انه كان بعد صلاة العصر ويحتمل التعدد في

عَمْرُو بْنُ لُحْيٍ وَقِصَّةُ أَبِي رِغَالِ الَّذِي كَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمَحْجَنِهِ

الرواية في حديث عقبة بن عامر ما يرشد إليه ثم ساقه الحافظ وهو قريب من حديث الباب وقال فيه ورأيت عمرو بن حزن أن أخابني غفارا متكئا على قوسه قال الحافظ فان كان هذا محفوظا في المتن قوى دعوى التعدد والعلم عند الله اه ملخصا (قوله عمرو ابن لحي) أى بضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد اللام التحتية وهو كعب واسمه عامر وفي بعض روايات مسلم عمرو بن مالك قال الحافظ ما لكاجد أعلى لعمرو بن لحي فتنفق الروايات وهو ابن قعدة بكسر القاف وفتح الميم المشددة ويجوز فيه فتح القاف واسكان الميم وفتحهما وكسرهما مع تشديد الميم الخ زاعى أول من سيب السوائب وبحر البحيرة وحمى الحامى كما فى الدار قطنى وغيره وفى الحديث عند الطبرانى كما قال الحافظ عن ابن عباس رفعه أول من غير دين ابراهيم عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أبو خزاعة وعند الفاكهى من مرسل عكرمة فقال المقداد يارسول الله ومن هو عمرو بن لحي فقال أبو خزاعة (قوله وقصة أبي رغال) هو بكسر الراء وبالعين المعجمة المخففة آخره لام يقال انه كان فى ودي حنين وقيل فى طريق العمرة أخرج الحافظ عن جابر رضى الله عنه قال لما رسل الله ﷺ بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح وكانت، يعنى الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها فاخذتهم صبيحة أهد الله بها من كان تحت السماء إل الارجل واحد كان بالحرم فلما خرج منه أصابه ما أصاب قومه قالوا من هو يارسول الله قال أبو رغال وفى رواية لما نزل الحجر فى غزوة تبوك وفيها لا تسألوا نبيكم وفيها سألوا نبيهم أن يبعث لهم آية فبعث الله لهم الناقة الحديث قال الحافظ وفى رواية زيادة كانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردوها ويحلبون من لبنها مثل الذى كانوا يصيبون من غيرها الحديث قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث حسن غريب أنخرجه الحاكم وابن حبان وقال الحافظ عماد الدين بن كثير فى تاريخه بعد ذكره له من عند أحمد ليس هذا الحديث فى الكتب الستة وهو على شرط مسلم انما نخرج له ما صح فيه الحديث أو توبع عليه وقد تقدمنا هنا وابن خيّم اختلف فيه قول ابن معين والنسائى ومتابعه ابن لهيعة له فيها نظر لانه مدلس وقد عنعنه ولا صل الحديث شاهد عن عبد الله ابن عمرو بن العاصى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول حين خرجنا معه إلى الطائف

فمررنا بقبر فقال هذا قبر أبي رغال وكان من ثمود وكان بهذا الحرم يدفع عنه فلما خرج منه أصابته النقرة التي أصابت قومه بهذا المكان قد دفن فيه وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب إن أنتم نبشتم عنه أصيبتموه فابتدره الناس فأخرجوا منه ذلك الغصن قال الحافظ بعده هذا الحديث حسن غريب أخرجه أبو داود وابن حبان وقد ورد عند البزار والدارقطني عن ابن عمر أن عمر قال لرجل طلق نساءه لترجمن نساءك وإلا فإن مت لا رجمن قبرك كما رجم رسول الله ﷺ قبر أبي رغال قال البزار لم يسنده إلا صالح يعني ابن أبي الأخضر وليس هو بالقوى والحفاظ يرويه موقوفاً وقال الدارقطني تفرد به وكيع عن صالح بن أبي الأخضر وهو وهم ورواه معمر وغيره عن الزهري لم يرفعه والرجل المبهم في الحديث هو غيلان ابن سامة الثقفي الذي أسلم وتحتة عشرة نسوة وذلك أنه لما كان زمن عمر طلق نساءه وقسم ماله بين بنيه فبلغ ذلك عمر فقال أنى لا ظن الشيطان فيما يسترق السمع سمع بموتك فقد دفن في قلبك وأهلك لا تمكث إلا قليلاً وأيم الله لتراجعن نساءك ولترجعن مالك أو لأورهن منك ولأمرن بقبرك فيرجم كما رجم قبر أبي رغال قال الحافظ بعد تخريجه هذا موقوف صحيح أخرجه ابن راهويه قال الحافظ وأبو رغال المذكور في قصة عمر غير أبي رغال الأول فإن ذلك من بقية قوم ثمود وهذا كان دليل أصحاب الفيل من الطائف إلى مكة وهم من وحدها وقبر أبي رغال الثقفي بالمغمس وهو الذى رجم قبره اليوم أخرج الحافظ بسنده إلى ابى اسحاق في قصة أصحاب الفيل قال فلما مروا بالطائف خرج إليهم مسعود وناس من ثقيف فقالوا إن البيت الذى تريدون هدمه ليس عندنا ولكن نبعث معكم رجلاً يدلكم على الطريق فبعثوا أبا رغال فسار حتى أنزلهم بالمغمس فمات أبو رغال هناك فهو الذى يرسم قبره اليوم اه قال الحافظ وفيه يقول الشاعر

إذا مات الفرزدق فارجوه * كما ترمون قبر أبي رغال

والمغمس بضم الميم وفتح العين المعجمة وتشديد الميم الثانية مفتوحة وقيل مكسورة بعدها مهملة مكان في طريق الذهاب إلى الطائف من مكة وفيه يقول أمية أبو الصلت والد أمية وقيل هو لأمية من أبيات

برك الفيل بالمغمس حتى * صار يحبو كأنه معقور

وأما أبو رغال الأول فجاء ما يدل على أن قبره بالطائف فعند الفاكهي من طريق عقيل عن الزهري قال لما حاصر صلى الله عليه وسلم الطائف أغلقوا عليهم وارتقوا على الحصن وهم يقولون والله لا نسلم ما حيننا * هذا وقبر أبي رغال فينا

فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلى تدرى ما هذا قال لا قال هذا قبر أبي رغال وهو من بقية تمود وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو ما يرشد إلى ذلك اهـ (تنبيه) قال الحافظ وقع في عدة من نسخ الأذكار أبي رغال الذي كان يسرق الحاج بمحجته ولم أر في شيء من الروايات وصف أبي رغال بذلك ولعلها كانت والذي فسقطت واو العطف قال وقصة صاحب المحجن الذي كان يسرق الحاج به وهو بكسر الميم عصى معوجة الطرف كما في صحيح مسلم عن جابر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في صلاة الكسوف إلى أن قال حتى رأيت صاحب المحجن كان يسرق الحاج بمحجته فاذا فطن له قال الاتعلق بمحجتي وان غفل عنه ذهب به وأخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وفي رواية أخرجه النسائي فاذا علم به كان يقول انما يسرق المحجن (قوله وابن جدمان) هو بضم الجيم واسكان الدال وبالعين المهملتين واسمه عبد الله وكان كثير الاطعام وكان اتخذ للضيفان جفنة يرقى إليها بسله وكان من بني تميم بن مرة من اقرباء مائشة رضى الله عنها لإذهاب ابن عم أبي قحافة والد الصديق ذكره الحافظ في التخريج وكان من رؤساء قریش في الجاهلية وفي الصحيح عن مائشة قالت قلت يا رسول الله إن ابن جدمان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين رواه مسلم قال الحافظ وسمى في طريق أخرى عند أحمد أيضا عن مائشة قالت يا رسول الله إن عبد الله بن جدمان فذكره وزاد يقرى الضيف ويترك العاني ويحسن الجوار وزاد فيه أبو يعلى من هذا الوجه ويكف الأذى فيثب عليه اهـ وحاصل جوابه صلى الله عليه وسلم أنه لم ينفعه ذلك لكفره وهو المراد من قوله لم يقل ما رب اعلى أى لم يكن مصدقا بالبعث ومن لم يكن مصدقا به لا ينفعه

وغيرهم ومنها الحديث الصحيح الذي قد مناه لما مرّت جنازة فأنثوا عليها
شرا فلم يذكر عليهم النبي ﷺ بل قال وجبت واختلف العلماء في الجمع
بين هذه النصوص على أقوال أصحها وأظهرها أن أموات الكفار
يجوز ذكركم مساويهم وأما أموات المسلمين المعلنين بفسق أو بدعة أو نحوهما
فيجوز ذكركم بذلك إذا كان فيه مصلحة لحاجة اليه التحذير من
حالهم والتنفير من قبول ما قالوه وإقدياء بهم فيما فعلوه وإن لم تكن
حاجة لم يجوز على هذا التفصيل تنزل هذه النصوص

عمل أشار إليه المصنف في آواخر كتاب الايمان من شرح مسلم (قوله وغيرهم)
أى كقصة صاحب الهرة وقصة الذي كان يتبختر في مشيته نخسف به وهو من
حديث أبي هريرة وقصة سارق البدنين أخرج ابن حبان من حديث عبد الله بن
عمرو في صفة (١) صلاة النبي ﷺ للكسوف وفيها عنه ﷺ سر فورا رأيت فيها
يعنى النار ثلاثة يعذبون صاحب السبائين بدنتين لرسول الله ﷺ سرقها وكان
صاحب المحجن كان يسرق الحاج بمحجنه ويقول انما سرق المحجن وفيه ذكر
صاحبة الهرة قال الحافظ وفي سنده عطاء بن السائب وكان ممن اختلط لكنه
حدث بهذا الحديث قبل الاختلاط فقد ذكروا أن سماع شعبة وحامد بن سلمة
منه كان قبل ان يختلط وقال الحافظ بعد ذكر أشياء أخر فيها ثم بعض الاموات ومن
تتبع الحديث وجد اشباها لذلك عن هذه (قوله أن أموات الكفار يجوز ذكر
مساويهم) أي ان لم يتأذبه الحى المسلم لحديث لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء وقد
قيد بذلك ابن رشيد (٢) نقله عن العلقمي (قوله وأما أموات المسلمين المعلنين بفسق اظ)
قيد العلقمي بأن يموت على ذلك وقال من فسق لا يبدعة يفسق بها ويعزر عليها
ويموت كذلك نظر فان علم انه مصر على فسقه والمصلحة في ذكره جاز ذكر
مساويه والا فلا (قوله فيجوز ذكرهم) قال العلقمي بل قد يجب في موضع من المواضع
وقد تعود مصلحة ذلك للميت كمن علم انه أخذ ماله بشهادة زور ومات الشاهد

وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَرَحِ الْحِزْوَاحِ مِنَ الرُّوَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ زَائِرُ الْقُبُورِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا كَانَ لَيَلَتَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ذَارَ قَوْمٌ مُؤْمِنِينَ

فَإِنْ ذَكَرَ ذَلِكَ يَنْفَعُ الْمَيِّتَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ الْمَسْأَلُ يَرُدُّ إِلَى صَاحِبِهِ (قَوْلُهُ) وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَرَحِ الْحِزْوَاحِ (أَيْ سَوَاءُ كَانُوا أَحْيَاءُ أَوْ أَمْوَاتًا وَبِهِ يَنْدَفِعُ الْجَمْعُ بِأَنَّ النَّهْيَ يَحْمِلُ عَلَى مَا بَعْدَ الدَّفْنِ وَالْجَوَازُ عَلَى مَا قَبْلَهُ يَسْقُطُ بِهِ مِنْ يَسْمَعُهُ وَكَذَا يَنْدَفِعُ الْجَمْعُ بِكَوْنِ النَّهْيِ الْعَامِّ مُتَأَخِّرًا فَيَكُونُ نَاقِضًا

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ زَائِرُ الْقُبُورِ﴾

جَمْعُ قَبْرٍ وَالْمَقَابِرُ جَمْعُ مَقْبَرَةٍ يَفْتَحُ الْبَاءُ وَضَمُّهَا وَلَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرُ الْمَقَابِرِ إِلَّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اهُلَّكُمْ التَّكَاثُرَ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (قَوْلُهُ) وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ (قَالَ فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ زَادَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ (قَوْلُهُ إِلَى الْبَقِيعِ) بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ بِإِلْخِلَافٍ وَهُوَ مَدْفُونٌ أَهْلُ الْمَدِينَةِ أَيْ بِقِيعِ الْغُرَقْدِ وَسَبَقَ أَنَّ الْبَقِيعَ مِنَ الْأَرْضِ الْمَسْكُونِ الْمَتَّسِعِ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ شَجَرٌ أَوْ أَصُولُهُ (قَوْلُهُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ) أَخَذَ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ تَعْرِيفَهُ أَفْضَلُ مِنْ تَنْكِيرِهِ وَإِنْ وَرَدَ فِي رِوَايَةٍ عِنْدَ أَحْمَدَ وَفِيهِ أَيْضًا رَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ مِنْ أُمَّتِنَا وَغَيْرِهِمُ الْأَوَّلِيُّ أَنْ يُقَالَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا أَهْلًا لِلْخُطَابِ وَلِقَوْلِهِ ﷺ مَنْ قَالَ لَهُ ذَلِكَ أَنْ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتِ وَلَا دَلِيلَ فِيمَا قَالُوهُ أَمَّا الْخُطَابُ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ تَقْدِيمِ عَلَيْكَ وَتَأْخِيرِهَا عَلَى أَنْ الصَّوَابُ أَنَّ الْمَيِّتَ أَهْلٌ لِلْخُطَابِ مُطْلَقًا لِأَنَّ رُوحَهُ وَإِنْ كَانَتْ فِي أَعْلَى عَلِيَيْنِ لَهَا مَزِيدٌ تَعَلَّقَ بِالْقَبْرِ فَيَعْرِفُ مَنْ يَأْتِي وَمَنْ لَا كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْخَبَرُ الصَّحِيحُ مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيَسْلَمُ عَلَيْهِ إِلَّا عَرَفَهُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا الْخَبَرُ فَاخْبَارٌ عَنْ عَادَتِهِمْ لَا يَعْلَمُ لَهُمْ أَوْ الْمُرَادُ بِالْمَوْتِ كُفَّارُ الْجَاهِلِيَّةِ أَيْ تَحِيَّةُ مَوْتِ الْقُلُوبِ فَلَا تَفْعَلُوهُ (قَوْلُهُ دَارَ قَوْمٍ) يَصْحُ فِيهِ الْجُرْعُ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِ وَالنَّصَبِ عَلَى النَّدَاءِ أَيْ يَا أَهْلَ الدَّارِ فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ قِيلَ وَهُوَ أَوْلَى لِأَنَّهُ فِي رِوَايَةٍ يَا أَهْلَ الدِّيَارِ فَكَانَ ذَلِكَ قَرِيبَةً

وَأَنَا كُمْ مَاتُوا عَدُونَ غَدًا مُؤَجَّلُونَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ
لَأَهْلِ بَقِيعِ الْفَرْقِدِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ أَيْضًا أَنَّهَا قَالَتْ
كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ

أنه مراد عند حذفه وإن كان الاختصاص أفصح وقيل منصوب على الاختصاص
قال في فتح الاله وهو الأفصح (قوله وأنا كُمْ) هو بالقصر أى جاء ماتوعدون غدا
أى من الثواب أو العقاب وضبطه الحنفى فى شرح الحصن بمد الهمزة من الایاء
بمعنى الاعطاء ورده فى الحرز بانه مخالف للرواية (قوله مؤجلون) بتشديد
الجيم المفتوحة خبر مبتدأ محذوف أى انتم مؤجلون باعتبار أجوركم (قوله إن شاء
الله) أتى به للتبرك أو امثالاً للآية ومن ثم قيل استثنى الله تعالى كما فى قوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله لكن استثناء الخلق فيما يعاصون أو التعليق
بالنظر للحقوق بهم فى هذا المكان بعينه أو الموت على الاسلام فانه مشكوك فيه
وعلى هذا فىكون خاصا بالامة واتى به وَاللَّهُ تَعَالَى تعليما لهم أو إن فيه بمعنى اذ كما فى
وخافون إن كنتم مؤمنين (قوله وروينا فى صحيح مسلم) قال فى السلاح ورواه
النسائى وزاد فيه انتم لنا فرط وانا بكم لاحقون اللهم لاتحرمننا أجورهم ولا تفتننا
بعدهم وزاد فيه وأخرجه أبو عوانة عن يونس بن سعيد بن مسلم بتشديد اللام عن حجاج
بحاء مهملة فخمين بينهما ألف وهو ابن محمد المصيصى قال عن ابن جريج أخبرنى عبد
الله بن أبى مليكة وأخرجه مسلم أيضا والنسائى وأبو عوانة من رواية ابن وهب عن ابن
جرير فقال عن عبد الله بن كثير بن المطلب بدل ابن أبى مليكة قال النسائى حجاج
فى ابن حجر أثبت عندنا من ابن وهب ونقل أبو عوانة عن أحمد أنه قال فى ابن
وهب عن ابن جريج سيء اه (قوله على أهل الديار) قال ابن عبد السلام أهل الديار
فى عرف الناس من سكن الديار أو كان بفنائها وقد أمر بالاستعاذة من عذاب القبر
فهذا يدل على أن الأرواح فى القبور دون أفئتها وهو المختار اه وقال ابن الجزرى
يريد بالديار المقابر وهو جائز لغة قال إنه يقع على الربع العامر أو المسكون والخراب
وأشدد على ذلك قول النابغة

يادارمية بالعلياء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الأمد

مَنْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَمِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ
وإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ وَرَوَيْنَا

اه كلامه ومية امرأة والعلياء أرض مرتفعة وهي والسند موضعها وأقوت الديار خات
وفيه إطلاق الأهل على ساكني المكان من حي وميت وكأن حكمة ترك الخطاب
في هذه الرواية أنه سألت عن زيارة عامة فلا ينافي ما ورد من الخطاب بالسلام
مع الاستقبال بالوجه لانه في زيارة قبر خاص وحينئذ فيؤخذ من ذلك أن من قصد
زيارة مطلق القبور الأولى له أن يأتي بهذا الدعاء ومن قصد زيارة قبر مخصوص
فالأولى الايتان بما مر من قوله السلام عليكم الخ ويحتمل وهو الأقرب أن ذلك لبيان
أن الأمر واسع وأن زائر القبور مخير بين الخطاب وتركه (قوله من المؤمنين والمسلمين)
عطف مساو لما تقرر من الايمان والاسلام وان اختلفا فمفهومها متجانس في
المصدق (قوله وبرحم الله المستقدمين منا) أي بالموث والمستأخرين أي منا بالحياة
بعد والقصد منها الاحاطة بالاحياء والاموات من المؤمنين والمؤمنات مع ما فيه من
الايمان إلى قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين أي
من استقدم ولادة و وفاة ومن استأخر أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم
يخرج بعد (قوله للآحقون) بلامين على أن الأولى للتأكيد في خبران وفي نسخة
لاحقون بحذف اللام الأولى ويؤخذ من هذا الحديث جواز زيارة النساء للقبور
وفيه خلاف للعلماء وعندنا ثلاثة أوجه لأصحنا الحُرمة الكراهة الإباحة والأصح
الكراهة (قوله وروينا بالاسانيد الصحيحة الخ) أورد صاحب السلاخ والحصن
هذا الحديث من حديث أبي هريرة واقصر كل منها على عزوه لتخريج أبي داود
فقط والله أعلم ثم راجعت باب الجنائز من سنن أبي داود ولم أجده فيها ثم رأيت
الحافظ قال وأخرجه ابن ماجه في باب الحوض من كتاب الزهري قال الحافظ
وأخرج مسلم أيضا من جملة حديث طويل قال وعجب للشيخ كيف أغفل نسبته لمسلم قال
وأظن السبب أنه لم يخرج في الجنائز لأبي داود بل أخرجه في الطهارة لكن

بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة فقال السلام
عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لأحقون وروينا
في كتاب الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول
الله ﷺ بقبور بالمدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل
القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر قال الترمذي
حديث حسن وروينا في صحيح مسلم عن بريدة رضي الله عنه قال كان
النبي ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم السلام عليكم

النسائي أخرجه أيضا في الطهارة (قوله بالأسانيد الصحيحة) قال الحافظ في هذا
مايوهم أن للحديث طرقا إلى أبي هريرة وليس كذلك وإنما هو أفراد العلاء عن أبيه
هو عبد الرحمن بن يعقوب عن أبي هريرة وكلهم مدارهم على العلاء بن عبد الرحمن
نعم له طريق أخرى عند ابن السني من رواية الأعرج عن أبي هريرة ولفظه
كان إذا مر بالمقابر قال السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين
والمسلمات والصالحين والصالحات وإنا بكم إن شاء الله لأحقون وسنده ضعيف اه
(قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال الحافظ بعد تخریجه هذا حديث حسن
ورجاله رجال الصحيح غير قابوس فمختلف فيه وقابوس هذا يعني به ابن ظبياء وهو
بالمعجمة المشالة فسكون الموحدة فتحتية واسمه حصين بن جندب (قوله يغفر الله لنا)
أى معشر الأحياء ولكم أى الأموات (قوله سلفنا) بفتح السين المهملة واللام بعدها
قيل سلف الإنسان من تقدمه بالموت من آبائه وأقربائه وأخوانه وأقرانه وبه سمي
الصدر الأول بالسلف الصالح وقيل هو من السلف كانه أسلفه وجعله ثمنا للاجر
والتواب الذى يجازى عليه بالصبر والحاصل أنهم مقدمون علينا في هذا السمر (قوله
ونحن بالآثر) أى عقبكم وهو بفتح أوليه ويجوز فيه كسر الاول واسكان ثانيه الثاء
المثلثة وهو كذلك في نسخة من الحصن (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه
النسائي وابن ماجه كلهم عن بريدة زاد النسائي أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع

أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ أَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ
الْعَافِيَةَ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ هَكَذَا وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ
لِلْآحِقُونَ أَنْتُمْ إِنَّا فَرَطٌ وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ

ووقع في الحرز وزاد ابن ماجه في رواية أنتم لنا فرط وإنا بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا
أجرهم ولا تفتنا بعدهم وهو وهم منه لان ذلك عنده في حديث عائشة كما سبق نقله
عن السلاح والله أعلم وزاد الحافظ وخرجه أبو عوانة (قوله أسأل الله لنا ولكم
العافية الخ) أى أسأل العافية من العقوبة في الدنيا والآخرة وفي كشف المشكل
لابن الجوزي قيل إنما نسأله العافية للحي فما معنى سؤالها للميت فالجواب أنه يتعين
الايان بعذاب القبر وبنعيمه فنسأل للمعذبين منهم العافية من بلاء العذاب اه (قوله
وزاد بعد قوله للاحقون أنتم لنا فرط الخ) صريح عبارته أن الذي زاد ذلك ابن
ماجه وسبق عن السلاح أن الذي زاد النسائي وعبارة الدميري في الديباجة بعد
ما أورده ابن ماجه باللفظ الذي أورده مسلم وأورده المصنف ما لفظه رواه مسلم
وأبو داود والنسائي وزاد فيه بعد للاحقون أنتم لنا فرط الخ اه وهو مطابق لما في
السلاح من أن الزيادة للنسائي أى دون ابن ماجه والله أعلم وحينئذ فيمكن حمل
عبارة المصنف هنا على ذلك بأن يعاد الضمير من قوله وزاد أى النسائي وإن كان خلاف
أصل عود الضمير إلي أقرب مذكور للقرينة المذكورة المعينة لذلك والله أعلم ثم
رأيت الحافظ قال لم يذكر هذه الزيادة ابن ماجه ولا يرد على الشيخ لانه قال وزاد بالافراد
فكانه عني النسائي والنسائي أخرجه الحديث وفيه هذه الزيادة وأوله عنده كان رسول
الله ﷺ إذا أتى على المقابر قال فذكره اه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ
بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه أحمد وابن ماجه أي في طرق من الحديث السابق
قبله فكان عزوه إليه أولى والله التوفيق لكن ابن ماجه في آخره نسأل الله لنا ولكم
العافية بدل قوله اللهم لا تحرمنا أجره الخ وبه يتبين وجه اقتصار الشيخ على الزولابن السني
قال الحافظ قال الترمذي بعد تخريجه حديث ابن عباس وفي الباب عن بريدة
وعائشة زاد شيخنا في شرحه وفيه أيضاً عن أبي هريرة وابن مويهبة قلت وفيه
أيضاً عن أبي رافع ومجمع بن جارية وعبدالله بن عمرو بشير بن الحصاصية وقد تقدمت

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْبَقِيعَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ وَإِنَّا بِكُمْ لَأَحِقُونَ اللَّهُمَّ تَحَرِّمْنَا أَجْرَهُمْ وَلَا تُضَيِّنَّا بَعْدَهُمْ وَيُسْتَحَبُّ لِزَائِرِي كُثَارٍ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ لِأَهْلِ تِلْكَ الْمَقْبَرَةِ وَسَائِرِ الْمَوْتَى وَالْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ

أَحَادِيثُ عَائِشَةَ وَبُرَيْدَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدِيثُ جَمْعِ بْنِ جَارِيَةَ بِالْجَيْمِ وَالرَّاءِ وَتَحْتِمَةُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ جَمْعٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْمَقْبَرَةِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنْ كُلِّ مَوْتٍ وَمُسْلِمٍ أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ صَافَانِي اللَّهُ وَأَيَّاكُمْ، ثُمَّ قَالَ لَا يَرَوِي عَنْ جَمْعٍ إِلَّا هَذَا الْمُسْنَدُ فِيهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْخَافِظُ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَحَدِيثُ ابْنِ عَمْرٍأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَقِيعَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا بِكُمْ لَأَحِقُونَ وَفِي سَنَدِهِ غَالِبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ضَعِيفٌ وَحَدِيثُ بَشِيرٍ وَاسِمِ بْنِ أَبِيهِ مَعْبُدٍ وَابْنِ الْخِصَابِيِّ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْخُلَيْةِ وَلَفْظُهُ كَحَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ الْبَقِيعَ وَزَادَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ لَقَدْ أَصْبَحْتُ خَيْرَ نَجِيلٍ وَسَقَمْتُ سِيراً طَوِيلاً الْحَدِيثُ وَقَوْلُهُ نَجِيلًا بَفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَكَسْرِ الْجَيْمِ وَزَنْ عَظِيمٍ وَمَعْنَاهُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي السَّكْبَرِ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّتِي أَخْرَجَهَا أَبُو نَعِيمٍ وَحَدِيثُ أَبِي مُوَيْهَبَةَ بِالْمَوْحِدَةِ بَعْدَ الْهَاءِ مُصَغَّرٌ وَيُقَالُ أَبُو مُوَيْهَبَةَ بِلَا تَصْغِيرٍ لَا يَعْرِفُ اسْمُهُ وَهُوَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ أَنْ أَسْتَغْفِرَ لِأَهْلِ الْبَقِيعِ فَانْطَلَقْتُ مَعِي فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ فَلَمَّا وَقَفَ عَلَيْهِمْ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْمَقَابِرِ لِيَهْنِكُمْ مَا أَصْبَحْتُمْ فِيهِ الْحَدِيثُ وَفِيهِ أَنَّهُ لَمَّا رَجَعَ بَدَأَ بِهِ وَجَعَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ قَالَ الْخَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثُ حَسَنِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَذَكَرَهُ الْخَافِظُ طَرَقاً وَحَدِيثُ أَبِي رَافِعٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرِيقِ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَسْتَغْفِرَ لِأَهْلِ الْبَقِيعِ فَخَرَجْتُ مَعَهُ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَاهُ فَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يَحْدِثُ فَذَكَرْنَا حَدِيثَ أَبِي مُوَيْهَبَةَ وَسَنَدَهُ ضَعِيفٌ وَيَجْمَعُ بِالتَّعْدُدِ فِي رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ عِنْدَ أَحْمَدَ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ اهـ (قَوْلُهُ لَنَا فَرَطٌ) بَفَتْحِ التَّاءِ وَالرَّاءِ وَبِالطَّاءِ الْمَهْمَلَتَيْنِ

وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ مِنَ الزَّيَارَةِ وَأَنْ يُكْثَرَ الْوُقُوفُ عِنْدَ قُبُورِ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْفَضْلِ

وسبق الكلام عليه في باب أذكار الصلاة على الميت وفي أحاديث الباب دليل على استحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم قال العلماء وزيارة القبور من أعظم الدواء للقلب القاسى لأنها تذكر الموت والدار الآخرة وذلك يحمل على قصر الأمل والزهد في الدنيا وترك الرغبة فيها ولا شيء أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور أى المصجوبة بالتفكير في ذلك والاعتبار بمن سلك من الأهل والاقربان في تلك وكيف انقطع عنهم الأهل والاحباب وذهبت آماهم ولم تنفعهم أمواهم فمن تأمل ذلك كان سبباً لاقباله على مولاه ورقة قلبه وخشوعه (قوله ويستحب الاكثار من الزيارة) قال الدميرى في الديباجة قال العلماء ينبغي لمن أراد علاج قلبه وانقياده بسلاسل القهر إلى طاعة ربه أن يكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجماعات ويواظب على مشاهدة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين فهذه ثلاثة أمور ينبغي لمن قسى قلبه أن يستعين بها على دوائه فان النفع بالاكثار من ذلك ولأن قلبه بذلك شاهد المحتضرين والأموات وزار القبور فليس الخبر كالمعاينة وينبغي لزائر القبور أن يتأدب بأداب الزيارة فيدنون من القبر بقدر ما كان يدنونه لو كان حياً وزاره واتفقت نصوص الشافعى والاصحاب على أنه يسن للرجل زيارة القبور وهو قول العلماء كافة لا يختلفون في ذلك وكانت زيارتهم فيها عنها أولاً ثم نسخ بحديث بريدة كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها الحديث وكان النهي أولاً لقرب عهدهم من الجاهلية فربما كانوا يتكلمون بكلام الجاهلية الباطل فنهاهم عن ذلك ويوضحه أن في حديث بريدة عند مالك في الموطأ وأحمد في المسند والنسائى في المسمى كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقولوا هجراً والمهجر الكلام الباطل فلما استقرت قواعد الاسلام وتمهدت قواعد الاحكام أيسح لهم الزيارة واحتاط عليه السلام بقوله ولا تقولوا هجراً اه ويوجد في بعض الاصول الحاق زيادة في هذا الباب متعلقة بباب الزائر والمقصود من الزيارة الميت النفع أى بقراءة القرآن والدعاء له وللحى بالتدبر والاعتبار بحال من مضى من الأموات وأنه سيلحق بهم عن قريب

﴿ بابُ نَهْيِ الزَّائِرِ مَنْ رَأَاهُ يَبْكِي جَزَعًا عِنْدَ قَبْرِ وَامِرِهِ إِيَّاهُ بِالصَّبْرِ وَنَهْيِهِ
أَيْضًا عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا نَهَى الشَّرْعُ عَنْهُ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَاصْبِرِي وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي
دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ عَنْ بَشِيرِ بْنِ مَعْبُدٍ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ
الْخَصَاصِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أُمَاشِي النَّبِيَّ ﷺ نَظَرْتُ فَإِذَا رَجُلٌ
يَمْشِي يَتَنَ الْقُبُورَ عَلَيْهِ نَعْلَانِ فَقَالَ يَاصَاحِبَ السَّبْتَيْنِ

﴿ بابُ تَهْيِ الزَّائِرِ مَنْ يَرَاهُ يَبْكِي جَزَعًا ﴾

عِنْدَ قَبْرِ وَامِرِهِ بِالصَّبْرِ وَنَهْيِهِ أَيْضًا عَنْ ذَلِكَ مِمَّا نَهَى الشَّرْعُ عَنْهُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَالَ الْخَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ (قَوْلُهُ
تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ) قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ أَيُّ قَبْرِ صَبِيٍّ كَمَا فِي مُسْلِمٍ تَبْكِي عَلَى صَبِيٍّ لَهَا
(قَوْلُهُ اتَّقِ اللَّهَ) أَيُّ دَوْعَى عَلَى تَقْوَاهُ بِتَرْكِ الْجَزَعِ لِثَلَاثِ عَاجِلَاتٍ أَمَّا الْقَامَةُ فَهِيَ تَوْصِيَةٌ
لِقَوْلِهِ وَاصْبِرِي أَيُّ عَلَى مَصَابِكِ لِيُعْظَمَ ثَوَابُكَ وَهَذَا مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ تَمْتَعْتُهُ فَقَالَتْ
إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تَصَبْ بِمَصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَتْ بَابُ النَّبِيِّ
ﷺ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى أَيُّ إِنَّمَا
الصَّبْرُ الْحَمْدُ أَتَرَاهُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى أَيُّ عِنْدَ مَفْاجِئَةِ الْمَصِيبَةِ بِفِرَاقِ الْأَحْبَاءِ الَّتِي
تَفْتَتُ مِنْهَا الْقُلُوبُ أَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَيُضْعَفُ شَأْنُهَا وَتَتَنَاسَى أَحْزَانُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَبَقَ فِي
بَابِ التَّعْزِيَةِ طَرَفٌ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْح) قَالَ الدِّمِيرِيُّ
فِي الْإِبْرَاجَةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ أَيْضًا قَالَ الْخَافِظُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ عَنْ بَشِيرِ
ابْنِ مَعْبُدٍ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْخَصَاصِيَّةِ وَقِيلَ هُوَ ابْنُ زَيْدِ ابْنِ مَعْبُدٍ الضَّبِّيِّ وَأُمُّهُ الْخَصَاصِيَّةُ
اسْمُهَا كَبْشَةُ وَيُقَالُ مَادِيَةٌ بَنَتْ الْحَارِثَ الْغَطَرِيَّ الْإَزْدِيَّ قِيلَ كَانَ اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ زَحَا
فَلَمَّا أَسْلَمَ قَالَ الْخَافِظُ وَهَاجَرَ سَمَاءُ النَّبِيِّ ﷺ بِشِيرَانِزَلِ الْبَصْرَةِ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
فَمَا قِيلَ سَبْعَةَ أَحَادِيثَ رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ
مَاجَةَ وَرَوَى عَنْهُ بَشِيرُ بْنُ نَهْيَكٍ وَجَزِيُّ بْنُ كَلْبٍ وَامِرَاتُهُ لَيْلَى الْمَعْرُوفَةُ
بِالْجُهْنِيَّةِ وَلَهَا صَحِيبَةٌ أَيْضًا ذَكَرَهَا أَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَآخَرُونَ

ألقى سبئتيك وذكر تمام الحديث قلت السبئية

وفي سنن أبي داود أنه مولى رسول الله ﷺ قال الدميري في الديباجة لم أر أحدا عده في مواليه اه وماذ كرتيه من كون الخصاصية أمه هو ما ذكره ابن عبد البر وجرى عليه ابن حجر الهيتمي في شرح الشائل وتقدم عن الحافظ في ذكر تخارج حديث ما يقال عند القبور لكن قال الحافظ ابن حجر وليس كذلك انما هي احدى جداته وهي والدته جده الاعلى ضبارى بن سدوس وحرر ذلك من ابن الرشاطي وبرهن عليه وجزم به الراهرمزي والله أعلم والخصاصية كالسكراهية بخاء معجمة وصادين مهملتين وتحتية قال الحافظ في التخرىج مخففة وخطاء القاموس تشديدها لكونه ليس في كلامهم فعالية بالتشديد لاسكن رديان الذي لم يوجد مشددا لخصاصية مصدرا أما لو كان الخصاصية الفقر والياء للنسبة فلا مانع لان التعويل في ذلك إلى النقل لا على العقل اه (قوله ألقى سبئتيك) زاد أبو داود فنظر الرجل فلما عرف النبي ﷺ خلعهما فرمى بهما قال المصنف في المجموع المشهور من مذهبه ان لا يكره المشي بين المقابر بالنعلين ونحوها فمن صرح بذلك الخطابي والعبدي وآخرون ونقله العبدي عن أكثر العلماء وقال أحمد يكره واحتج اصحابنا بحديث أنس مرفوعا أن العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه يسمع قرع نعالهم رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأجابوا عن حديث ابن الخصاصية بوجهين أحدهما وبه أجاب الخطابي أنه يشبه انه كرههما لمعني فيهما لان النعال السبئية نعال أهل الرفاهية والتنعيم فمنه عنهما لما فيها من الخيلاء والثاني لعل كان فيها نجاسة ولهذا يجمع بين الحديثين اه وقال الحكيم الترمذي في نوادره الأمر بخلعهما لان الميت كان حين مشيه بهما يسأل فلما صدر فعل ذلك الرجل شغل عن جواب الملكين وكاد أن يهلك لولا أن ثبتته الله تعالى وقال ابن بطال في شرح البخاري النعال من لباس النبي ﷺ وخيار السنان قال مالك الانتعال من عمل العرب قال وذهب قوم إلى أنه لا يجوز لبس النعال السبئية في المقابر خاصة محتجين بهذا الحديث قال أبو عبيد ذكرت السبئية لان أكثرهم في الجاهلية كان يلبسها غير مدبوغة إلا أهل السعة منهم وقال آخرون لا بأس بذلك وحجتهم لباسه ﷺ للنعال السبئية وفيه الاسوة الحسنة ولو كان لباسهما بين القبور ولا يجوز لبس (١٥ - فتوحات - رابع)

النَّعْلُ الَّتِي لِأَشْعَرَ عَلَيْهَا وَهِيَ بِكَسْرِ السَّيْنِ الْمُحَمَّلَةِ وَإِسْكَانِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ وَقَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى وَجُوبِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَدَلَالُهُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مَشْهُورَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ عِنْدَ الْمُرُورِ بِقُبُورِ الظَّالِمِينَ وَبِعَصَارِعِهِمْ وَإِظْهَارِ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّحْذِيرِ مِنَ الْغَفْلَةِ عَنْ ذَلِكَ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَصْحَابِهِ يَعْني لِمَا وَصَلُوا الْحِجْرَ دِيَارَ تَمُودَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِنِينَ إِلَّا أَنْ تَسْكُونُوا بِأَكِينٍ فَإِنْ لَمْ تَسْكُونُوا بِأَكِينٍ فَلَا تَدْخُلُوا

ذلك لامته ولما ثبت أنه ﷺ صلى في نعليه علم أن دخول المسجد بالنعل غير مكروه فكان المشى بها بين المقابر أخرى أن يكون غير مكروه اهـ (قوله النعل التي لأشعر عليها) هذا قول جمهور أهل اللغة والغريب وقال المروى لأنها أسببت بالدباغ أي لانت وقال أبو زيد السبب جلد البقر مدبوغة كانت أو غير مدبوغة وقال ابن وهب النعال السبئية كانت سوداء لأشعر فيها وقال الداودي أنها منسوبة إلى سوق السبب نقله ابن رسلان في شرح سنن أبي داود

﴿بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ عِنْدَ الْمُرُورِ بِقُبُورِ الظَّالِمِينَ﴾

وبعصارعهم وإظهار الافتقار إلى الله تعالى والتحذير من الغفلة عن ذلك

(قوله رويناه في صحيح البخاري) قال الحافظ أخرجه البخاري في أربعة مواضع من صحيحه ليس فيها هذا اللفظ قال الحافظ وحديث مالك أخرجه الدارقطني وذكر أن القعني أخرجه في زيادات الموطأ ولم يخرج له أكثر من روى الموطأ فيه ولم ينفرد بالحديث مالك فقد أخرجه مسلم من غير طريقه ويتعجب من إغفال الشيخ له وأخرجه النسائي في الكبرى وله شاهد من حديث أبي هريرة في آخر فوائد تمام بلفظه وفيه راو وهي وآخر عن أبي كبشة عند أحمد ولفظه لما كان في غزوة تبوك تسارع الناس إلى أهل الحجرة يدخلون فنادي رسول الله الصلاة جامعة فاتيته وهو يقول ماتدخلون

عليهم لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ

﴿كِتَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَوَاتٍ مَخْصُوصَةٍ﴾

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا وَالذُّعَاءُ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْتَرَفَ فِي يَوْمِهَا وَلَيْلَتِهَا مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ
وَالذُّعَوَاتِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِهَا

على قوم غضب الله عليهم الحديث وسنده حسن اه (قوله لا يصيبكم) أى فلا تدخلوا
عليهم ان لم تكونوا باكين لئلا يصيبكم ما اصابهم أى مثل الذى اصابهم أو مثل
ما اصابهم فما موصولة اسمي او حرفي اه والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿كِتَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَوَاتٍ مَخْصُوصَةٍ﴾

(بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا وَالذُّعَاءُ)

(قوله يوم الجمعة) بضم الجيم وثلث الميم والضم أفصح سميت بذلك لاجتماع
الناس لها أولا لاجتماع خلق آدم فيها أولاته جمع فيها مع حواء وكان يومها يسمى في
الجاهلية يوم العروبة أى الشيء المعظم وكانوا يسمون الاحد أول والاثنين أهون
والثلاثاء جبارا والاربعاء دبارا والخميس مؤنسا والسبت شيارا قال الشاعر

أَوَّلُ أَنْ أُعِيشَ وَإِنْ يَوْمِي بَاوِلُ أَوْ بَاهَوْتُ أَوْ جَارَا

أَوْ التَّالِي دُبَارَا فَإِنْ أَفْتَسَهُ فُؤُسٌ أَوْ عَرُوبَةٌ أَوْ شَارَا

(قوله ويستحب أن يكثر الخ) أى لكونها من الزمان الشريف وبه ينمو العمل
ولرجاء أن يصادف ساعة الاجابة (قوله والصلاة على النبي ﷺ) أى للاخبار
الصحيحة الآمرة بذلك والناصة على ما فيه من عظم الفضل والثواب المذكورة في
القول البديع للسخاوى ومختصراته وسبق بعضها في كتاب الصلاة على النبي ﷺ
من هذا الكتاب ويؤخذ منها أن الاكثر منها فيها أفضل منه بذكر أو قرآن لم يرد
بمخصوصه (قوله ويقرأ سورة الكهف في يومها) أى وأفضله أوله مبادرة بالخير
أى لحديث الحاكم والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد مرفوعا من قرأها يوم الجمعة

قال الشافعي رحمه الله في كتاب الاثم واستحب قراءتها أيضاً في ليلة الجمعة رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه وأشار بيده يقللها قلت اختلف العلماء من السلف والخلف في هذه الساعة على أقوال كثيرة منتشرة غاية الإندشار وقد جمعت الأقوال المذكورة فيها كلها في شرح المذهب وبينت قائلياً وأن كثيراً من الصحابة على أنها بعد العصر والمراد بقاءهم يصلي من ينتظر الصلاة فإنه في صلاة وأصبح ما جاء فيها مارويناه في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن يقضى الصلاة يعني يجلس على المنبر

أضاء له من النور ما بين الجمعتين (قوله واستحب قراءتها أيضاً في ليلة الجمعة) أي لخبر الدارمي عن أبي سعيد موقوفاً عليه من قرأها ليلة الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق والافضل قراءتها في أول الليل لما سبق في نظيره من النهار وحكمة قراءتها فيها اشتغالها على ذكر القيامة وأحوالها ومقدماتها وهي تقوم يوم الجمعة كما في صحيح مسلم واشبهها بها في اجتماع الخلق فيها (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ) وأخرجه أحمد والنسائي وأبو عوانة وسقط في رواية بعضهم قوله وهو قائم وأشار إليه الحافظ (قوله وقد جمعت الأقوال فيها في شرح المذهب) الذي ذكر فيه أحد عشر قولاً وقد تتبعها جماعة بعده فزادت أضعافاً وانتهت إلى أكثر من الأربعين قولاً كليلة القدر في العدد والاختلاف هل تختص بوقت معين أو تنتقل وقد نقلناها في باب ما يقال صبيحة الجمعة (قوله وأصبح ما جاء فيها الخ) تقدم تخريجه فيما يقال صبيحة الجمعة وذكر الشيخ هناك أنه الصواب وكذا قال في الروض أنه لا يجوز غيره وهو خلاف أول الكلام حين قال يستحب أن يكثر الدعاء يومها رجاء ساعة الاجابة ولعله رجع عن هذا التعيين اختياراً والله اعلم اهـ

أما قراءة سورة الكهف والصلاة على رسول الله ﷺ فجاءت فيهما أحاديث مشهورة تركت نقلها لطول الكتاب ولكونها مشهورة وقد سبق جملة منها في بابها

(قوله) وأما قراءة سورة الكهف والصلاة على النبي ﷺ (ال) لم يسبق لقراءة سورة الكهف ذكر وسبق للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كتاب معقود لذلك ليس فيه تقييد بيوم الجمعة سوى حديث أوس بن أوس أما قراءة سورة الكهف فاقوى ما ورد فيها كما قال الحافظ حديث بن سعيد قال قال ﷺ من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له ما بينه وبين البيت العتيق قال الحافظ بعد تخريجه في رواية أضاء له من النور ما بين الجمعيتين ثم أشار الحافظ إلى أن بعض طرقه وقع فيها الاختلاف على بعض رواته كمشيم في رفعه ووقفه لكن الذين وقفوه أكثر واحفظ وله مع ذلك حكم المرفوع إذ لا مجال للرأى فيه واختلف على شعبة فيه كذلك واخرجه الحاكم عنه في المستدرک مرفوعا وموقوفا ثم قال ورجال الموقوف في هذه الطرق اتقن من رجال المرفوع وفي الباب عن علي بن ابى طالب وزيد بن خالد اخرجهما ابن مردويه بسند ضعيف وعن عائشة اخرجها أبو الشيخ في كتاب الثواب بسند ضعيف وعن ابن عباس وابن عمر ومعاذ بن انس الجهمي وأما ما نقل الشيخ عن الشافعي أنه قال واستحب قراءتها ليلة الجمعة أيضا فقد وقع في حديث ابى سعيد في بعض الطرق مقيدا بالليلة دون اليوم قال الحافظ ووقع في حديث ابن عباس الجمع بينهما بأن المراد اليوم بليالته واللييلة بيومها وحديث ابن عباس الذى جمع بينهما اخرجها أبو الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني في كتاب الثواب فقال عن سوار عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها في يوم الجمعة كان له نور كما بين صنعاء وبصرى ومن قرأها في يوم الجمعة قدم أو أخر حفظ الى الجمعة الاخرى فان خرج الدجال في ثانيتهما لم يضره وسوار وهو ابن مصعب أحد رواته ضعيف وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من قرأ يوم الجمعة سورة الكهف سطع له نور من تحت قدميه الى عنان السماء يضيء له ليوم الجمعة وغفر له ما بين الجمعيتين اخرجها الضياء في المختارة

ومقتضاه أنه عنده حسن وفيه نظر وكذا ذكر المنذرى في الترغيب أنه لا بأس به فأما أن يكون خفي عليهما حال محمد بن خالد يعني المقدسى أحد رواة فقد تكلم فيه ابن مندة وأما مشياه لشواهده وحديث أخرجه احمد والطبراني وسنده ضعيف وليس مقيدا بيوم الجمعة وعن اسمعيل بن رافع قال بلغنا أن رسول الله ﷺ قال ألا أخبركم عن سورة ملاء عظمها ما بين السماء والارض من قرأها يوم الجمعة غفر له الى الجمعة الاخرى وأعطى نورا الى السماء ووفي فتنه الدجال قال الحافظ بعد تخريج هذا سند معضل لأن اسمعيل بن رافع من اتباع التابعين وخبره هذا شاهد لحديث عائشة لأنه يوافقه في أكثر ألفاظه فعمل رابيه هو الذي بلغ اسمعيل وله شاهد آخر مرسل من رواية الجريري (مصفرا) عن بعض التابعين عن الضريس وذكر أبو عبيد أنه وقع في رواية شعبة من قرأها كما أنزلت وأوله على أن المراد يقرأها بجميع القرات قال الحافظ وفي تأويله نظر والذي يتبادر أن يقرأها كلها من غير نقص حسا ولا معنى وقد يشكك عليه ما ورد من زيادة آخر وليس في المشهور مثل سفينة صالحة ومثل وأما الغلام فكان كافرا ويجاب بأن المراد للتعبد بتلاوته ورواية شعبة التي أشار إليها وقعت في رواية محمد بن سفيان عن يحيى بن كثير عنه عند ابن مردويه وأما حديث الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة وليلتها فمنها حديث أبي هريرة قال قال ﷺ أكثروا على من الصلاة في الليلة الزهراء واليوم الازهر يعني يوم الجمعة فان صلاتكم تعرض على أخرجه الحافظ من طريق أبي نعيم الحافظ عن الطبراني في الاوسط قال الطبراني لا يروى الا بهذا الاسناد ، تفرد به أبو داود قال الحافظ وهو ثقة لكن الراوى عنه وهو عبد المنعم بن بشير متفق على ضعفه ومنها عن أنس قال قال ﷺ أكثروا على الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن صلى على صلاة صلى الله عليه عشر قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب وآخره مشهور وفي السند انقطاع بين أبي اسحق وأنس وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة (١) قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه أبو نعيم وفي سنده أربعة ضعفاء وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ إن أقر بكم مني محلا يوم القيامة أكثركم على صلاة ومن صلى على يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله

له مائة حاجة قال الحافظ حديث غريب أخرجه البيهقي هكذا من فضائل الاوقات ولم يضعفه ولاول الحديث شاهد من حديث ابن مسعود أخرجه الترمذى وحسنه وصححه ابن حبان ومنها عن أبي مسعود قال قال ﷺ أكثر واعلى من الصلاة يوم الجمعة فانه ليس يصلى على أحد الا عرضت على صلاته هذا حديث غريب فيه أبو رافع واسمه اسمعيل بن رافع فيه ضعف وللحديث شاهد أخرجه الطبرانى عن أنس وشاهد مرسل عن الحسن أخرجه اسمعيل القاضى فى كتاب الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ولفظه فان صلاتكم تعرض على ورواه من وجهين آخرين بدون هذه الزيادة ومنها عن أبى هريرة قال قال ﷺ إذا كان يوم الخميس بعث الله ملائكة معهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون أكثر الناس صلاة على محمد ليلة الجمعة حديث غريب فيه عمرو بن جرير قال الدارقطنى قال الحافظ ينجر بما تقدم اه وفى الباب احاديث أخر وأخرج الطبرانى فى الاوسط بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال ﷺ من قرأ السورة التى ذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب قال الطبرانى فى المعجم الاوسط لم يرو عن يزيد بن جابر إلا يزيد بن سنان ولا عنه إلا طلحة بن زيد ، تفرد به محمد بن ماهان قال الحافظ وطلحة ضعيف جدا ، نسبه أحمد وأبو داود إلى الوضع ، وعن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قرأ ليلة الجمعة سورة يس وحم الدخان ، قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه الترمذى مقتصرا على سورة الدخان وقال لا نعرفه الا من هذا الوجه وهشام ابن زيادة ضعيف فى الحديث اه وأخرجه أبو يعلى وذكر السورتين لكن لم يقيس يس بالجمعة وله شاهد مرسل عن عبد الله بن عيسى أخبرنا ان من قرأ حم الدخان فى ليلة الجمعة ايماناً وتصديقاً بها اصبح مغفوراً له قال الحافظ بعد تخريج هذا اسناد مقطوع وله حكم المرفوع اذ لا مجال للاجتهاد فيه ولاصل المتن شواهد أخرى كلها ضعيفة ومنقطعة وأخرجه الطبرانى بسند موصول الى أبى أمامة مرفوعاً وسنده ضعيف ايضاً ولكن كثرة الطرق يقوى بعضها بعضها وبالله التوفيق اه (قوله وروينا فى

كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ صَبِيحَةَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَبُومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَخَذَ بِعِضَادَتِي الْبَابِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَوْجَهَ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَأَقْرَبَ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْكَ وَأَفْضَلَ مَنْ سَأَلَكَ وَرَغِبَ إِلَيْكَ قُلْتُ يَسْتَحَبُّ لَنَا نَحْنُ أَنْ نَقُولَ اجْعَلْنِي مِنْ أَوْجِهٍ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَمِنْ أَقْرَبٍ وَمِنْ أَفْضَلٍ فَتَزِيدُ لَفْظَةً مِنْ وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْمُسْتَحَبَّةُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَفِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَتَقْدُمُ بَيَانَهَا فِي بَابِ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ (الخ) سبق الكلام عليه فيما يقول بعد ركعتي الفجر (١) (قوله واستحب قراءتها أيضا في ليلة الجمعة) لخبر الدارمي عن ابن مسعود موقوفا عليه من قراءتها ليلة الجمعة اضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق والافضل قراءتها في أول الليلة لما سبق وحكمة قراءتها فيهما اشتمالها على ذكر القيامة واهوالها ومقدماتها وهي تقوم يوم الجمعة كما في مسلم واشبهها بها لاجتماع الخلق فيها (قوله قبل صلاة الغداة) أي صلاة الصبح وفي الحديث اطلاق الغداة على الصبح والمختار عدم كراهته (قوله أخذ بعضادتي الباب) بكسر العين المهملة وبالفاد المعجمة ثم الدال المهملة بعد الالف معروفان (٢) (قوله وروينا فيه الخ) قال الحافظ أخرجه أبو نعيم في كتاب الذكر وفي سننه راويان مجهولان قال الحافظ وقد جاء من حديث أم سلمة لكن بغير قيد ثم روى عنها قالت كان رسول الله ﷺ إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَقْرَبَ مِنْ تَقَرَّبَ إِلَيْكَ وَأَوْجَهَ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَأَنْجَحَ مَنْ سَأَلَكَ وَرَغِبَ إِلَيْكَ يَا اللَّهُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ أَيْضًا (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ سنده ضعيف و يذبح أن يقيد بما بعد الذكر المأثور في الصحيح وله شاهد من مرسل مكحول أخرجه سعيد بن

ﷺ من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله عز وجل بها من السوء إلى الجمعة الأخرى

﴿فصل﴾ يستحب الإكثار من ذكر الله تعالى بعد صلاة الجمعة قال الله تعالى فإذا قضيت الصلاة

منصور في السنن عن فرج بن فضالة عنه وزاد في أوله فاتحة الكتاب وقال في آخره كفر الله عنه ما بين الجمعتين وكان معصوما وفرج ضعيف أيضا (قوله من قرأ الخ) في بعض الروايات الحاق الفاتحة سبعا بذلك أخرج أبو الاسعد القشيري في الاربعين عن أنس قال قال ﷺ من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجله فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعا سبعا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر زاد في رواية وأعطى من الاجر عدد من آمن بالله ورسوله (١) وفي رواية أي فيها اسقاط الفاتحة بزيادة قبل أن يتكلم حفظ له دينه وديناه وأهله وولده «فائدة» الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة جمعها الحافظ ابن حجر في جزء ولخصه الحافظ السيوطي في جزء وجملة ما تحصل من ذلك من الاحاديث سبعة عشر خصلة وقد نظمها الحافظ السيوطي في آيات من بحر سلسلة الرمل فقال

قد جاء عن الهادي وهو خير نبي	أخبار مسانيد قد رويت باتصال
في فضل خصال غافرات ذنوب	ما قدم أو أخر للمسيات بافضل
حج ووضوء قيام ليلة قدر	والشهر وصوم له ووقفة اقبال
أمين وفي الحشر ثم ومن قا	د أعمى وشهيد إذ المؤذن قد قال
سمى لآخ والضحا وعند لباس	حمد ومجيء من إيلياء بأهلال
في جمعة يقرأ قلا قلا وجاء	مع ذكر صلاة على النبي مع الآل

وسأذكر الخصال مع أحاديثها إن شاء الله في آداب الطعام

﴿فصل﴾ (قوله يستحب الاكثار من ذكر الله تعالى) أي ومن الدعاء رجاء مصادفة

فانتشروا في الأرضِ وابتغوا من فضلِ اللهِ واذكروا اللهَ كثيراً لعلَّكم تفلحون

﴿ باب الاذكار المشروعة في العيدين ﴾

إعلم أنه يستحبُّ إحياءَ ليلتي العيدين بِذِكْرِ اللهِ تعالى والصلاةِ وغيرهما من الطاعاتِ

ساعة الاجابة فان المصنف وغيره لا يجزم بكونها فيما ذكر إنما هي فيه أرجح من غيرها كما قيل به في ليللة القدر عند الشافعي إحدى وعشرون أو ثلاث وعشرون قالوا فالمراد انها عنده أرجح ما تكون في ذلك لا أنه مقطوع بأنها هي وبه يندفع ما سبق عن الحافظ في باب ما يقال في صبيحة الجمعة أن الشيخ قال يستحب الدعاء يوم الجمعة رجاء مصادفة ساعة الاجابة فيخالف ما صوبه هنا من كونها من جلوس الخليل على المنبر إلى أن تنقضي الصلاة قال ولعله رجع عن التعمين اختياراً والله أعلم (قوله فانتشروا في الارض) هذا أمر اباحة يقول اذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الارض يعني للتجارة والتصرف في حوائجكم وابتغوا من فضل الله أى من رزقه ، كان عمر إذا صلى الجمعة انصرف فقال اللهم اني اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين ، وقال جعفر بن محمد في قوله تعالى وابتغوا من فضل الله أنه العمل يوم السبت وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم وقيل صلاة النافلة وعن ابن عباس لم يؤمروا بشيء من الدنيا إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ في الله تعالى (قوله واذكروا الله كثيراً) أى بالطاعة وباللسان وبالشكر على ما أنعم عليكم به من التوفيق لاداء فريضته لعلكم تفلحون أى كي تفلحون كذا في تفسير القرطبي

﴿ باب الاذكار المشروعة في العيدين ﴾

تثنية العيد مأخوذ من العود وهو التكرار لتكرارها كل عام أو لعود السرور بعودها أو لكثرة عوائد الله أي لإفضاله على عباده فيهما أو لعود كل فيه لقدره ومزله هذا يضيف وذلك يضاف وذا يرحم وذلك يرحم ، وأصله عود قلبت الواو ياء لسكونها

لِلْحَدِيثِ الْوَارِدِ فِي ذَلِكَ ، مِنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ

وانكسار ما قبلها ، وجمع على أعياد مع أن كون أصله بالواو يقتضى جمعه على أعواد فرقا بذلك بينه وبين أعواد الخشب ، وقيل سمي عيدا لشرفه من العيد وهو محل كريم مشهور تنسب إليه الأبل العيدية نقل هذا الأخير العراقي في شرح الترمذى ومن خطه نقلت (قوله للحديث الوارد من أحيا ليلتي العيد الخ) قال الحافظ بعد تخريجه عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال « من أحيا ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب » هذا حديث غريب مضطرب الاسناد وعمر بن هارون ضعيف وقد خولف في صحابيه وفي رفعه . أما الاول فأخرجه ابن ماجه من طريق أخرى وقال عن أبي أمامة بدل عبادة ورفع ، وقال من أحيا ليلة العيد لله محسبا والباقي مثله وتقية الراوى صدوق لكنه كثير التدليس وقد رواه بالنعنة . وأما الثانى فأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن أبي الدرداء فذكر مثل حديثه لكن موقوفا وخالد يعني ابن معدان الراوى للحديث عن عبادة وعن غيره ممن ذكر لم يسمع من أبي الدرداء ولا من عبادة وسمع من أبي أمامة وأخرجه ابن شاهين من وجه آخر عن أبي أمامة مرفوعا وفي سنده ضعيف ومجهول ، وله طرق أخرى عن صحابي آخر أخرجه الحسن بن سفيان عن مروان بن سالم بن كردوس عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « من أحيا ليلة العيد وليلة النصف من شعبان لم يمت قلبه يوم تموت القلوب » ومروان متروك وشيخه لا يعرف ، سنده ولا له ولا لأبيه ذكر إلا من جهة مروان وله طريق آخر عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « من أحيا الليالى الأربع وجبت له الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر » قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب فى سنده راو متروك اه (قوله يوم تموت القلوب الخ) أى بمحبة الدنيا حتى تضل عن الآخرة كما جاء لا تجالسوا هؤلاء الموتى يعني أهل الدنيا ، وقال بعضهم لم يمت قلبه أى لم يتحير قلبه فى النزع ولا فى القبر ولا فى القيامة ، وفى شرح الوسيط لابن الصلاح ويوم تموت القلوب هو يوم القيامة اذا غمرها لعظم الحزن والهول ، وقد ذكر الصيدلانى أنه لم يرد فى الفضائل مثل هذا لان ما أضيف الى القلب أعظم لقوله تعالى « فانه آثم قلبه »

وروى من قام ليلى العيدين لله محسباً لم يمت قلبه حين تموت القلوب هكذا جاء في رواية الشافعي وابن ماجه وهو حديث ضعيف رويناه من رواية أبي امامة مرفوعاً وموقوفاً وكلاهما ضعيف لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها كما قدمناه في أول الكتاب واختلف العلماء في القدر الذي يحصل به الإحياء فالأظهر أنه لا يحصل إلا بمعظم الليل وقيل يحصل بساعة

(قوله وروى من قام ليلى العيدين الخ) المضاف إلى المثني يجوز فيه ثلاث لغات . الأولى وهي أفصحهن جمع المضاف نحو فقد صغت قلوبكم . والثانية تثنيتهما . والثالثة إفراده ، والحديث على هذه الرواية من هذا وفي نسخة مصححة ليلي بالتثنية فهو من الثاني وقدر واه الطبراني كما في الجامع الصغير عن عبادة بن الصامت مرفوعاً من أحياء ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب وتقدم تخريجهم في كلام الحافظ (قوله لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها) أي ويعمل بضعيفها قال الأذري ويؤخذ من هذا عدم تأكيد الاستحباب وهو الصواب اه لكن في الروض يتأكد استحباب إحياء ليلى العيد الخ ، ونقل الشيخ زكريا كلام الأذري في شرحه وسك عليه (قوله لا يحصل إلا بمعظم الليل) أي كالميت بمنى وفي شرح الروض كالميت بمزدلفة ، والظاهر أنه من تحريف الكتاب لأن الواجب في ميبتها لحظة من النصف الثاني لامعظم الليل (قوله وقيل يحصل بساعة) أي كالميت بمزدلفة ، وعن ابن عباس بصلاة العشاء جماعة والعزم على صلاة الصبح جماعة كما نقله المصنف عن القاضي حسين عن ابن عباس بعد نقل القوانين المذكورين هنا قال والمختار ما قدمته اه قال بعض المتأخرين يحصل أصل الفضل في القيام بصلاة العشاء جماعة وإن لم يصل الصبح فيها لحديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل وواضح أنه يقال فلان قام الليل الليلة إذا قام نصفه ، وقد استقرأ الصحابة على قيام نصف الليل أو أنقص منه ولا شبهة في تسميتهم في كل ذلك قياماً وأكل منه أن يعزم على صلاة الصبح في جماعة ثم يصلها كذلك للحديث ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله وأكل من ذلك أن يزيد على ذلك بنو النخل

﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ التَّكْبِيرُ أَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ وَيُسْتَحَبُّ فِي عِيدِ الْفِطْرِ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى أَنْ يُحْرَمَ الْإِمَامُ بِصَلَاةِ الْعِيدِ وَيُسْتَحَبُّ ذَلِكَ خَلْفَ الصَّلَاةِ وَغَيْرَهَا مِنَ الْأَحْوَالِ وَيَكْثُرُ مِنْهُ عِنْدَ أَزْدِحَامِ النَّاسِ وَيُكَبَّرُ مَاشِياً وَجَالِساً وَمُضْطَجِعاً وَفِي طَرِيقِهِ وَفِي الْمَسْجِدِ وَعَلَى فَرَاشِهِ وَأَمَّا عِيدُ الْأَضْحَى فَيَكَبَّرُ فِيهِ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى أَنْ

يصلبها في تلك الليلة سوى رواتب الصلاة والوتر ليحصل الاكمل في القيام والله أعلم

﴿فصل في التكبير المرسل﴾ ويقال له المطلق لعدم تقييده بصلاة ولا غيرها على المختار بخلاف التكبير المقيّد (قوله ويستحب في عيد الفطر اطلع) قالوا تكبيره أكد من تكبير لیسلة النحر للنص عليه . أخرج البيهقي عن الشافعي قال قال الله تعالى « ولتكمّلوا العدة ولتسكبروا الله على ما هذا كم » فقال سمعت بعض من أوعى من أهل العلم بالقرآن يقول ولتكمّلوا عدة شهر رمضان بصوم ولتسكبروا الله على ما هذا كم عند إكمالهِ (قوله الى أن يحرم الامام بصلاة العيد) أي ان صلى جماعة فان صلى منفردا فالعبرة باحرام نفسه فان قصد ترك الصلاة بالكلية فالظاهر أن العبرة بتحریم الامام (قوله ويستحب ذلك خلف الصلوات) أي لكونه من جملة الوقت الذي يشرع فيه التكبير فشرعته خلفها لذلك لا بخصوصه ، ويدل عليه قوله وغيرها من سائر الأحوال ، وبهذا التأويل يوافق كلامه هنا ما صححه في باقي كتبه من أن هذا التكبير لا يسن عقب الصلوات إذ لم ينقل ، وبهذا التأويل لعبارة الأذكار يعلم ما في قول بعض المتأخرين انه صحیح في الأذكار استجابته عقب الصلوات ، ويسن تأخر هذا التكبير عن أذكار الصلوات بخلاف التكبير المقيّد فيقدم عليها وكذا يستحب التكبير المرسل في عيد الأضحى من غروب الشمس الى أن يحرم الامام بالصلاة ، ويشرع التكبير ليلته لغير الحاج : أما هو فيلبي إلى شروعه في أسباب التحلل لأنه شعاره ، والمعتزم يلبي إلى شروعه في الطواف (قوله وأما عيد الأضحى فيكبر فيه) أي تكبيرا مقيدا عقب الصلوات

يُصَلِّي الْعَصْرَ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَيَكْبِّرُ خَلْفَ هَذِهِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَقْطَعُ ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ الَّذِي عَلَيْهِ الْعَمَلُ وَفِيهِ خِلَافٌ مَشْهُورٌ فِي مَذْهَبِنَا وَلِغَيْرِنَا وَلَكِنْ الصَّحِيحُ مَا ذَكَرْنَاهُ وَقَدْ جَاءَ فِيهِ أَحَادِيثٌ رَوَيْنَاهَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ وَقَدْ أَوْضَحْتُ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ حَيْثُ الْحَدِيثُ وَنَقَلُ الْمَذْهَبَ فِي شَرْحِ الْمَذْهَبِ وَذَكَرْتُ بِجَمِيعِ الْفُرُوعِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِهِ وَأَنَا أَشِيرُ هُنَا إِلَى مَقَاصِدِهِ مُخْتَصِرَةً قَالَ أَصْحَابُنَا

وسكت عن التكبير المرسل في الأضغى اختصاراً أو لعدم عمومه إذا الحاج يسن له التلبية حينئذ (قوله ويستحب ذلك الخ) يوم أن الاستحباب المذكور يختص بعيد الفطر وليس كذلك بل يشمل العيدين كما صرح به في الروض والمجموع اه وكون المبدأ صبح يوم عرفة والمنتهى عصر آخر أيام التشريق بالنسبة لغير الحاج على الأصح من ثلاثة أقوال في ذلك ، أما الحاج فيبدأ من ظهر يوم النحر لأنها أول صلاة يصلّيها بعد التحلل ويختم بصبح آخر أيام التشريق لأنه آخر صلاة يصلّيها بمنى أي إن فعل بالافضل من تأخير النحر وصلاة الظهر بالمحصب والمعتصر يكبر في هذه الأيام الثلاث وإن لم يقطع التلبية إلا عند الطواف ، وصرح كلام المصنف هنا أن التكبير لا يدخل وقته إلا بفعل الصبح أي لغير الحاج والظهر للحاج وأنه ينقطع بفعل العصر والصبح للثاني فلا يكبر عقب ما صلاه قبل الأولين ولا بعد الآخرين ولو في الوقت ، ثم هذا كله في التكبير الذي يسن رفع الصوت به لغير امرأة وخنى بحضرة أجنبي ويجعله شعاراً ، أما لو استغرق عمره بالتكبير في نفسه فلا منع كما نقله في الروضة عن الامام وأقره (قوله وقد جاءت فيه أحاديث الخ) قال في الخلاصة عن نافع أن ابن عمر كان ينفذ إلى العيد من المسجد ، وكان يرفع صوته بالتكبير حتى يأتي المصلي ويكبر حتى يأتي الامام رواه البيهقي وقال هذا هو الصحيح موقوف على ابن عمر قال وروى مرفوعاً وهو ضعيف ولفظه عن ابن عمر كان النبي ﷺ يخرج في العيدين مع الفضل بن عباس وعبد الله

لَفْظُ التَّكْبِيرِ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ هَكَذَا ثَلَاثًا مُتَوَالِيَاتٍ وَيَكْرُرُ هَذَا عَلَى حَسَبِ إِرَادَتِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ فَإِنْ زَادَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

ابن عباس وعلى وجعفر والحسن والحسين وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة وأمين ابن أم أمين رافعا صوته بالتهليل والتكبير فيأخذ طريق الحدادين حتى يأتي المصلى ، وإذا فرغ رجع على الحدادين حتى يأتي منزله ، وفي رواية يكبر يوم الفطر من حين يخرج من بيته حتى يأتي المصلى وكلاهما ضعيف ، قال البيهقي وإنما الحديث محفوظ عن ابن عمر موقوف ، قال وروى عن علي وجماعة من الصحابة مثله ، وروى الشافعي مثله عن جماعة من التابعين تكبيرهم ليلة الفطر في المسجد يجهرون به ضعيف ، والاحاديث الواردة في التكبير . منها أحاديث على وعمار وجابر أن النبي ﷺ كان يكبر من صبح يوم عرفة الى العصر من آخر أيام التشريق ، وفي رواية جابر لفظ التكبير الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد رواها الدارقطني بأسانيد ضعيفة ، وفي رواية عن جابر موقوفا انه قال الله أكبر ثلاثا وعن ابن عباس مثله وقول الحاكم رواية على وعمار صحيحة مردود وقد أنكرها البيهقي وغيره من المحققين وضعفوها ، قال الحاكم وصحح التكبير من صبح يوم عرفة الى العصر آخر أيام التشريق من فعل عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم اهـ (قوله وأما لفظ التكبير الخ) عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما كان ﷺ إذا كان غداة عرفة اقبل على الصحابة فقال على مكانكم الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد أخرجه الحاكم ثم أخرجه عن سعيد بن أبي هند عن جابر انه سمعه يكبر في الصلاة أيام التشريق الله أكبر الله أكبر ثلاثا وكان ابن عباس يكبر من غداة عرفة الى آخر أيام النفر الا المغرب فيقول الله أكبر الله أكبر والله الحمد على ما هذان ثلاثا متواليات اتباعا للسلف والخلف (قوله قال الشافعي) أي في الام (قوله بكرة وأصيل) أي اول النهار

صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحَدَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ،
 كَانَ حَسَنًا وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ وَهُوَ
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ
 ﴿فصل﴾ (إِعلم أَنَّ التَّكْبِيرَ مَشْرُوعٌ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ تُصَلَّى فِي أَيَّامِ التَّكْبِيرِ
 سِوَاهِ كَانَتْ فَرِيضَةً أَوْ نَافِلَةً أَوْ صَلَاةَ جَنَازَةٍ وَسِوَاهِ كَانَتْ الْفَرِيضَةُ مُؤَدَّةً
 أَوْ مَقْضِيَةً أَوْ مَنذُورَةً وَفِي بَعْضِ هَذَا خِلَافٌ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ بَسْطِهِ وَلَكِنْ
 الصَّحِيحُ مَا ذَكَرْتَهُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى وَبِهِ الْعَمَلُ وَلَوْ كَبَّرَ الْإِمَامُ عَلَى خِلَافِ
 اعْتِقَادِ الْمَأْمُومِ بَانَ أَنَّ الْإِمَامَ يَرَى التَّكْبِيرَ يَوْمَ عَرَفَةَ أَوْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ
 وَالْمَأْمُومُ لَا يَرَاهُ أَوْ عَكْسَهُ فَهَلْ يَتَّبِعُهُ أَمْ يَعْمَلُ بِاعْتِقَادِ نَفْسِهِ فِيهِ وَجِهَانِ
 لِأَصْحَابِنَا الْأَصَحُّ يَعْمَلُ بِاعْتِقَادِ نَفْسِهِ لِأَنَّ الْقُدُورَةَ انْقَطَعَتْ بِالسَّلَامِ مِنْ
 الصَّلَاةِ بِخِلَافِ مَا إِذَا كَبَّرَ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ زِيَادَةً عَلَى مَا يَرَاهُ الْمَأْمُومُ فَإِنَّهُ
 يَتَّبِعُهُ مِنْ أَجْلِ الْقُدُورَةِ

وآخِرُهُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ جَمِيعُ الْأَزْمَنَةِ وَسَبَقَ لَذَلِكَ فِي أَذْكَارِ الْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ مَزِيدُ بَسْطِ
 (قَوْلِهِ صَدَقَ وَعْدُهُ) بِنَصَرِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِظْهَارِ دِينِهِمْ عَلَى كُلِّ دِينٍ (قَوْلُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ
 وَحَدَّهُ) أَيُّ مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ بَلْ أُرْسِلَ عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا وَالْأَحْزَابُ الْقِبَائِلُ الَّتِي
 تَحْزِبُ بِتَعَالِيهِ ﷺ وَحَفَرُ لَهَا الْخَنْدَقُ (قَوْلُهُ كَانَ حَسَنًا) أَيُّ لَانَهُ الْمُنَاسِبُ وَلَانَهُ
 ﷺ قَالَ نَحْمَدُكَ عَلَى الصَّنَا (قَوْلُهُ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا الخ) يَشْهَدُ لَهُ مَا سَبَقَ
 مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ

﴿فصل﴾ (إِعلم أَنَّ التَّكْبِيرَ مَشْرُوعٌ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ) وَالْأَفْضَلُ كَمَا سَبَقَ تَقْدِيمُ هَذَا
 التَّكْبِيرِ عَلَى أَذْكَارِ الصَّلَاةِ وَلَا يَفُوتُ بِطُولِ الزَّمَانِ لَانَهُ شِعَارُ الْوَقْتِ وَبِهِ فَارَقَ فُوتُ
 الْجَابِئَةِ بِطَوْلِهِ لَانَهَا لِلْأَذَانِ وَبِالطَّوْلِ انْقَطَعَتْ نَسَبَتُهَا عَنْهُ وَهَذَا لِلزَّمَنِ فَيَسُنُّ بَعْدَ
 الصَّلَاةِ وَإِنْ طَالَ قَالَهُ فِي الْبَيَانِ مَا دَامَتْ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ بَاقِيَةً (قَوْلُهُ أَوْ صَلَاةَ جَنَازَةٍ) أَيُّ

﴿ فصل ﴾ والسنة أن يكبر في صلاة العيد قبل القراءة تكبيرات زوائد
فيكبر في الركعة الأولى

على المذهب كما في الروضة وغيرها وإن نازع فيه لا ذرعى لانه ليس فيها حتى تطول
﴿ فصل ﴾ (قوله أن يكبر في صلاة العيد الخ) ولو قضاء كما اقتضاه كلام المجموع
وهو الأرجح لان الاصل في القضاء أنه يحكي الاداء ونقل في الكفاية عن المعلى
تركه حينئذ قال لان التكبير شعار الوقت والمعتمد ما في المجموع والاصل في التكبير
في صلاة العيد ما ورد عنه صلواته أنه كان يكبر في العيدين في الاولى سبعا قبل القراءة
وفي الثانية خمسا أخرجه أبوداود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو
ابن العاص قال الحافظ بعد تخريجه أنه حديث حسن صحيح اه وروي ايضا من
حديث عائشة أخرجه أبوداود وابن ماجه وأشار الحافظ الى ان ابن لهيعة مع ضعفه
اضطرب فيه ، والمحفوظ في هذا عن ابن شهاب مرسل ثم أخرج الحافظ عن الزهري
قال إن السنة مضت في صلاة العيد أن يكبر في الاولى سبعا ثم يقرأ ويكبر في
الثانية خمسا أخرجه جعفر الفريابي ومن حديث ابن عمر رواه الدارقطني والترمذي
في العلل وقال وهو منكر وفي السند فرج بن فضالة وهو ضعيف والمحفوظ فيه
عن نافع عن أبي هريرة أخرجه الحافظ عن الربيع بن سليمان حدثنا الشافعي حدثنا مالك
عن نافع قال قال شهدت الأضحى والفطر مع أبي هريرة فكبر في الاولى سبع
تكبيرات قبل القراءة ثم كبر في الثانية خمسا قبل القراءة قال الحافظ هذا موقوف
صحيح أخرجه البيهقي وجعفر الفريابي وغيرهم عن نافع عن أبي هريرة والله أعلم اه
ومن حديث عوف المزني أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وغيرهم ومن
حديث سعد القرظ رواه ابن ماجه بسند حسن قال الحافظ وأخرجه الدارقطني
والبيهقي ومن حديث عبد الرحمن بن عوف أخرجه البزار من رواية عبد الرحمن عن
أبيه وسنده مقارب ولفظه كان يكبر في صلاة العيد ثلاث عشرة تكبيرة وزاد وكان
أبو بكر وعمر يفعلان ذلك ومن حديث جابر رواه البيهقي بسند ضعيف ومن حديث
ابن عباس مرفوعا بسند فيه ابن لهيعة وموقوفا بسند صحيح وقال الحافظ حديث
ابن عباس أخرجه الطبراني من رواية سليمان بن أرقم عن الزهري
(١٦ - فتوحات) - رابع

سَمِعَ تَكْبِيرَاتٍ سِوَى تَكْبِيرَةِ الْإِفْتِتَاحِ فِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ تَكْبِيرَاتٍ
 سِوَى تَكْبِيرَةِ الرَّفْعِ مِنَ السُّجُودِ وَيَكُونُ التَّكْبِيرُ فِي الْأُولَى بَعْدَ
 دُعَاءِ الْإِسْتِفْتِاحِ وَقَبْلَ التَّعَوُّذِ فِي الثَّانِيَةِ قَبْلَ التَّعَوُّذِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ
 يَقُولَ بَيْنَ كُلِّ تَكْبِيرَتَيْنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
 هَكَذَا قَالَهُ جُمْهُورُ أَصْحَابِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يكبر في العيد اثنتي عشر تكبيرة سبعا في الأولى وخمسا في الثانية وسليمان ضعيف
 وقد جاء عنه موقوفاً بسند صحيح وأخرجه مسند في مسنده ثم ذكر الحافظ روايات
 أخرى في التكبير بعضها يخالف في العدد المذكور (قوله سبع تكبيرات) أي يقينا
 فإن شك بنى على الأقل (قوله سوى تكبيرة الافتتاح) قالوا فلو شك هل نوى افتتاح
 الصلاة في واحدة منها استأنف أوفى أنه جعلها الآخرة أعادهن احتياطاً ويوافق
 المأموم إمامه إن كبر ثلاثاً أو ستاً مثلاً ولا يزيد عليه ولا ينقص عنه ندباً فيها سواء
 اعتقد إمامه ذلك أم لا ولو أدرك إمامه في ثانيته كبر معه خمساً وأتى في ثانيته هو بخمس
 أيضاً لأن في قضاء تلك السبع ترك سنة أخرى وبه فارق ندب قراءة الجمعة مع
 المنافقين في الركعة الثانية لمن فاتته الجمعة في الأولى (قوله قبل التعوذ) هذا هو الأفضل
 وإلا فلو أتى بها بعد التعوذ حصل السنة لبقاء وقتها إذ لا تقوت إلا بالشروع في الفاتحة
 منه أو من إمامه عمداً أو سهواً للتلبس بفرض وانما فات الافتتاح دون التكبير بالتعوذ
 لأنه بعد التعوذ لا يسمى افتتاحاً بخلاف التكبير ولو تداركه بعد الفاتحة ندب له
 أعادتها أو بعد الركوع إن ارتفع ليأتي به بطلت صلاته إن علم وتعمد (قوله ويستحب
 أن يقول) أي سرا وهذا الذي ذكر أي سبحان الله الخ رواه البيهقي فيسه عن ابن
 مسعود قولاً وفعلاً باسناد جيد لأنه لائق بالحال ولأنه الباقيات الصالحات في قول
 ابن عباس كما سبق فيها يقول إذا ترك تحية المسجد (قوله قال بعض أصحابنا الخ)

وقال أبو نصر بن الصَّبَّاحِ وغيره: من أصحَّابنا إن قال ما اعتاده الناس فحسن وهو الله أكبرُ كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرةً وأصيلاً وكل هذا على التوسعة ولا حرج في شيء منه ولو ترك جميع هذا الذِّكْر وترك التكبيرات السبع والخمس صحت صلاته ولا يسجد للسجود ولكن فاتمه الفضيلة ولو نسي التكبيرات حتى افتتح القراءة لم يرجع إلى التكبيرات على القول الصحيح وللشافعي قول ضعيف أنه يرجع إليها وأما الخطبتان في العيد فيستحب أن يكبر في افتتاح الأولى تسعاً وفي الثانية سبعاً وأما القراءة في صلاة العيد فقد تقدم بيان ما يستحب أن يقرأ فيها في باب صفة أذكار الصلاة وهو أنه يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة ق وفي الثانية اقربت الساعة وإن شاء في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية هل أتاك حديث الغاشية

نقله في الروضة عن الصيدلاني عن بعض الأصحاب (قوله وقال أبو نصر الخ) زاد في شرح الروض في آخره عنه بعد قوله بكرة وأصيلاً قوله وصلي الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً زاد في الروضة قال المسعودي يقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك (١) ولا إله غيرك (قوله أما الخطبتان فيستحب أن يكبر الخ) أي لقول بعض التابعين إنه من السنة واعتزضه في المجموع بأن سنده ضعيف ومع ضعفه لادلالة فيه لأن قول التابعي من السنة كذا موقوف على الصحيح فهو قول صحابي لم يثبت انتشاره على الصحيح ويستحب ولأد التكبيرات ولو فصل بينهما بحمد وثناء وصلاة على النبي ﷺ كان حسناً نص عليه والتكبيرات المذكورة مقدمة الخطبة لأنها وافتتاح الشيء قد يكون ببعض مقدماته التي ليست منه (فائدة) قال القمولي لم أر لاحد من أصحابنا كلاماً في التهنية بالعيد والاعوام والاشهر ثم نقل عن الحافظ المنذري أن الناس لم يزلوا مختلفين فيها والذي نراه أنها مباحة ولم يرتض ذلك الحافظ

﴿بابُ الأَذْكارِ في العَشرِ الأوَّلِ مِنْ ذِي الحِجَّةِ﴾

قَالَ اللهُ تَعَالَى وَيَذْكُرُوا انَّمَا اللهُ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ الْآيَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
وَالشَّافِعِيُّ وَالْجَمْهُورُ هِيَ أَيَّامُ الْعَشْرِ وَأَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ الْإِكْتِسَارُ مِنَ الْأَذْكَارِ
فِي هَذَا الْعَشْرِ زِيَادَةً عَلَى غَيْرِهِ وَيُسْتَحَبُّ مِنْ ذَلِكَ فِي يَوْمٍ عَرَفَةَ أَكْثَرُ مِنْ
بَاقِي الْعَشْرِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَنِ
النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ

ابن حجر بن قال أنها مشروعة ونقل عن البيهقي أنه عقد بابا في قول الناس بعضهم
لبعض في يوم العيد تقبل الله منا ومنك وروى فيه أخبارا وآثارا ضعيفة يحتاج
بمجموعها في مثل ذلك واحتج هو لعموم التهنئة لما يحدث من نعمة بمشروعية سجود
الشكر والتعزية وبأن كعب بن مالك لما بشر بقبول توبته عند تخلفه عن غزوة
قبولك ومضى إلى النبي ﷺ قام إليه طلحة بن عبيد الله فهناه اه

﴿بابُ الأَذْكَارِ في العَشرِ الأوَّلِ مِنْ ذِي الحِجَّةِ﴾

(قوله الآية) يجوز أن تقرأ بالنصب بتقدير نحو اقرأ وبالرفع بتقدير المقروء الآية
وبالجر بتقدير إلى انتهاء الآية وضعف بان فيه حذف الجار وبقاء عمله وليس هذا
من موضع قياسه والمراد من تمام الآية قوله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام أي الأبل
والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فكلوا منها إذا
كانت مستحبة واطعموا البائس الفقير أي الشديد الفقر (قوله قال ابن عباس الخ)
هو إحدى الروايتين عنه رواه عنه سعيد بن جبيرة ورواه مجاهد عن عمرو بن وهب قال
الحسين وعطاء وعكرمة ومجاهد وقتادة ثانیهما أنها يوم النحر وأيام
التشريق رواه مقسم عنه ونافع عن ابن عمر وبه قال عطاء الخرساني
والنخعي والضحالة قال السيوطي في أحكام التنزيل أخرجهما عنه ابن أبي حاتم وفي
المراد بالأيام المعلومات ستة أقوال ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ثالثها أنها أيام
التشريق رواه العوفي عن ابن عباس رابعها أنها تسعة أيام من العشر قاله أبو موسى
الاشعري خامسها أنها خمسة أيام أولها يوم التروية رواه أبو صالح عن ابن عباس

مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ أَفْضَلَ مِنْهَا فِي هَذِهِ قَالُوا وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا
الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ

سادسها ثلاثة أيام اولها يوم عرفة قاله مالك بن أنس وقيل انما قال معلومات
ليحرص على علمها بحسابها من أجل وقت الحج في آخرها قال ابن الجوزي والذكر هنا
قال الزجاج يدل على التسمية على ما ينتجر لقوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقال
القاضي ابو يعلى يحتمل ان يكون الذكر هذا هو الذكر على الهدايا الواجبة كقدم
التمتع والقران ويحتمل أن يكون الذكر المقبول عند رمى الجمرات وتسكبير
التشريق لأن الآية عامة في ذلك كله اهـ (قوله ما العمل) أي الصالح كما جاء في رواية
أخرى (قوله منها في هذه) كذا في نسخة مصححة ووجهه أن الضمير يعود على العمل لكونه
في تأويل الاعمال ذكره الزركشي وعبارته في التنقيح العمل مبتدأ وفي أيام متعلق
به وأفضل خبر المبتدأ ومنها متعلق بأفضل والضمير يكون للعمل بتقدير الاعمال
كقوله تعالى أو الطفل الذين اهـ ونازعه الدماميني في مصابيح الجامع في جعله
الآية نظير الحديث ولفظه ودعوى الزركشي أن الضمير للعمل بتقدير الاعمال
كقوله أو الطفل الذين غلط لان الطفل يطلق على الواحد وعلى الجماعة بلفظ واحد
قال الدماميني ويجوز أن يكون تأنيث الضمير باعتبار إرادة القرية مع عدم تأويل
العمل بالجمع أي ما القرية في أيام أفضل منها في هذه اهـ وقال الشيخ زكريا في تحفة
القارئ ما لفظه وفي نسخة أخرى ما العمل في أيام أفضل منه في هذه فالضمير
منه يعود للعمل واسم الإشارة للأيام اهـ وروى الحافظ عن ابن عباس عن النبي
ﷺ قال ما من أيام العمل الصالح أحب إلى الله فيها من هذه الأيام يعني أيام
العشر الحديث وقال أخرجه أبو داود والترمذي (قلت) وبه يتضح معني هذه الرواية
أي ما العمل أفضل منه في هذه الأيام والله أعلم والمعني في هذه الأيام أفضل منه
في غيرها من الأيام (قوله ولا الجهاد الخ) أي العمل في هذه الأيام لا يفضل شي
ولا الجهاد الأرجل الخ فقيه عظم فضل العبادة في هذه الأيام وفضل الجهاد (قوله
يخاطر بنفسه وماله) أي يوقع نفسه وماله في خطر الجهاد ويقتل في الجهاد (قوله

هَذَا لَفْظُ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ فِيهِمْ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ فِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ
مِثْلُ هَذِهِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ يَعْنِي الْعَشَرَ وَرَوَيْنَاهُ فِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ
أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ بِإِسْنَادٍ الصَّحِيحَيْنِ قَالَ فِيهِ مَا الْعَمَلُ
فِي أَيَّامٍ أَفْضَلُ مِنَ الْعَمَلِ فِي عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ قِيلَ وَلَا الْجِهَادُ وَذَكَرَ تَمَامَهُ
وَفِي رَوَايَةِ عَشْرِ الْأَضْحَى وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ خَيْرُ الدَّعَاءِ دَعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ
مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

مثل هذا) أى مثل ما للتزمذى إلا أن أبا داود زاد يعنى بين الايام والعشر (قوله
ما العمل فى أيام أفضل من العمل فى عشر ذى الحجة) المقام للضمير أى أفضل منه
وعدل عنه إلى الظاهر تنويعها بشأنه وفى نسخة أفضل فى العمل الخ والظاهر أن
فيها بمعنى من (قوله فى كتاب الترمذى) وفى القرى للمحب الطبرى وأخرجه أحمد
فى مسنده خير الدعاء دعاء يوم عرفة قال الحافظ السيوطى فى قوت المفتذى قال
الطبرى الإضافة فيه يجوز أن تكون بمعنى اللام أى دعاء خص بذلك اليوم وقوله
وخير ما قالت بمعنى خير ما دعوت بيان له فالدعاء له لا إله إلا الله الخ اه وفى رواية
ذكرها الحافظ فى التخرىج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيتها قال كان
أكثر دعاء النبي ﷺ يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شىء قدير قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه الترمذى وقال
غريب من هذا الوجه اه وإنما سمي هذا الذكر دعاء لثلاثة أوجه أحدها أنه لما
كان الثناء يحصل أفضل مما يحصل الدعاء للحديث القدسى من شغلته ذكرى عن
مسئلتى أعطيت أفضل ما أعطى السائلين أخرجه أبو ذر فاطلق عليه لفظ الدعاء

لحصول مقصوده وروى عن الحسن بن الحسن المروزى قال سألت سفيان بن عيينة عن أفضل الدماء يوم عرفة فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له فقلت له هذا ثناء وليس بدماء فقال أما تعرف حديث مالك بن الحارث وهو تفسيره فقلت حدثنيه أنت فقال حدثنا منصور عن مالك بن الحارث قال يقول الله عز وجل إذا شغل عبدي ثنائي عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال فهذا تفسير قول النبي ﷺ ثم قال سفيان أما علمت ما قال أمية بن أبى الصلت حديث أبى عبد الله بن جردان يطلب تأويله ومعرفة فقلت لا فقال قال أمية

أأذكر حاجتى أم قد كفاني * حياؤك أن شيمتك الحياء
وعلمك بالحقوق وأنت فضل * لك الحسب المذهب والثناء
إذا أثنى عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء
ثم قال يا حسين هذا مخلوق يكتفى بالثناء عليه دون مسئلته فكيف بالخلاق (قلت)
وأورد الحافظ لبعضهم فى هذا المعنى

وإذا طلبت إلى كريم حاجة * فلقاؤه يكفيك والتسليم
وإذا مررت ببابه عرف الذي * ترجوه منه كأنه ملزوم
الوجه الثانى معناه أفضل ما يستفتح به الدماء على حذف مضاف ويدل
عليه الحديث الآخر فانه قال أفضل الدماء أن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك
له الخ ودعا بعد ذلك ، الوجه الثالث أفضل ما يستبدل به عن الدماء لا إله إلا الله الخ
والاول أوجه كذا فى القرى للمحب الطبرى وقد سبق ما له تعلق بهذا المقام فى باب
أدعية الكرب وهذا كله مبني على أن المراد من دماء يوم عرفة أفضل القول شيء
واحد وقد تقدم التصريح به فى كلام السيوطى وعليه بنى هو كغيره السؤال والاجوبة
المذكورة ويجوز أن يكونا شيئين وان خير ما قلت الخ غير ما قبله ويكون دماء عرفة
خيراً من كل دماء بسواها قال الخطاب المالكى فى جاشيته منسك خليل
أفضل الدماء دماء يوم عرفة قال العوفى قال الباجي يريد لانه أكثر ثوابا للدماء
وأقرب للاجابة فان الضل إنما هو فى كثرة الثواب وكثرة الاجابة اهـ (قوله ضعف

إِسْنَادُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي مَوْطَأِ الْإِمَامِ مَالِكٍ بِإِسْنَادٍ مُرْسَلٍ وَيَنْقُصَانِ فِي لَفْظِهِ
وَلَفْظُهُ أَفْضَلُ الدُّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

إِسْنَادُهُ (قَالَ الْحَافِظُ حَمَادُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ وَهُوَ إِبْرَاهِيمُ الْإِنصَارِيُّ
الْمَدَنِيُّ وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيَّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ اهـ وَهَذَا مُرَادُ الشَّيْخِ بِقَوْلِهِ ضَعْفُ
الْتِزْمِيَّ إِسْنَادُهُ وَقَدْ أَخْرَجَهُ عَنْ أَحْمَدَ رُوِيَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَمِيدٍ وَاسْمُ أَبِي حَمِيدٍ
إِبْرَاهِيمُ وَاسْمُ الرَّاوِي مُحَمَّدٌ كَمَا فِي رِوَايَةِ رُوِيَ عَنْهُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ كَمَا فِي رِوَايَةِ أَبِي
النَّضْرِ وَلَقِبَهُ حَمَادٌ كَمَا فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَقَدْ أَشَارَ التِّرْمِذِيُّ إِلَى ذَلِكَ وَزَعَمَ أَحْمَدُ بْنُ
صَالِحٍ الْمَصْرِيُّ أَنَّ حَمَادَ بْنَ أَبِي حَمِيدٍ رَاوٍ ضَعِيفٌ غَيْرُ مُجَدِّدٍ أَبُو حَمِيدٍ وَقَوِيَّ مُحَمَّدٌ وَقَدْ
خُوِّلَفَ فِي الْأَمْرِ مِنْ اهـ (قَوْلُهُ بِإِسْنَادٍ مُرْسَلٍ) رَوَاهُ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ الْخُزْعَمِيُّ عَنْ
طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ كَشْرِيفُ بَيَاءٍ تَحْتِيةٌ ثُمَّ زَايٍ وَلَا نَظِيرَ لَهُ فِي الْأَسْمَاءِ خُزَاعِيٌّ
تَابِعِيٌّ ثِقَةٌ قَالَ لَمْ يَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَفْضَلُ الدُّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ ائِخْ قَالَ الْحَافِظُ هَكَذَا
أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ هَكَذَا رِوَاةُ الْمَوْطَأِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَوَى مَالِكٌ مُوَصَّوْلًا بِإِسْنَادٍ
آخَرَ ضَعِيفٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَمْ يُجَدِّدْهُ مُوَصَّوْلًا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ (قُلْتُ) أَخْرَجَ بَعْضُهُ
ابْنُ خُزَيْمَةَ عَنْ عَلِيٍّ وَفِي سَنَدِهِ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ ضَعْفُوهُ وَاعْتَذَرَ عَنْهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ
بِكُونِهِ فِي مَحْضِ الدُّعَاءِ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَوْقَاتِ
مَطْوَلًا وَأَخْرَجَهُ الْحَامِلِيُّ فِي الدُّعَاءِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ مُنْقَطِعٍ عَنْ عَلِيٍّ وَفِي سَنَدِهِ أَيْضًا رَاوٍ
ضَعِيفٌ وَلَفْظُهُ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِهِ ﷺ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ حَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ
مِنْ رِوَايَةِ النَّضْرِ الَّتِي زَادَ فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ وَلَهُ الْحَمْدُ قَوْلُهُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَزَادَ الْحَامِلِيُّ قَبْلَ قَوْلِهِ بِيَدِهِ
الْخَيْرُ قَوْلُهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ
عَشِيَّةَ عَرَفَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا ، وَفِي بَصَرِي نُورًا ، وَفِي قَلْبِي نُورًا
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاشْرَحْ لِي صَدْرِي اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَسْوَاسِ الصَّدْرِ وَمِنْ شَتَاتِ الْأَمْرِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّ مَا تَهْبِ بِهِ الرِّيحَ وَمِنْ شَرِّ بَوَائِقِ الدَّهْرِ قَالَ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ

وَبَلَّغْنَا عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ رَأَى سَائِلًا يَسْأَلُ
النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ يَا عَاجِزُ فِي هَذَا الْيَوْمِ يَسْتَلُّ غَيْرُ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا وَقَالَ
الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْبُرُ فِي قُبَّتِهِ بِمَنَى فَيَسْمَعُهُ
أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيَكْبُرُونَ وَيَكْبُرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنِّي تَكْبِيرًا قَالَ
الْبُخَارِيُّ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَخْرُجَانِ إِلَى السُّوقِ
فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ يَكْبُرَانِ وَيَكْبُرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمَشْرُوعَةِ فِي الْكُسُوفِ﴾

هذا الوجه أخرجه البيهقي في السنن الكبير وفي سننده موسى بن عبيد الله وهو ضعيف
وأخره عبيد الله بن عبيدة وهو شيخه في هذا الحديث لم يسمع من علي وقد رواه عنه أي فقيه
انقطاع قال الحافظ لکن وقع لنا من وجه آخر عن علي منقطعاً فأورده ثم قال بعد
إبراده وله عن علي طرق أخرى وفي بعضها زيادة في ألفاظ الذكر والله أعلم (قوله
وبلغنا عن سالم) قال الحافظ أخرجه أبو نعيم مختصراً في الحلية في ترجمة سالم (قوله
في هذا اليوم يسأل غير الله الخ) نقم عليه صغر همته مع شرف الزمان والمكان المقتضى
لذي الهممة العلية أن تربأ بنفسه عن تلك السفاسف الحقيرة الدنيئة وأن يبالغ في طاب
أعلا الأمور ويلج في سؤال الطلبات (قوله يكبر في قبته بمنى) قال البيهقي كان ابن عمر
يكبر بمنى وكذا ورد عن ابن الزبير كما ذكره الحافظ (قوله قال البخاري وكان ابن عمر
وأبو هريرة الخ) قال الحافظ لم أقف على أثر أبي هريرة موصولاً وقد ذكره البيهقي في
التكبير والبعوى في شرح السنة فلم يزيد علي عزوه إلي البخاري معلقاً قال واما ابن
عمر فرواه بمعناه ابن المنذر في كتاب الاختلاف والفاكهى في كتاب مكة (قوله في تلك
الأيام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفي فسطاطه ومجلسه ومسميات تلك الأيام جميعها)
قال وكانت ميمونة تكبر يوم التحراهم وكانهم كانوا يرون التكبير المرسل في هذه الأيام
كما تدل عليه الآثار

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمَشْرُوعَةِ فِي الْكُسُوفِ﴾ أي كسوف القمر في الصباح خسوف القمر كسوفه

إِعلم أَنَّهُ يُسَنُّ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ الْإِكْثَارُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى
وَمِنَ الدَّعَاءِ وَتُسَنُّ الصَّلَاةُ لَهُ بِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

وقال ثعلب كسفت الشمس وخسف القمر هذا أجمود الكلام وفي الصحيح كسفت
الشمس تكسف كسوفاً وكذا القمر يتعدى ولا يتعدى وقرئ وخسف القمر على
البناء للمفعول ذكره الطيبي وزاد في القاموس أوالخسوف إذا ذهب بعضهما والكسوف
كلهما ولا شك أن المشهور في الاستعمال كسوف الشمس وخسوف القمر وغير المصنف
هنا بالكسوف لأن أحاديث الباب كلها وردت في كسوف الشمس وظاهر أن ما يشرع
في الكسوف يشرع في الخسوف ولا يفترقان إلا في الجهر في القراءة في خسوف القمر
والإسرار بها في كسوف الشمس وقال ميرك الكسوف لغة التغيير إلى سواد واختلاف في
الكسوف والخسوف هل هما مترادفان أولاً فالكرماني يقال كسفت الشمس والقمر
بفتح الكاف وضمها وخسف بفتح الخاء وضمها والخسفاً كلهما بمعنى واحد وقيل
الكسوف تغير اللون والخسوف ذهابه والمشهور في استعمال الفقهاء أن الكسوف للشمس
والخسوف للقمر واختاره ثعلب وذكر الجوهري أنه أفصح وقد يتعين ذلك وحكي
عياض عن بعضهم عكس ذلك وغلطه لثبوت الخسوف في القمر في القرآن وقيل يقال
بهما في كل منهما وبجاءت الأحاديث ولا شك أن مدلول الكسوف لغة غير مدلول
الخسوف لأن الكسوف التغيير إلى سواد والخسوف النقصان ولذا قيل في الشمس
كسفت أو خسفت لأنها تتغير ويلحقها النقص ساعة كذلك القمر ولا يلزم من ذلك
أنهما مترادفان وقيل بالكاف في الابتداء وبالخاء في الانتهاء والله أعلم ثم فعله ﷺ
لصلاة كسوف الشمس وكذا لخسوف القمر في السنة الخامسة في جمادى الآخرة كما
صححه ابن حبان كذا في المرقاة (قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم) وكذا
رواه أبو داود والنسائي كما في المرقاة (قوله أن النبي ﷺ قال) أي بعد أن صلى وخطب
كما في الحديث عنها في الصحيحين وتركه المصنف لعدم تعلق مقصوده بذلك (قوله أن
الشمس والقمر) قال الحافظ ابن حجر في الفتح ما ملخصه بيان سبب هذا القول أن إبراهيم

آيَاتِنِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يُخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ تَعَالَى وَكَبِّرُوا وَتَضَعُوا

ابن النبی ﷺ مات فكسفت الشمس فقال الناس انما كسفت لموت ابراهيم فقال ﷺ ان الناس يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان الا لموت عظيم من العظماء وليس كذلك ثم قال وفي الحديث لم يبطال ما كان يعتقد اهل الجاهلية من تأثير الكواكب في الارض من موت أو ضرر فأعلم ﷺ بطلان ذلك الاعتقاد وأن الشمس والقمر خلقان مستخران لله ليس لهما سلطان في غيرها ولا قدرة لهما على الدفع عن أنفسهما (قوله آيتان) أى علامتان من آيات الله أى من العلامات الدالة على وحدانيته سبحانه او على تخويف العباد من بأس الله وسطوته ويؤيده قوله تعالى وما نرسل بالآيات الا تخويفا (قوله من آيات الله) الظرف وصف لقوله آيتان (قوله لا يخسفان) بالتذكير تغليباً للقمر (قوله ولا لحياته) استشكلت هذه الزيادة لان السياق ماورد الا في حق من ظن ان ذلك لموت ابراهيم ولم يذكروا الحياة والجواب ان فائدة ذكر الحياة دفع توهم من يقول لا يلزم من كونه سبباً للفقدان ان لا يكون سبباً للايجاد فعمم الشارع النفي لدفع هذا الوهم لكن في شرح السنة زعم اهل الجاهلية ان كسوف الشمس والقمر يوجب حدوث تغير في العالم من موت وولادة وضرر وقحط وتقص ونحو ذلك فأعلم ﷺ ان كل ذلك باطل اه وعلى هذا فيكون قوله ولا لحياته بمعنى ولا لولادته ويكون فيه رد لما زعموه من أن ذلك يدل على موت حبر أو ولادة شري وعلى هذا جرى في المرقاة في شرح المشكاة (قوله فاذا رأيتم ذلك) أى فيما ذكر من خسوفهما أى اذ رأيتم كسوف كل منهما لا استحالة وقوع ذلك منهما في آن واحد عادة وان كان ذلك جائزاً في القدرة الالهية (قوله فادعوا الله) قال ابن مالك انما امر بالدعاء لان النفوس عند مشاهدة ما هو خارق للعادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون اقرب الى الاجابة اه وفي المرقاة فادعوا الله اعبدوه بأفضل العبادات الصلاة والامر للاستحباب عند الجمهور (قوله وكبروا) أى اعظموا الرب وقولوا الله اكبر فانه يطفى غضب الرب (قوله وتصدقوا) أى بانواع الاحسان على الفقراء والمساكين ففيه إشارة الى ان الاغنياء والمتنعمين هم المقصودون بالتخويف من بين العالمين لسكونهم غالباً للمعاصي

وفي بعض الروايات في صحيحيهما فإذا رأيتم ذلك فادكروا الله تعالى وكذلك روايناه من رواية ابن عباس وروايه في صحيحيهما من رواية أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ فإذا رأيتم شيئاً من ذلك فافزعوا إلى ذكره ودُعائه واستغفاره

مرتكبين وبه يظهر وجه مناسبتة لما قبله (قوله وفي بعض الروايات الخ) أخرج الحافظ من طريق أحمد بن عبد الله الحافظ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة نحو حديث مالك وفيه فإذا رأيتم ذلك فادكروا الله تعالى وكبروا وصلوا وتصدقوا قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه مسلم (قوله فادكروا الله تعالى) أى بالصلاة وتؤديه رواية فإذا رأيتم ذلك فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم فقيه دليل لطلب صلاة الكسوف في سائر الاوقات خلافاً للحنفية في تقييد صلاتهما بغير الاوقات المكروه فيها أو التسبيح والتكبير والتهليل والاستغفار وسائر الاذكار ويقرب ذلك قوله في الرواية السابقة فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله الخ والامر للاستحباب اذ صلاة الكسوف سنة بالاتفاق قال الطيبي أمر بالفزع عند كسوفهما الى ذكر الله والى الصلاة لإبطالاً لقول الجهال وقيل لانهما آيتان دالتان على قرب الساعة قال تعالى فإذا برق البصر وحسفت القمر وجمع الشمس والقمر قال في المرقاة وفيه ان هذا انما يتم لو كان ما يوجد فيهما من الخسوف الى أواخر الزمان وليس كذلك فالظاهر أن يقال لانهما آيتان شبيهتان بما يقع في القيامة وقيل لانهما آيتان يخوفان عباد الله ليفزعوا الى ذكر الله تعالى وما نرسل بالآيات إلا تخويها (قوله وكذلك روايناه من رواية لابن عباس) أخرجه الحافظ من طريق الدارمي وغيره عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال خسفت الشمس فذكر الحديث إلى أن قال فادكروا الله قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه البخاري ومسلم من أربعة طرق عن مالك وأخرجه النسائي من طريق مالك ايضاً اه وزاد في المرقاة نقلاً عن ميرك ورواه أبو داود (قوله وروايه في صحيحيهما من رواية أبي موسى الخ) ورواه النسائي من حديثه كما ذكره الحافظ (قوله فافزعوا) بالزاي ثم العين المهملة أى التجئوا من عذاب الله الى

وروياه في صحيحيهما من رواية المغيرة بن شعبه فإذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا
وكذلك رواه البخاري من رواية أبي بكره أيضاً والله أعلم وفي صحيح
مسلم من رواية عبد الرحمن بن سمرة قال أتيت النبي ﷺ وقد كُفِيت
الشمس وهو قائم في الصلاة رافع يديه فجعل يسبح ويهائل ويكبر ويحمد
ويدعو حتى حُسِرَ عنها

ذكرة أي عبادته ومنها الصلاة (قوله وروياه في صحيحيهما من رواية المغيرة الخ)
أخرج ابن حبان والاسماعيلي أيضاً قاله الحافظ (قوله فإذا رأيتموها) أي الآية
وفي رواية رأيتموها بالثنية أي كسوف الشمس والقمر أي رأيتم أحدهما لما سبق
من استحالة جمع كسوفهما عادة (قوله وكذا رواه البخاري من رواية أبي بكره)
قال الحافظ بعد تخريجه من طريق البخاري وغيره ما لفظه وأخرجه البخاري
أيضا من رواية عبد الوارث عن يونس هو ابن عبيد عن الحسن هو البصري عن أبي
بكره هو نافع بن الحارث الثقفي قال الحافظ وعند البخاري في بعض طرقه التفسير
بالحديث بين الحسن وأبي بكره قال وأخرجه البخاري أيضاً من حديث عبد الله بن
عمر وقال في روايته فاذكروا الله اه (قوله وفي صحيح مسلم) قال ميرك ورواه أبو داود
والنسائي أيضاً (قوله عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه) هو سمرة بن حبيب بن
عبد شمس بن أمية القرشي العبشمي من الطلقاء تأمن في الفتح وافتتح سجستان وكابل
وهو الذي قال له النبي ﷺ لا تسأل الامارة الحديث روى له عن رسول الله ﷺ
فيما قيل أربعة عشر حديثاً ذكره ابن حزم وابن الجوزي وقال اتفقا منها على
واحد وانفرد عنه مسلم باثنين روي عنه الحسن وابن سيرين سكن البصرة ومات
بها سنة خمسين أو بعدها قال صاحب المشكاة هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه
عن عبد الرحمن بن سمرة وكذا في شرح السنة عنه وفي نسخ المصابيح عن جابر رضى
الله عنه بن سمرة ونقل الطيبي عنه أيضاً قال وجدت حديث عبد الرحمن بن سمرة
في صحيح مسلم وكتاب الحميدى والجامع ولم أجد لفظ المصابيح في الكتب المذكورة
برواية جابر بن سمرة اه (قوله وهو قائم في الصلاة الخ) أي واقف في هيئة الصلاة
من القيام والاستقبال واجتماع الناس خلفه صفوفاً أو الصلاة بمعنى الدعاء اذ لم

فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ . قَلَّتْ حُسْرُهُ بِضَمِّ الْحَاءِ وَكَسْرِ
الْسِينِ الْمُهْمَلَتَيْنِ أَيْ كُشِفَ وَجِلَى
﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ إطَالَةُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ فَيَقْرَأُ فِي الْقَوْمَةِ
الْأُولَى نَحْوَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ

يعرف مذهب أنه يرفع يديه في صلاة الكسوف في أوقات الأذكار وكذا في المراقبة
(قوله فلما حُسِرَ عنها الخ) ظاهر الخبر أنه صلى الله عليه وسلم إنما صلى ركعتين وقرأ فيهما سورتين
بعد ذهاب الكسوف وهو خلاف ماورد في الأحاديث من أن الشروع منه في الصلاة
كان قبل الانجلاء قال الطيبي يعني دخل في الصلاة ووقف في القيام الأول
وطول التسبيح والتكبير والتحميد حتى ذهب الكسوف ثم قرأ القرآن وركع ثم سجد ثم
قام في الركعة الثانية وقرأ فيها القرآن وركع وسجد وتشهد وسلم اه وهو يخالف
ما تقرره ومن غيره لا يزداد في عدد ركوعها ولا ينقص منه بتأدي كسوف أو لانجلائه
وان قال به جمع من أصحابنا في توجيه الأخبار التي فيها زيادة ركوع ونحوه
﴿فصل﴾ (قوله فيقرأ في القومة الأولى) أي بعد الفاتحة المسبوقه بالافتتاح والتعوذ
والتعوذ مسنون في القيامات كلها ثم التقدير المذكور في الركعات قال الحافظ سبقه
إليه الشيخ يعني أبا إسحاق في المذهب واستدل بحديث ابن عباس وليس فيه إلا
تقدير قيام الأول بنحو سورة البقرة وحديث ابن عباس قال خسفت الشمس على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى والناس معه فقام قياما طويلا نحووا من سورة البقرة
ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الأول ثم سجد
الحديث أخرجه أبو داود وابن حبان ووقع في بعض النسخ عن أبي داود عن
أبي هريرة بدل ابن عباس وهو غلط وأما تقدير القومة الثانية فأخرجه البيهقي من
رواية الزهري عن عروة عن عائشة فقال في الحديث فقرأ بآل عمران وسنده
قوى وأصله عند أبي داود وآل عمران مائتا آية بالاتفاق وأما تقدير القومة
في قيام الركعة الثانية فأخرج البيهقي من وجه آخر أنه قرأ فيهما بالعنكبوت
والروم وسائر الأحاديث ليس فيها تقدير بل فيها إما التسوية أو كل قومة أدنى من
التي قبلها وقد نقل الترمذي عن «شافعي أنه قدر الأولى بالبقرة والثانية بآل عمران

وفي الثانية نحو مائتي آية وفي الثالثة نحو مائة وخمسين آية وفي الرابعة نحو مائة آية ويسبح في الركوع الأول بقدر مائة آية وفي الثاني سبعين وفي الثالث كذلك وفي الرابع خمسين ويطول السجود كمنحور الركوع والسجدة الأولى نحو الركوع الأول والثانية نحو الركوع الثاني هذا هو الصحيح وفيه خلاف معروفاً للعلماء ولا تشكك فيما ذكرته من استحباب تطويل السجود لكن المشهور في أكثر كتب أصحابنا أنه لا يطول فإن ذلك غلط أو ضعيف

والثالثة بالنساء والرابعة بالمائة وهذا نص الشافعي في البويطي وقد ذكر الترمذي أنه حمل بعض عن الشافعي عن محمد بن اسماعيل الترمذي عن البويطي فكان هذا منه اهـ (قوله وفي الثانية) أي في القومة الثانية اطلع هذا الذي ذكره هو ما في الام والمختصر وعليه الاكثرون والذي نص عليه الشافعي في البويطي انه يقرأ في القومة الثانية آل عمران وفي الثالثة النساء وفي الرابعة المائدة وفي شرح الروض وقد ركل سورة يقوم مقامها في قومتها وفي الروضة وليس على الاختلاف المحقق بل الامر فيه على التقريب قال السبكي وقد ثبت بالنص في الاخبار تقدير القيام الاول بنحو البقرة وتطويله على الثاني ثم الثالث على الرابع وأما نقص الثالث عن الثاني أو زيادته عليه فلم يرد فيه شيء فيما أعلم فلاجله لا بعد في ذكر سورة النساء فيه وآل عمران في الثاني (قوله ويسبح في الركوع الاول اطلع) يقدر ذلك بالآيات المعتدلة من سورة البقرة ثم هذا ما نص عليه في أكثر كتبه وقال الحافظ هذا التقدير ذكره الشيخ في المذهب أيضاً والاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرها بخلاف ذلك وفي أكثرها أن كل ركوع دون القيام الذي قبله وفي بعضها اطلاق التطويل في كل قيام وركوع ووقع عند النسائي عن عروة عن عائشة فركع ركوعاً طويلاً مثل قيامه أو أطول وأعاد ذلك في الرابع وسنده على شرط الشيخين وقد أخرجا بعضه من هذا الوجه اهـ (قوله وفي الثاني سبعين) أي بتقديم السبعين وقيل في الثاني

بَلِ الصَّوَابِ تَطْوِيلُهُ وَقَدْ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ بِدَلَالِهِ وَشَوَاهِدِهِ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ وَأَشْرْتُ هُنَا إِلَى مَا ذَكَرْتُ لِئَلَّا تَغْتَرَّ بِخِلَافِهِ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَوَاضِعَ عَلَى اسْتِحْبَابِ تَطْوِيلِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ أَصْحَابُنَا وَلَا يَطْوُلُ الْجُلُوسَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ بَلَى يَأْتِي بِهِ عَلَى الْعَادَةِ فِي غَيْرِهَا وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ فِيهِ نَظَرٌ فَقَدْ ثَبَتَ فِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ إِطَالَتُهُ وَقَدْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ وَأَضِيفَ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ فَالْاِخْتِيَارُ

قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وعليه جرى في المنهاج (قوله بل الصواب تطويله وقد ثبت ذلك في الصحيحين الخ) ذكر المصنف في شرح المهذب حديث أبي موسى السابق عزو نخريجه للشيخين وحديث عائشة هو الحديث الاول من الباب وفيه بعد الركوع الثاني ثم سجد سجودا طويلا أخرجه البخاري من رواية مالك عن هشام بن عروة عن أبيه ولم يقع ذلك عند غيره ممن أخرجه عن مالك وعندهما أيضا عن عائشة طريق أخرى بلفظ ثم سجد فأطال السجود ووقع عند مسلم من حديث جابر في بعض طرقه وركوعه نحو من سجوده وعندهما من رواية أبي سلمة عن عبيد الله بن عمر في قصة الكسوف قال في آخره قالت عائشة ما سجدت سجودا قط أطول منه وفي حديث أسما بنت أبي بكر عند البخاري ثم سجد فأطال السجود هذا جميع ما ذكره في الصحيحين وذكر عن أبي دأود عن عبد الله بن عمرو وقام فلم يكذب ركع وركع فلم يكذب يرفع الي أن قال ثم سجد فلم يكذب يرفع وذكر عن أبي داود أيضا عن سمرة بن جندب نحو رواية أبي سلمة عن عائشة المذكورة آنفا وسائر الأحاديث التي في الكسوف ليس فيها ذكر تطويل السجود وروايتها نحو العشرين لكن من حفظ حجة على من لم يحفظ وقد أغفل من أطلق أن تطويل السجود لم ينتقل قاله الحافظ (قوله قال أصحابنا ولا يطول الجلوس بين السجدين) قال الحافظ أما تطويل الجلوس بين السجدين فنقل الغزالي والرافعي وغيرهما على أنه لا يطول قال المصنف في شرح المهذب وحديث عبد الله بن عمرو يقتضي استحباب اطالته (قوله وقد ثبت في حديث صحيح اطالته) قال ابن الهمام

أخرج أبو داود والنسائي والترمذي في الشمائل قلت وابن خزيمة وابن حبان كما قاله الحافظ عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام عليه السلام فلم يكد يركع ثم ركع فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع وفعل في الاخرى مثل ذلك وأخرجه الحاكم من طريق سفيان الثوري عن عطاء وسفيان سمع من عطاء قبل اختلاطه أى بخلاف تلك الروايات السابقة فان رواها عن عطاء سمعوا منه بعد الاختلاط قال الحافظ لو كان الراوى عن سفيان متقناً لما ضر الكلام في عطاء قال الشيخ في شرحه أخرجه أبو داود وفي سنده عطاء ابن السائب وهو مختلف فيه وقد رواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في المستدرک من طريق آخر صحيح وقال هو صحيح وظاهره أنها لم يخرجها الطريق الاول وليس الامر كذلك بل كل منهما أخرجهما أيضاً وأخرج الطريق الثانية عن مؤمل بن اسماعيل عن سفيان عن عطاء ورواه عن سفيان عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو مثله ومؤمل صدوق لكن ضعفه من قبل حفظه ويعلى عن عطاء من رجال مسلم لكن أبوه عطاء يقال له العامري لم يذكر في جرحه ولا تعديلاً وهو غير عطاء بن السائب فلما كان مؤمل متقناً سمى الامر في المتابعات وكان السائب والد عطاء ليس من رجال الصحيح وأخرجه احمد والنسائي من رواية شعبة عن عطاء بن السائب وهو ممن سمع منه قبل الاختلاط لكن قال في روايته وأحسبه قال في السجود فاذا كان المتقن تردد والذي لم يتردد غير متقن فكيف يحكم لهذه الزيادة بالصحة لكن عادة ابن خزيمة والحاكم وابن حبان اطلاق الصحيح على الحسن وهذا الحديث ليس بقاصر عن درجة الحسن واذا تقرر ذلك فلا يحسن أنه صحيح تقليداً لمن لا يرى التفرقة اه قال الحافظ وقد وجدت لرواية يعلى بن عطاء علة لكنها غير قاذحة وهى أنه جاء في رواية واسطة بينه وبين أبيه قال ويمكن الجمع بأن يكون ليعلى فيه اسنادان اه (قوله ولا يطول القيام من الاعتدال الخ) ذكر نحوه في المجموع (١٧- فتوحات - رابع)

وَلَا يَطْوِلُ الْإِعْتِدَالَ عَنِ الرُّكُوعِ الثَّانِي وَلَا التَّشَهُّدَ وَجُلُوسَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَلَوْ تَرَكَ
هَذَا التَّطْوِيلَ كُلَّهُ وَاقْتَصَرَ عَلَى الْغَايَةِ صَحَّتْ صَلَاتُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ
فِي كُلِّ رَفْعٍ مِنَ الرُّكُوعِ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَقَدْ رَوَيْنَا ذَلِكَ فِي
الصَّحِيحِ وَيَسُنُّ الْجَهْرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي كُسُوفِ الْقَمَرِ ۝

وزاد فنفي الخلاف ونظر فيه الحافظ بان احمد قال به في رواية (قوله ولا يطول الاعتدال
عن الركوع الثاني ولا التشهد وجلسه) قلت ذكر نحوه في شرح المذهب وزاد نفي
الخلاف وفيه نظر أما الاعتدال المذكور فقال به احمد في رواية وأثبت في صحيح
مسلم من حديث جابر قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم
شديد الحرق فصلّى رسول الله بالناس فقام فأطال القيام حتى جعلوا يخرون ثم ركع فأطال
ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم سجد سجدتين فذكر الحديث أخرجه أبو عوانة والنسائي
واطلاق القوم على حديث جابر الصحة وما ترتب عليها أولى من اطلاق ذلك على حديث
عبد الله بن عمر من تطويل الجلوس بين السجدين والقياس يقتضي استواءهما وأما تطويل
الجلوس بين السجدين آخر الصلاة فيؤخذ من حديث أبي بن كعب فان آخر الحديث
وجلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى ذهب كسوفها قال الحافظ حديث حسن
أخرجه أبو داود والبيهقي والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول في كل رفع من الركوع
سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد) قال الحافظ كذا في عدة نسخ والذي في الصحيحين
بإثبات الواو ثم ساق حديث عائشة الذي أخرجه أهل الصحيح وغيرهم كما سبق وفيه
ثم رفع فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ذكر ذلك في كل رفع من ركوع وللشافعي
نص آخر أنه يسبح في كل ركوع بقدر قراءة قيامه (قوله ربنا لك الحمد) أي إلى آخر ذكر
الاعتدال كما في شرح الروض وغيره (قوله ويسن الجهر بالقراءة في خسوف القمر
الخ) لجهره بصلاته بالاجماع وذلك لأنها صلاة ليلية أو ملحقة بها ومارواه الشيخان
عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم جهر في صلاة الخسوف بقراءته والترمذي عن سمرة قال صلى
صلى الله عليه وسلم في خسوف لا نسمع له صوتا وقال حسن صحيح وعن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم
جهر بالقراءة في خسوف الشمس أخرجه البيهقي وغيره كذلك وأوله عنده كسفت
الشمس على عهد رسول الله فبعث رسول الله مناديا ينادي ان الصلاة جامعة

وَيُسْتَحَبُّ الْإِسْرَارُ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ بَعْدَ الصَّلَاةِ بِخُطْبَتَيْنِ يُخَوِّفُهُمْ فِيهِمَا
بِاللَّهِ تَعَالَى وَيَحْتَثُّهُمْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَى الصَّدَقَةِ وَالْإِعْتِقَادِ فَقَدْ صَحَّ ذَلِكَ
فِي الْأَحَادِيثِ الْمَشْهُورَةِ وَيَحْتَثُّهُمْ أَيْضاً عَلَى شُكْرِ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَحَذِّرُهُمُ
الْغَفْلَةَ وَالْإِغْتِرَارَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فاجتمعوا وتقدم رسول الله فقراً قراءة طويلة يجهر فيها الحديث وفي حديثه
النداء للاجتماع قال الحافظ وهذا من فوائد المستخرجات وقد أغفله المصنف في
هذا الكتاب وأفردوا الشيخان اهـ (قوله ويستحب الاسرار في كسوف
الشمس) أي للاتباع رواه الترمذي وغيره (قوله بخطبتين) أي كخطبتي
الجمعة فلا تجزئ خطبة واحدة للاتباع وما فهمه جمع من عبارة البويطي من
أجزائها مردود بأن عبارة البويطي لا تفهمه خلافاً لمن توهمه ثم القول بالخطبة
للكسوف خالف في مشروعيتها بعض الأئمة من المذاهب الثلاثة وقد وقع التصريح
بذلك في الصحيحين لكن بلفظ خطب ولم يذكر الشيخ التعدد للخطبتين إلا
بالقياس فقد ثبت أنه خطب فيه خطبتين وأما تأخيرها عن الصلاة فدل عليه
الاحاديث لكن أخرج الحافظ عن ابن مسعود قال انكسفت الشمس على عهد
رسول الله ﷺ فيخطب الناس فقال ان الشمس والقمر آيتان فذكر الحديث
وفي آخره ثم نزل فصلى بالناس قال الحافظ حديث حسن أخرجه البزار وقال ابن
خزيمة في هذا الحديث ان خطبة الكسوف قبل صلاتها فليحذر ذلك، من قبل
ومن بعد قلت وهو مبني على تعدد الكسوف وزمن الكسوف وعلى ذلك يحمل
الاختلاف في عدد ركوع الركعة من واحدة الى خمسة ومن الجهر بالقراءة
والاسرار اهـ قوله التصريح بها في الصحيحين (قوله عن أسماء رضي الله عنها)
هي أسماء بنت أبي بكر الصديق زوج الزبير بن العوام أمها وأم أخيها عبد الله قليلة
ويقال ورجحه الشيخ في المهمات قليلة بقاف ففوقية فتحتية بالتصغير من بني عامر
أكثر الروايات أنها لم تسلم كانت أسماء رضي الله عنها من قدماء الاسلام والهجرة
وشهدت كثيراً من المشاهد مع رسول الله ﷺ وشهدت اليرموك مع زوجها الزبير

بِالْعَتَاقَةِ فِي كُؤُوفِ الشَّمْسِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ﴾

يُسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ فِيهِ مِنَ الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ وَالِاسْتِغْفَارِ بِخُضُوعٍ وَتَذَلُّلٍ
وَالدُّعَوَاتُ الْمَذْكُورَةُ فِيهِ مَشْهُورَةٌ مِنْهَا اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا

وكان عمر يفرض لها في ديوان العطاء ألفا وكانت تعبر الرؤيا أخذت ذلك عن أبيها
وأخذه عنها سعيد بن المسيب وكانت إذا مرضت تعتق أرقاءها وعن ابن الزبير ما رأيت
امرأتين أجود من عائشة وأسماء وكان جودهما مختلفا أما عائشة فكانت تجمع
الشيء إلى الشيء حتى إذا اجتمع عندها وضعتهم مواضعه وكانت أسماء لا تدخر لغد، سميت
بذات النطاقين لشقها نطاقها للنبي ﷺ وأبيها في حديث الهجرة عاشت بعد
موت ولدها عبد الله رضي الله عنهما ثلاث ليال وقيل عشراً وقيل عشرين روى
لها عن رسول الله ﷺ فيما قيل ثمانية وأربعون حديثاً اتفقا منها على ثلاثة عشر
واقترده البخاري بخمسة ومسلم بأربعة وخرج عنها أصحاب السنن وغيرهم روي عنها
ابنها عبد الله وعروة مانت سنة ثلاث أو أربع وسبعين عن مائة وكانت أسن من
عائشة بعشر سنين وهي أكبر ولد أبي بكر رضي الله عنهما (قوله بالعتاقة) وهو
بفتح العين أى فك الرقاب من العبودية وذلك لأن العتاق وسائر الخيرات تدفع
العذاب اه والله أعلم بالصواب

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ﴾

الاستسقاء استفعال من السقيا فكأنه يقول باب الصلاة لطلب السقيا (قوله)
يستحب الاكثاريه من الدعاء (لانه سبب الاجابة بمقتضى الوعد الذي لا يخلف
(قوله والاستغفار) قال تعالى فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم
مدرارا (قوله نخضوع) أى بالقلب وتذلل بالذال المعجمة أى في الظواهر من
الجوارح ويعبر عنه بالخشوع وسبق في الفصول أول الكتاب الكلام على ذلك
(قوله اسقنا) بهمزة وصل وبهمزة قطع (قوله مغيثا) بضم الميم وبالفين المعجمة أى
من الاغاثة بمعنى الاعانة واسناد الاغاثة اليه مجاز عقلى إذ المغيث على الحقيقة هو

الله تعالى وفي صحيح مسلم اللهم أغثنا قال القاضي عن بعضهم ما هنا من الاغاثة بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث ويحتمل أنه من طلبه أي هيء لنا غيثاً وفي الحرز اسقنا غيثاً أي مطراً يغيثنا من الجذب فقول هَنِيئَةً مَرِيحاً تأكيداً وتحديداً وأريد به المنقذ من الشدة على ما في النهاية وهو بضم الميم يقال غثت الأرض فهي مغِيثَةٌ إذا أصابها المطر اه وفيه كما قال الملا محمد حنفي ان ما ذكره من اللغة لا يلائم تقييده بالضم انما يلائم الفتح فالظاهر ما قاله الطيبي أنه عقب الغيث أي المطر الذي يغيث الخلق من القحط بالمغيث على الاسناد المجازي وإلا فالمغيث في الحقيقة هو الله تعالى وفي القاموس غاث الله البلاد والغيث الأرض أصابها وغيثت الأرض تغاث فهي مغِيثَةٌ ومغوثَةٌ اه (قوله هَنِيئَةً) بالتحنية بعد النون ثم الهمزة أي لا ضرر فيه ولا وباء (قوله مَرِيحاً) بفتح الميم وبالمد وبالهمز قاله صاحب السلاح وهو الحمود العاقبة الذي لا وباء فيه وقال ميرك الهمز هو المصحح في أصولنا من الازكار والسلاح والحصن اه وفي الحرز وبلائمه ما في النهاية من أنه مهموز مرأ الطعامة وأمرأني إذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيباً وقال التوربشتي في شرح المصابيح أي هنيئاً صالِحاً كالطعام الذي يبرؤ ومعناه الخلو عن كل ما ينغصه كالهزم والفرق (١) ونحوهما ويحتمل أن يكون بتشديد الياء من غير همز من قولهم ناقة مري أي كثيرة الدر ولا أحققه رواية وفي المراقبة انه على هذا الاحتمال يكون بضم الميم وقال ابن الجزري انه بفتح الميم وتشديد الياء أي كثير الخير والمرية الناقة الغزيرة الدر من المري وهو الحلب وزنه فعل أو مفعول اه فعليه هو ناقص أو مهموز أبدلت الهمزة ياءً أو واواً فادغم كما في النبي وليس اختلاف الروايات في لفظ من الحديث من الاضطراب خلافاً لما وهمه الحنفي في شرح الحصن بل هو كاختلاف القراء في الآية ولكل وجه وجيه والله أعلم (قوله مَرِيحاً) قال في السلاح بفتح الميم وكسر الراء من المراعاة وهو الخصب وقال ابن الجزري بضم الميم وفتحها هو الخصب النافع يقال أمرع الوادي إذا خصب وأمرع بضم الراء مراعاة فهو مريع اه وظاهر سياقه بأن ضم الميم بناء على أنه من أصرع وفتحها بناء على أنه من مرع والثاني مسلم والاول محل بحث لانه لو كان من أصرع لقليل فيه مرع لا مريع لانه من أراع قال في السلاح وروى بضم الميم

غَدَقًا مَجْمَلًا سَحًّا عَامًّا طَبَقًا دَائِمًا اللَّهُمَّ عَلَى الظَّرَابِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ وَبُطُونِ
الْأَوْدِيَةِ اللَّهُمَّ

والباء الموحدة من قولهم أر تبع البعير وتربع اذا أكل الربيع اه وفي الحرز هذا الضبط له معنى آخر هو العام أي بتشديد الميم فقال أي عام أي من الارتياح (١) والنجعة أي طلب الكلاء بل الناس يرتعون حيث شاءوا أي يقيمون ولا يحتاجون الى الانتقال في طلب الكلاء وأصل الكلام للطبي قال في السلاح وروى أيضا بضم الميم وبالثناة الفوقية من قولهم أرعت الماشية ترتع رتوما اذا أكلت ما شاءت وارتع الغيث أنبت ما ترتع فيه الماشية قال الطبي عقب الغيث وهو المطر الذي يغيث الخلق من القحط بالغيث على الاسناد المجازي والغيث في الحقيقة هو الله تعالى وأكد مرعباً بمرتعا بالياء بمعنى ينبت الله به ما ترتع به الابل اعتناء بشأن الخلق واعتمادا على سعة رحمة الخلق (قوله غدقا) بفتح الغين المعجمة والبدال المهملة وبكسر الدال المهملة أيضا قال الازهرى الغدق الكثير الماء والخير وقال ابن الجزرى المطر الكبار القطر قال الجوهرى غدقت العين بالكسر أي غزرت فالغدق بالفتح مصدر وبالكسر صفة (قوله مجللا) بكسر اللام أي يجلل البلاد والعباد نفعه ويتغشاهم بخيره قال ابن الجزرى ويروى بفتح اللام على المفعول قال في الحرز ولعل معناه حينئذ واصلا الى جميع جوانب الارض كاشي المجلل اه والظاهر موصلا بصيغة اسم المفعول الى جميع جوانب الارض (قوله سحا) بفتح السين وتشديد الحاء المهملتين أي شديد الوقع على الارض يقال سح الماء يسح اذا سال من فوق الى أسفل وساح الوادى يسبح اذا جري على وجه الارض والعام الشامل (قوله طبقا) بفتح أوله المهمل وثانيه الموحدة والقاف آخره قال الازهرى يطبق الارض مطره فيصير كالطبق عليها وفيه مبالغة اه قال ابن الملقن في البدر المنير وقع في كلام المصنف يعنى الرافعى تبعا للشافعى والاصحاب عاما طبقا قالوا بدأ بالعام ثم أتبعه بالطبق لانه صفة زائدة في العام اه (قوله دائما) أي بقدر الحاجة وإلا فدوامه مفسد وما أحسن الشاعر في قوله

(١) وفي نسخة الارتياح بالبدال بدل العين . ع

إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِنَّكَ كُنْتَ غَفَّارًا فَأَرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ
وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ اللَّهُمَّ أَنْبِتْ لَنَا الزَّرْعَ وَأَدِرْ لَنَا الضَّرْعَ وَاسْقِنَا مِنْ
بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَأَنْبِتْ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ اللَّهُمَّ ارْفَعْ عَنَّا الْجَهْدَ وَالْجُوعَ
وَالْعُرَى وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَيْرُكَ وَاسْتَجِبْ إِذَا كَانَ
فِيهِمْ رَجُلٌ مَشْهُورٌ بِالصَّلَاحِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا بِهِ فَيَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُ
وَنَتَشَفَعُ إِلَيْكَ بِعَبْدِكَ فَلَانَ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَحِطُوا اسْتَغْفِرُوا بِالْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

فسقي ديارك غير مفسدها صوب الربيع وهاطل ترب
(قوله) اناستغفرك أي نسألك غفران ذنوبنا (قوله) انك كنت غفارا أي ولم تزل على
ذلك (قوله) فارس السماء أي السحاب علينا مدراراً أي كثير الدر والمطر (قوله) وأدر
لنا الضرع أي اجعله ذا درأى لبن قال الجوهرى الضرع لكل ذات ظلف أو خف
(قوله) بركات السماء الخ (بركات السماء كثرة مطرها مع الربيع والنماء، وبركات الارض
ما يخرج منها من زرع ومرعى والسماء هنا السحاب قال الزمخشري في تفسيره ويجوز
أن يكون المراد هنا المطر والسحاب ويجوز أن يكون المراد بها الظلمة لان المطر ينزل
منها الى السحاب (قوله) الجهد (بفتح الجيم المشقة وبضمها وفتحها الطاقة قاله
الجوهري وغيره وذكر المصنف في شرح مسلم ان الضم في الجهد بمعنى المشقة لغة
قليلة والظاهر أن المراد من الجهد هنا المشقة (قوله) والعري (بضم العين واسكان
الراء المهملة) (قوله) ويستجب اذا كان فيهم رجل الخ (فان كان من أهل بيت
رسول الله ﷺ كان أعلى وأولى (قوله) رويناه في صحيح البخاري (هو من حديث
أنس وعنه أخرجه البخاري هكذا قال الحافظ في تخريج الراغب واستدركه الحاكم فوهم
وأخرجه الحافظ من وجه آخر مطولا بسند ضعيف (قوله) قحطوا أي احتبس عنهم
المطر يقال قحط المطر بفتح حائه وكسرهما اذا احتبس ويقال قحط بضم القاف
وفتحها وكذا يقالان في قحطوا ذكره البعلی فی المطلع (قوله) استسقا بالعباس الخ)
في أسد الغابة ان ذلك كان عام الرمادة فسقام الله به وأخصبت الارض فقال عمر

فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ
إِلَيْكَ بِهِمْ نَبِينَا ﷺ فَاسْقِنَا فَيَسْقُونَ وَجَاءَ الْإِسْتِسْقَاءُ بِأَهْلِ الصَّلَاحِ عَنْ
مَعَاوِيَةَ وَغَيْرِهِ وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ مَا يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ
الْعِيدِ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ وَيُكَبَّرُ فِي افْتِتَاحِ الْأَوَّلَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ
تَكْبِيرَاتٍ كَصَلَاةِ الْعِيدِ وَكُلُّ الْفُرُوعِ وَالْمَسَائِلِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فِي تَكْبِيرَاتِ
الْعِيدِ السَّبْعِ وَالْخَمْسِ يَجِبُ مِنْهَا هُنَا

هَذَا وَاللَّهُ الْوَسِيلَةُ إِلَى اللَّهِ وَالْمَكَانَ مِنْهُ وَقَالَ حَسَانُ بْنُ نَابِتٍ
سَأَلَ الْإِمَامَ وَقَدْ تَبَاعَ جَدُّنَا * فَسَقَى الْغَنَامَ بَغْرَةَ الْعَبَّاسِ
عَمِ النَّبِيِّ وَصَفُو وَالِدَهُ الَّذِي * وَرَثَ النَّبِيِّ بِذَلِكَ دُونَ النَّاسِ
أَحْبَى إِلَهُ بِهِ الْبِلَادُ فَأَصْبَحَتْ * مَخْضَرَةُ الْأَجْنَابِ بَعْدَ الْيَأْسِ
وَلَمَّا سَقَى النَّاسَ طَفَقُوا يَتَمَسَّحُونَ بِالْعَبَّاسِ وَيَقُولُونَ لَهُ هُنَا لَكَ سَاقِي الْحَرَمِينَ اه (قَوْلُهُ
فَقَالَ) أَيُّ عَمْرِؤُا الْعَبَّاسِ فَإِنَّهُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَنْزِلْ بَلَاءُ الْإِبْذَنْبِ وَلَمْ يَكْشَفْ إِلَّا بِتَوْبَةٍ
وَقَدْ تَوَجَّهَ بِي الْقَوْمُ لِمَكَانٍ مِنْ نَبِيِّكَ ﷺ وَهَذِهِ أَيْدِينَا إِلَيْكَ بِالذُّنُوبِ وَنَوَاصِينَا
إِلَيْكَ بِالتَّوْبَةِ فَاسْقِنَا الْغَيْثَ قَالَهُ الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ وَقَالَ أُرْخَتِ السَّمَاءُ مِثْلَ الْجِبَالِ حَتَّى
أَخْصَبَتِ الْأَرْضُ أَوْ رَدَّهُ السَّيُوطِيُّ فِي التَّوْشِيحِ (قَوْلُهُ وَجَاءَ الْإِسْتِسْقَاءُ بِأَهْلِ الصَّلَاحِ
عَنْ مَعَاوِيَةَ اظْ) اسْتَسْقَى مَعَاوِيَةُ بِزَيْدِ بْنِ الْأَسْوَدِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَسْقِي بِخَيْرِنَا وَأَفْضَلِنَا
اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَسْقِي بِزَيْدِ بْنِ الْأَسْوَدِ يَازِيدُ ارْفَعْ يَدَيْكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ
النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ فَتَأَرَّتْ سَحَابَةٌ مِنَ الْمَغْرِبِ كَأَنَّهَا تَرَسٌ وَهَبَ بِهَا رِيحٌ فَسَقُوا حَتَّى كَادَ
النَّاسُ لَا يَبْلُغُونَ مَنَازِلَهُمْ وَاسْتَسْقَى عَمْرُو بِالْعَبَّاسِ كَمَا سَبَقَ وَكَذَا فَعَلَهُ كَثِيرٌ مِنَ السَّلَفِ وَفِي
تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الرَّافِعِيِّ لِلْحَافِظِ حَدِيثٌ أَنَّ مَعَاوِيَةَ اسْتَسْقَى بِزَيْدِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَخْرَجَهُ
أَبُو زُرْعَةَ الدِّمَشْقِيُّ فِي تَارِيخِهِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَرَوَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ اللَّالِكَاثِيُّ فِي السَّنَةِ
فِي كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ مِنْهُ وَرَوَى ابْنُ بَشْكُوَالٍ مِنْ طَرِيقِ حِمَزَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَمَلَةَ
قَالَ أَصَابَ النَّاسَ قَحْطٌ بِدِمَشْقٍ فَخَرَجَ الضُّحَّاكُ بْنُ قَيْسٍ يَسْتَسْقِي فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ
ابْنُ الْأَسْوَدِ فَقَامَ وَعَلَيْهِ بَرْنَسٌ ثُمَّ حَمْدُ اللَّهِ وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّ رَبِّ إِنْ عِبَادَكَ

ثُمَّ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ يَكْثُرُ فِيهِمَا مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ وَالِدُّعَاءِ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي
دَاوُدَ بِأَسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَوَالِكُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ
ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ

تَقَرَّبَ بَوَالِكُ إِلَيْكَ فَاسْقِهِمْ قَالَ فَمَا انْصَرَفُوا إِلَّا وَهُمْ بِخَوْضُونَ فِي الْمَاءِ وَرَوَى أَحْمَدُ
فِي الزَّهْدِ أَنَّ نَحْوَ ذَلِكَ وَقَعَ لِعَمَاوِيَةَ مَعَ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ اهـ (قوله ثم يخطب خطبتين
الخ) ما ذكره من تأخير الخطبتين عن الصلاة هو الأفضل والأفول قدمهما عليها جاز
كما سيأتي فقد رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة لكن الخطبة بعدها بالنسبة إلينا
أفضل لأنه أكثر رواة ومتعصب بالقياس على خطبة العيد والكسوف (قوله يكثر فيهما
الخ) أي ويبدل التكبير في أول الخطبة بالاستغفار تسعا في الأولى وسبعاً في الثانية
فيقول استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ويبدل ما يتعلق
بالفطرة والاضحية منها بما يتعلق بالاستغفار ويدعو في الأولى جهرًا وينبئ أن
يكون بالمشروع وبعد مضي نحو ثلث الثانية ويستقبل القبلة للدعاء إن لم يستقبل
للدعاء في الأولى ويبلغ في الدعاء سرًا وجهرًا (قوله أتى النبي ﷺ بوالك) وفي نسخة
بواكي وهو بالباء الموحدة أوله جمع باكية وكذا في غير نسخة من السنن وقال الخطابي
قال يعني جابر رأيت النبي ﷺ يواكي بضم التحتية قال ومعناه يتحامل على يديه
أي رفعهما ومدهما في الدعاء ومنه التوكي على العصا أي التحامل عليها قال ابن
الأنبار في النهاية الصحيح أن مقاله الخطابي لم تأت به الرواية ولا انحصر الصواب فيه
بل ليس هو واضح المعنى وفي رواية البيهقي أتى النبي ﷺ هو وزن بدل بواكي
اهـ ما نقله عن المصنف ذكره في كتاب الخلاصة ثم قوله إن رواية البيهقي أتى النبي
هو وزن فيه سقط أنما هي كما رأيت بخط ابن رسلان في شرحه لسنن أبي
داود أتى النبي ﷺ بواكي هو وزن قال ورواه أبو عوانة في صحيحه بلفظ أتى
النبي ﷺ هو وزن قال ابن رسلان وهذه الروايات ترد بظاهرها على مقاله الخطابي
اهـ (قوله مريئًا) قال في المرقاة في رواية هنياً قبله (قوله غير ضار) تأكيد وكذا
قوله غير آجل قال الطبري الغيث هو المطر الذي يغيث الخلق من القحط نعتة بالمغيث

فَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَرَوَيْنَا فِيهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ
 اسْقِ عِبَادَكَ وَبِهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَحْيِ بِلَدَكَ الْمَيِّتَ وَرَوَيْنَا فِيهِ بِإِسْنَادٍ
 صَحِيحٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي آخِرِهِ هَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
 شَكَكَ النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُحُوطَ

على الإسناد المجازي والا فالغيث حقيقة هو الله سبحانه وأ كدمريثا بمرثعا بالتاء
 بمعنى ينبت الله به ما ترع الابل واكد النافع بغير ضار وما جلا بغير آجل اعثناء بشأن
 الخلق واعتمادا على سعة رحمة الحق فكادما ﷺ بهذا الدماء كانت الاجابة طبقا
 حيث أطبقت عليهم السماء فان في إسناد الاطباق إلى السماء والسحاب هو المطبق أيضا
 مبالغة اه (قوله فاطبقت عليهم السماء) بالبناء للفاعل وقيل للمفعول يقال أطبق على
 كذا اذا جعل الطبق على رأس شيء وغطاه به أى جعلت السحاب كطبق قيل
 أى ظهر السحاب في ذلك الوقت وغطاهم كطبق فوق رؤسهم بحيث لا يرون السماء
 من تراكم السحاب وعمومه الجوانب وقيل أطبقت بالمطر الدائم يقال اطبقت عليه
 الحمى أى دامت وفي شرح السنة اى ملأت والغيث المطبق هو العام الواسع (قوله اللهم
 اسق) بوصل الهمزة وقطعها كما سبق تحقيقه لغة ورواية فلاوجه لحصر الحنفى
 في شرح الحصن بقوله امر من السقى من باب ضرب (قوله عبادك) اى ذوى
 العقول قال ابن رسلان وذكر العباد هنا كالسبب للسقى اى اسقهم لانهم عبيدك
 المتذلون الخاضعون لك وبهائمك اى الحيوانات والحشرات وانشر بضم الشين رحمتك
 اى ابسطها على جميع الخلق اى جميع الموجودات من الحيوانات والنباتات والجمادات
 وفيه إيماء الى قوله «وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطرا وينشر رحمته» اى
 فى كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان ذكره البيضاوي (قوله وأحى)
 هو بفتح الهمزة بـ به بلدك الميت، قال ابن رسلان روي الطبراني في الاوسط اللهم انزل
 علينا من السماء ماء طهورا وأحى به بلدة ميتا وأسق ممسا خلقت أنعاما واناأسى
 كثيرا (قوله شكي الناس) يقال شكيت شكاء بالالف وقيل بالياء (قوله فحوط

الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يُخْرِجُونَ فِيهِ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ ﷺ
فَكَبَّرَ. وَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ
وَاسْتَشْخَرْتُمُ الْمَطَرَ عَنْ إِبْنِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَنْ تَدْعُوهُ
وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

المطر) بضم القاف أى فقداه قال الطيبي القحوط مصدر بمعنى القحط أو جمع وأضيف
الى المطر يشير الى عمومته فى بلدان شتى (قوله حين بدا حاجب الشمس) بدا بالالف
اللينه لا بالهمزة أى ظهر وحاجب الشمس أولها أو بعضها قال الطيبي اى اول طلوع
شعاع من الافق قال ميرك الظاهران المراد بالحاجب ما طلع أولا من جرم الشمس
مستدقاً مشبهاً بالحاجب قال فى المرقاة ويؤيده ما فى المغرب حاجب الشمس اول ما يبدو
من الشمس مستعار من حاجب الوجه اهـ ويؤيده ما قاله ابن رسلان ايضا قال اى حرقها
الاعلى من قرصها سمي بذلك لانه اول ما يبدو منها كحاجب الانسان قال وعلى
هذا يختص الحاجب بالحرف الاعلى البادى اولاً ولا يسمى جميع نواحيها حواجب
اهـ (قوله واستشخار المطر) قال ابن رسلان بهمزة ساكنة بعد المشناة اى تأخره
قال الطيبي السين للمبالغة يقال استأخر اذا تأخر تأخراً بعيداً قلت ولا يخالفه قول
ابن رسلان يقال أخر وتأخر واستأخر بمعنى لان كلام الطيبي لبيان موقع اللفظ
(قوله عن إبان زمانه) سيأتى ضبط الابان ومعناه فى الاصل وانه الوقت واضافته
الى الزمان من اضافة الخاص الى العام أى من أول زمان المطر والابان أول الشئ
كذا فى المرقاة (قوله أمركم أن تدعوه اط) أى بقوله ادعوني استجب لكم أى
ووعده الله لا خلف فيه (قوله ثم قال الحمد لله رب العالمين) أى فى هذا الحال وفى
كل حال الرحمن الرحيم أى المفيض على عباده فى الدنيا والآخرة بالنعيم الجليلة
والدقيقة تارة بصورة النعماء وأخرى فى صورة البلوى وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم
(قوله مالك يوم الدين) وفى نسخة ملك وهما قراءتان متواترتان الا كثرون على الاول

يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغِيثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ أَبْطَيْهِ

قيل وهو أبلغ عند الأكثر أى مالك كل شىء وقت وحين والتخصيص لعظمة يوم الدين وفيه إيماء الى أن هذا البلاء مجازاة في الدنيا لما صدر من العباد من التقصير في العبودية كما أشار اليه في هذا الخبر وقال تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » قوله يفعل ما يريد لاراد لحكمه ولا معقب لامره وفيه إشارة الى مقام التفويض والتسليم دائماً لأنه لا يجب عليه سبحانه شىء كما ورد ياعبدي تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط وقد عقد هذا المعنى أبو الدرداء رضى الله عنه فقال

تريد النفس أن تبلغ منهاها * ويأبى الله الا ما أراد

يقول العبد فائدتي ومالى * وتقوى الله أولى ما استفاد

(قوله لا اله الا أنت) تأكيد لما قبله (قوله الغنى) أى بالذات عن العبد وعمله وبالعرض ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً (قوله ونحن الفقراء) أى الملازمون للافتقار المحتاجون اليك في اليجاد والامداد قال تعالى « يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد » وفيه المحسنات البديعية أى مقابلة الجمع بين الغنى والفقير (قوله فانزل علينا الغيث) هو بفتح همزة انزل وفي نسخة من المشكاة غيثا أى انزل غيثا يعيننا ويعيننا فقد عرفنا قدر النعم عند فقد بعضها (قوله قوت عيشنا) أى يحصل به القوت المقوى على العبادة والمعنى اجعله نفعا لنا لاضررنا علينا (قوله وبلاغا) أى زادنا يبلغنا وقال الطيبي البلاغ ما يبلغ به الى المطلوب (قوله الى حين) أى الى آجالنا والمراد اجعل الخير الذي انزل علينا سهبا لقوتنا على الطاعة ومددا لنا مددا طويلا (قوله حتى بدا بياض أبطيه) وفي رواية عفرة ابطيه ولا تخالف لأنها عفرة نسبية لاسيما مع وجود الشعر في ذلك الحبل ودعوي انه ﷺ لم يكن له شعر فيه لم تثبت بل ثبت تنفعه ﷺ للشعر من ثمة وفيه المبالغة في الرفع وهو المراد بما ورد ولم يرفع يديه ﷺ الا في الاستسقاء أى رفعها تاما والا

ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَوْحَوْلَ رَدَّاهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى سَحَابَةٌ فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدُهُ حَتَّى سَأَلَتِ السَّيُولُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَحِكَ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ * قُلْتُ

فاصل الرفع الى تلك المرتبة ورد عنه ﷺ في مواطن كثيرة افرد بها الجلال السيوطي بجزء ولذا كان ذلك من سنن الدعاء خارج الصلاة ومن الطواف فيسن رفع اليدين لدعائه كما في شرح المنهاج لابن حجر الهيتمي خلافا لما في المنزه من عدم طلبه (قوله ثم حول الى الناس ظهره) أي واستقبل القبلة اشارة الى التبتل الى الله والا تقطع عما سواه (قوله وقلب) بتشديد اللام وفي المرقاة وفي نسخة بتخفيفها وكذا ضبطه ابن رسلان في شرح أبي داود «أوتحول» هوشك من الراوي ونحويل الرداء للتفاوتل بتحويل الحال من الشدة الى الخصب وفي المرقاة قد جاء بهذا التعليل مصرحاً به في الخبر المرفوع ففي المستدرک من حديث جابر وصححه قال حول رداءه لتحويل القحط وفي طوالات الطبراني من حديث أنس وقلب رداءه لكي ينقلب القحط الى الخصب قلت وكون التعليل من المرفوع سبق قلم اذ هو موقوف والله أعلم وتحويل الرداء أن يأخذه بيده اليمنى الطرف الاسفل من جهة يساره ويده اليسرى الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الاعلى من جانب اليمين والمقبوض بيده اليسرى على كتفه الاعلى من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يسارا وبالعكس والاسفل أعلى وبالعكس قال السهيلي وطول ردائه صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان وشبراه (قوله وهو رافع يديه) يعني ان هذه الحالة موجودة منه ﷺ في حال تحويل ظهره وردائه أيضا (قوله وبرقت) بفتح الراء ونسبة الرعد والبرق الى السحاب مجاز أي ظهر فيه ذلك وفي النهاية برقت بالكسر بمعنى الحيرة وبالفتح من البريق اللمعان (قوله الكن) هو بكسر الكاف وتشديد النون وهو ما يرد به الحر والبرد من المساكن وقوله ضحك جواب لما وكان ضحكه تعجباً من طلبهم المطر اضطراباً ثم طلبهم السكن عنه فرارا (قوله حتى بدت نواجزه) بالذال المعجمة وهي الضواحك التي تبدو عند الضحك وقيل هي الاضراس والانياب

إِبَانُ الشَّيْءِ وَقْتُهُ وَهُوَ بِكَثْرَةِ الِهْمَزَةِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَقُحُوطُ الْمَطَرِ بِضَمِّ الْقَافِ وَالْحَاءِ احْتِبَاسُهُ وَالْجَذْبُ بِإِسْكَانِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ ضِدُّ الْخِصْبِ وَقَوْلُهُ ثُمَّ أَمْطَرَتْ هَكَذَا هُوَ بِالْأَلْفِ وَهُمَا لَفْتَانِ مَطَرَتْ وَأَمْطَرَتْ وَلَا التَّيْنَتَانِ إِلَى مَنْ قَالَ لَا يُقَالُ أَمْطَرَ بِالْأَلْفِ إِلَّا فِي الْعَذَابِ وَقَوْلُهُ بَدَتْ نَوَاجِذُهُ أَيْ ظَهَرَتْ أَنْبَاؤُهُ وَهِيَ بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَاعْلَمْ أَنَّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّصْرِيحَ بِأَنَّ الْخُطْبَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَكَذَلِكَ هُوَ مُصَرَّحٌ بِهِ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَهَذَا يَحْمُولُهُ عَلَى الْجَوَازِ وَالْمَشْهُورُ فِي كُتُبِ الْعَقْدِ لِأَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ عَلَى الْخُطْبَةِ لِأَحَادِيثٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدَّمَ الصَّلَاةَ عَلَى الْخُطْبَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَيُسْتَحَبُّ الْجَمْعُ فِي الدُّعَاءِ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِسْرَارِ وَرَفَعَ الْيَدَيَّ فِيهِ رَفْعًا بَلَمِغًا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَيْسَ مِنْ دُعَائِهِمْ اللَّهُمَّ أَمَرْنَا بِدُعَائِكَ وَوَعَدْنَا إِجَابَتَكَ وَقَدْ دَعَوْنَاكَ كَمَا أَمَرْنَا فَاجِبْنَا كَمَا وَعَدْنَا اللَّهُمَّ آمَنَّا عَلَيْكَ بِمَغْفِرَةٍ مَا قَارَفْنَا وَإِجَابَتِكَ فِي سُقْمَانَا

والمشهور أنها أقصى الاسنان والمراد هنا الأول لانه ما كان يضحك حتي يبلغ به الضحك الى أن تبدو أضراره كيف وقد جاء في صفة ضحكه التبرسم قاله ابن رسلان (قوله ابان الشيء الخ) قال في النهاية قيل نونه أصلية فيكون فعلا وقيل زائدة فيكون فعلا من آب الشيء يؤوب اذا تهيأ للذهاب وفي القاموس ابان الشيء بالكسر حينه وأوانه (قوله والجذب باسكان الدال الخ) أي والجيم المفتوحة (قوله الخصب) هو بكسر أوله المعجم وسكون ثانيه المهمل آخره باء موحدة (قوله وهما لفتان) قال المصنف في شرح مسلم جاء في البخاري ومسلم أَمْطَرَتْ بِالْأَلْفِ وَهُوَ دَلِيلٌ لِلْمَذْهَبِ الْمُخْتَارِ الَّذِي عَلَيْهِ الْكَثَرُونَ وَالْحَقَّاقُونَ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ أَمْطَرَتْ وَمَطَرَتْ لَفْتَانِ فِي الْمَطَرِ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ لَا يُقَالُ أَمْطَرَتْ بِالْأَلْفِ إِلَّا فِي الْعَذَابِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا وَالْمَشْهُورُ الْأَوَّلُ قَالَ تَعَالَى عَارِضَ مَطَرْنَا وَهُوَ فِي الْخَيْرِ لَانَّهُمْ يَحْسِبُونَهُ خَيْرًا اهـ (قوله ما قارفنا) بقاف ثم الف ثم راء

وَسَعَةً رَزَقْنَا وَيَدْعُوَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيَقْرَأُ آيَةَ أَوْ آيَتَيْنِ وَيَقُولُ الْإِمَامُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَيَنْبَغِي أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَبِالدُّعَاءِ الْآخِرِ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الدَّعَوَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِمَامِ يُخْطَبُ الْإِمَامُ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُخْطَبَتَيْنِ كَمَا يُخْطَبُ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ يَكْبِرُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمَا وَيُحْمَدُ وَيُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيُكْرَرُ فِيهِمَا الْإِسْتِغْفَارُ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرَ كَلَامِهِ وَيَقُولُ كَثِيرًا أَسْتَغْفِرُ وَارَبِّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ثُمَّ رَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَسْقَى وَكَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ الْإِسْتِغْفَارَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَيَكُونُ أَكْثَرُ دُعَائِهِ الْإِسْتِغْفَارَ يَبْدَأُ بِهِ دُعَاءَهُ وَيَقْصِلُ بِهِ بَيْنَ كَلَامِهِ وَيَخْتَمُ بِهِ وَيَكُونُ هُوَ أَكْثَرُ كَلَامِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ الْمَكَلَامُ وَيَحْثُ النَّاسُ عَلَى التَّوْبَةِ وَالطَّاعَةِ وَالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

ﷺ إِذَا

ثُمَّ فَاءُ أَيِ خَالَطَنَا مِنَ الذُّنُوبِ (قَوْلُهُ وَسَعَةً) بِفَتْحِ السِّينِ الْمُهْمَلَةِ (قَوْلُهُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) (قَوْلُهُ وَيَقُولُ الْإِمَامُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ) وَاللَّهِ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَيَخْتَمُ بِالْإِسْتِغْفَارِ) أَيِ فَيَقُولُ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَاللَّهِ أَعْلَمُ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ﴾

فِي الصَّحَاحِ هَاجَ الشَّيْءُ يَهِيْجُ هَيْجًا وَهَيَاجًا وَهَيَجَانًا وَهَتَاجًا وَتَهِيْجًا أَيِ تَارَ وَهَاجَهُ غَيْرُهُ مِنْ بَابِ بَاعٍ لَا غَيْرَ يَتَعَدَّى وَهَيَجَهُ وَهَاجَهُ بِمَعْنَى (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَوَقَعَ فِي الْمَشْكَاةِ أَنَّ الْحَدِيثَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فَنَظَرَ فِيهِ فِي الْمَرْقَاةِ بِأَنَّهُ مِنْ أَفْرَادِ مُسْلِمٍ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ الْجَزَرِيِّ فِي التَّصْحِيحِ حَيْثُ قَالَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ أَلْحَ وَقَدْ عَزَاهُ السُّيُوطِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ إِلَى تَخْرِيجِ

عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَتَأْتِي بِالْعَذَابِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَلَا تَسُبُّوهَا

الترمذى أيضا ولم يذكر أبداود فيمن خرج به وراجعت باب ما يقول اذا هاجت الريح من سنن أبي داود فلم أره فيه فلعل ما نقله ابن الجزرى عنه في بعض النسخ ثم رأيت ما يؤيد ما ذكره صاحب المشكاة وهو تيسير الوصول الى جامع لاصول للديبع بعد ذكر الحديث باللفظ المذكور وقال أخرجه الشيخان هكذا والترمذى اه (قوله عصفت الريح) بفتح أوليه انهملين وبالفاء أي اشتد هبوبها (قوله خيرها) أي خيرها الذاتي (قوله وخير ما فيها) أي الخير العارض منها من المنافع كلها وخير ما أرسلت به أي بخصوصها في وقتها وهو بصيغة المجهول وفي نسخة بالبناء للفاعل قال الخطابي يحتمل الفتح على الخطاب وقوله وشر ما أرسلت على البناء للمفعول ليكون من قبيل أنعمت عليهم غير المفضول وقوله ﷺ « الخير بيدك والضر ليس اليك » قال ابن حجر وهذا تكليف بعيد لاجابة اليه وارسلت مبنى للمجهول فبهما كما هو المحفوظ أول للفاعل اه وتعقبه في المرقاة بأنه لا مانع من احتمال ما قاله مع أنه موجود في بعض النسخ على ذلك المنوال فيكون متضمنا لنكتة شريفة يفهمها أهل الأذواق والأحوال اه وفيه نظر لان ابن حجر لم يمنع منه انما أشار لتكلفه (قوله وشر ما أرسلت به) على صيغة المجهول وهو كذلك في جميع نسخ المشكاة وكتب فوقه ميرك صح إشارة لعدم الخلاف (قوله وروينا في سنن أبي داود اطل) زاد في المشكاة ورواه الشافعى والبيهقى في الدعوات الكبرى قال ميرك ورواه النسائي أيضا في اليوم والليلة وهو حديث حسن الاسناد وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن صحيح أخرجه أحمد وأبو عوانة في صحيحه ورجاله رجال الصحيح . الا ثابت بن قيس اه وفي الجامع الصغير ورواه البخارى في الادب يعني الادب المفرد والحاكم في المستدرک اه وأخرجه الطبرانى في كتاب الدماء له من حديث ابن عباس (قوله من روح الله) بفتح الراء أي من رحمته تعالى يريح بها عباداه ومنها قوله تعالى

وَسَلُّوا اللَّهَ خَيْرَهَا وَاسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا * قُلْتُ قَوْلُهُ ﷺ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ
هُوَ بَمَنْ تَجَرَّ الرَّاءُ قَالَ الْعُلَمَاءُ أَيْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى نَاسِيئًا

فروح وريحان وإتيانها بالعذاب للكافر رحمة للابرار حيث يخلصوا من أيدي
الفيجار وقال أبو عبيد من روح الله لانها تنفس الكروب وتسير بالغيث وتنقي
السحاب وتذهب الحزن فهي مما يروح الله بها علي السكر وبين قال الراغب الروح
التنفس وقد راح الانسان اذا تنفس ومنها قوله تعالى لا تأسوا من روح الله
أى من فرجه ورحمته وذلك بعص الروح مع أنها تجيء بالعذاب فخواهه من وجهين
الاول أنه عذاب لقوم ظالمين رحمة لقوم مؤمنين قال الطيبي ويؤيده فقطع دابر
القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين الكشف فيه إيدان بوجوب الحمد عند اهلاك
الظلمة وهو من أجل النعم وأجزل القسم ، الثاني ان الروح مصدر بمعنى الفاعل أى
الرايح فالعنى ان الريح من روايح الله أى من الاشياء التى تجيء من حضرته بأمره
فتارة تجيء بالرحمة وأخرى بالعذاب ولا يجوز بها لانها مأمورة مقهورة بل تجب التوبة
عند التضرر بها وهو تأديب من الله سبحانه وتأديبه رحمة للعباد اه (قوله وسلوا
الله من خيرها الخ) قال ابن الجوزى فى المنتخب قال ابن عباس الرياح ثمان
أربع الرحمة المبشرات والمثيرات والمرسلات والرخاء قلت وفى المرقاة بدل المبشرات
والرخاء الذاريات والناشرات وأربع للعذاب العاصف والقاصف وهما فى البحر
والصرصر والعقيم وهما فى البر وقال عبيد بن عمر يبعث الله تعالى ريحا فتقم الارض
ثم يبعث الميثرة فتثير السحاب ثم يبعث المؤلفة فتؤلفه ثم يبعث اللواقح فتلقح الشجر
اه كلام المنتخب (فائدة أخرى) ذكر شيخ الاسلام زكريا وغيره ان الرياح
أربع التى تجيء من تجاه الكعبة الصبا ومن ورائها الدبور ومن جهة يمينها الجنوب ومن
جهة شمالها الشمال ولكل منها طبع فالصبا حارة رطبة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة
رطبة والشمال باردة يابسة وهى من ريح الجنة التى تهب عليهم كما فى مسلم اه (قوله وروينا فى
سنن أبي داود الخ) وكذا رواه الشافعى بمعناه أشار إليه فى المشكاة وقال الحافظ بعد
تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وابن ماجه والنسائى وأبو

فِي أَفْقِ السَّمَاءِ تَرَكَ الْعَمَلَ وَإِنْ كَانَ فِي صَلَاةٍ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
 شَرِّهَا فَإِنْ مَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا هَنِيئًا * قُلْتُ نَاشِئًا بِهِمْزٍ آخِرُهُ أَيْ سَحَابًا
 لَمْ يَتَكَامَلْ أَجْمَاعُهُ وَالصَّيْبُ بِكَسْرِ الْيَاءِ الْمُنْتَاةُ تَحْتَ الْمَشْدَدَةِ وَهُوَ الْمَطَرُ
 الْكَثِيرُ وَقِيلَ الْمَطَرُ الَّذِي يَجْرِي مَائُهُ وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مَحذُوفٍ أَيْ
 أَسَاءَ لَكَ صَيِّبًا أَوْ اجْعَلْهُ صَيِّبًا

عَوَانَةٌ فِي صَحِيحِهِ (قَوْلُهُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ) الْإِفْقُ بضمينين يجوز أن يكون واحداً وجمعاً
 كما في النهاية كالفلَك وهو هنا يحتملها (قَوْلُهُ تَرَكَ الْعَمَلَ) أَيْ تَرَكَ ﷺ مَا هُوَ مُشْتَغَلٌ
 بِهِ مِنَ الْعَمَلِ الْمُبَاحِ فِي ذَاتِهِ وَإِنْ كَانَ فَعْلُهُ ﷺ لَا يَكُونُ إِلَّا مَطْلُوبًا وَاجِبًا أَوْ مُنْذُوبًا
 لِلتَّشْرِيعِ (قَوْلُهُ فَإِنْ مَطَرَ أَخْ) زَادَ فِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ أَيْ السَّحَابَ
 حَمْدُ اللَّهِ (قَوْلُهُ نَاشِئًا بِهِمْزٍ آخِرُهُ أَخْ) قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ سَمِيَ السَّحَابُ نَاشِئًا لِأَنَّهُ يَنْشَأُ
 مِنَ الْإِفْقِ يُقَالُ نَشَأَ أَيْ خَرَجَ أَوْ يَنْشَأُ فِي الْهَوِيِّ أَيْ يَظْهَرُ أَوَّلَانَهُ يَنْشَأُ مِنَ الْبَحْرَةِ
 الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْبَحَارِ وَالْأَرَاضِ الْبَحْرَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ أَهْ (قَوْلُهُ صَيِّبًا بِكَسْرِ الْيَاءِ الْمُنْتَاةُ
 أَخْ) سَكَتَ عَنْ ضَبْطِ أَوَّلِهِ أَيْ بِالْعَصَادِ الْمَهْمَلَةِ وَهُوَ بِالْفَتْحِ كَمَا قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ وَغَيْرُهُ وَأَصْلُهُ
 الْوَاوُ كَمَا فِي النِّهَايَةِ لِأَنَّهُ مِنْ صَابٍ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ فَأَصَابَ الْأَرْضَ وَبَنَائُهُ صَيُوبٌ
 عَلَى وَزْنٍ فَيَعْلُ فَا بُدَّاتِ الْوَاوِ يَاءٌ وَأُدْغِمْتَ كَسِيدُ أَهْ فِي الْمَطَالِعِ أَصْلُهُ صَيُوبٌ فِي مَذْهَبِ
 الْبَصَرِيِّينَ وَعِنْدَ غَيْرِهِمْ صَوِيْبٌ وَقَالَ صَيِّبًا مَخْفَفًا فِي رِوَايَةِ أَبِي الْحَسَنِ وَمَشْدَدًا فِي رِوَايَةِ
 أَبِي ذَرٍّ عَلَى وَزْنٍ فَيَعْلُ أَصْلُهُ صَيُوبٌ وَمَنْ أَصْلُهُمْ قَلْبُ الْوَاوِ يَاءٌ إِذَا اجْتَمَعَتْ مَعَ الْيَاءِ
 سَوَاءٌ تَقَدَّمَتْ عَلَى الْيَاءِ أَوْ تَأَخَّرَتْ عَنْهَا وَإِدْغَامُ الْأَوَّلَى فِي الثَّانِيَةِ أَهْ (قَوْلُهُ وَهُوَ
 الْمَطَرُ الْكَثِيرُ أَخْ) وَقَالَ بَعْضُهُمُ الصَّيْبُ السَّحَابُ ذُو الصُّوبِ أَيْ الْمَطَرُ قَالَ الْقَاضِي
 الْبَيْضَاوِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فَيَعْلُ مِنَ الصُّوبِ وَهُوَ النُّزُولُ يُقَالُ
 لِلْمَطَرِ وَالسَّحَابِ وَتَنْكِيرُهُ لِأَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ نَوْعٌ مِنَ الْمَطَرِ الشَّدِيدِ أَهْ وَقَالَ مِيرُكَ تَقْدِيرُ
 الصَّيْبِ بِالْمَطَرِ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ قَوْلُ الْجَمْهُورِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ السَّحَابُ
 وَلَعَلَّهُ أَطْلُقَ مَجَازًا (قَوْلُهُ مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مَحذُوفٍ) أَيْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ وَيَصِحُّ كَوْنُهُ
 مَفْعُولًا مُطْلَقًا أَيْ أَسْقَنَّا سَقِيَا صَيِّبًا وَقِيلَ عَلَى الْحَالِ أَيْ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْغَيْثَ حَالِ

ورويننا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي ابن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تسبوا الرياح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم إنا نسألك من خير هذه الرياح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شر هذه الرياح وشر ما فيها وشر ما أمرت به قال الترمذي حديث حسن صحيح قال في الباب عن عائشة وأبي هريرة وعثمان بن أبي العاصي وأنس وابن عباس وجابر وروينا بالأسناد الصحيح في كتاب أبي السني عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا اشتدت الرياح يقول اللهم

كوه صيباً أي مطراً نافعاً (قوله وروينا في كتاب الترمذي وغيره) كأحمد والبخاري فإنه أخرجه في كتاب الأدب المفرد والنسائي فإنه رواه في اليوم والليلة عن أبي الطبراني في الدعاء ورواه من حديث عثمان بن أبي العاص وأخرجه البزار كذلك (قوله لا تسبوا الرياح) أي فاهما مأمورة والمأمر معذور (قوله فإذا رأيتم ما تكرهون) أي من حرها أو قرها أو تاذيتم بشدة هبوبها (قوله فقولوا) أي فردوا الأمر إلى الخالق والآمر وقولوا اللهم الخ (قوله أمرت به) هو بالبناء للمجهول (قوله وفي الباب عن عائشة الخ) قال الحافظ أما أحاديث أنس وجابر وابن عباس فقد ذكرها المصنف في هذا الباب وحديث عثمان بن أبي العاص أخرجه الطبراني في كتاب الدعاء ولفظه كانت الرياح إذا اشتدت قال ﷺ اللهم إني أعوذ بك من شر ما أرسلت له ورواه الخواطر من شر ما أرسلت فيها قال الحافظ بعد تخريجه هذا غريب رواه البزار وأخرجه ابن السني وفي سنده عبد الرحمن بن اسحاق أبو شمية الواسطي ضعيف لكنه يتقوى بشواهد وذكر حديث أبي هريرة وتكلم على حاله قال الحافظ وفي الباب أيضاً عن سلمة بن الأكوع قلت وقد أورده المصنف في الباب وأبي الدرداء وعقبة ابن عامر اه (قوله وروينا بالأسناد الصحيح عن سلمة الخ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في الأدب المفرد هكذا وأخرجه ابن حبان في صحيحه وابن السني معاً عن أبي يعلى وأخرجه الطبراني أيضاً في المعجم الاوسط وقال لم يره عن يزيد يعني ابن أبي عبيد إلا لمغيرة نفرد به أحمد بن عبدة وتعقبه الحافظ برواية

لَقِحًا لَاعِقِيًا * قُلْتُ لَقِحًا أَيْ حَامِلًا لِلْمَاءِ كَاللَّقْحَةِ مِنَ الْإِبِلِ وَالْعَقِيمُ الَّذِي لَا مَاءَ فِيهَا كَالْعَقِيمِ مِنَ الْخَيْوَانِ لَا وَلَدَ فِيهَا وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا وَقَعَتْ كَبِيرَةٌ أَوْ هَاجَتْ رِيحٌ

أَبِي مَصْعَبٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ يَزِيدٍ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ الْمَغِيرَةِ قَالَ وَهِيَ وَارِدَةٌ عَلَى دَعْوَى التَّفَرُّدِ اهـ (قوله لَقِحًا) قَالَ فِي السَّلَاحِ يَفْتَحُ الْإِلَامُ مَعَ فَتْحِ الْقَافِ وَسُكُونِهَا وَبِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ الْحَامِلَةَ لِلْسَّحَابِ وَالْعَقِيمُ بَعْكَسُهُ اهـ وَفِي الصَّحَاحِ أَلْقَحَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ وَالرِّيحُ السَّحَابَ وَرِيَّاحٌ لَوَاقِحُ اهـ قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ يُقَالُ الْقَحْتُ الرِّيحُ السَّحَابُ فَهِيَ فِي نَفْسِهَا لَافِحَةٌ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ كَأَنَّ الرِّيحَ لَقَحَتْ بِخَيْرٍ فَذَا أَنْشَأَتِ السَّحَابَ وَفِيهَا خَيْرٌ وَصَلَّ ذَلِكَ إِلَيْنَا اهـ (قوله لَاعِقِيًا) هُوَ تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلَهُ (قوله كَاللَّقْحَةِ) أَيْ بِكُسْرِ الْإِلَامِ وَفَتْحِهَا النَّاقَةُ الْقَرِيبَةُ الْعَهْدُ بِالنَّتَاجِ وَالْجَمْعُ لَقَحٌ وَقَدْ لَقَحَتْ النَّاقَةُ لَقِحًا وَلَقَحًا وَنَاقَةً لَقُوحٌ إِذَا كَانَتْ غَزِيرَةً وَنَاقَةً لَاقِحٌ إِذَا كَانَتْ حَامِلًا وَنُوقٌ لَوَاقِحُ وَاللَّقَاحُ ذَوَاتُ الْإِلْبَانِ الْوَاحِدَةُ لَقُوحٌ كَذَا فِي النِّهَايَةِ (قوله وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسِ وَجَابِرِ ابْنِ) وَقَالَ الْخَافِظُ هَذَا تَوْهُمٌ لِنَمَّا هُمَا فَرْنَا فِي الرِّوَايَةِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِنَمَّا وَقَعَ عِنْدَهُ اخْتِلَافٌ عَلَى بَعْضِ رَوَاتِهِ فِي الصَّحَابِ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّبْئِ عَنْ أَبِي يَعْلَى عَنْ دَاوُدَ ابْنِ رَشِيدٍ عَنِ الْوَلِيدِ ابْنِ مَسْلَمٍ عَنْ عَنَسَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَادَانَ عَنْ جَابِرِ الْحَدِيثِ قَالَ الْخَافِظُ بَعْدَ تَحْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ جَدًّا فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ زَادَانَ ضَعِيفٌ وَشَيْخُهُ سَنَسَةُ مَتْرُوكٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّبْئِ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عُمَرُو بْنِ عَثْمَانَ عَنِ الْوَلِيدِ بِهَذَا السَّنَدِ لَكِنْ قَالَ عَنْ أَنَسٍ بَدَلُ جَابِرٍ وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي تَرْجُمَةِ عَنَسَةَ فَقَالَ أَيْضًا عَنْ أَنَسٍ وَجَابِرٍ عَنْ أَنَسٍ حَدِيثٌ آخَرٌ يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرُودِ وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ إِلَّا أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ الْأَعْمَشِ وَأَنَسِ اهـ (قوله وَقَعَتْ كَبِيرَةٌ) اللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ التَّقْدِيرَ مُصِيبَةٌ كَبِيرَةٌ أَيْ مِنْ مَوْتٍ أَوْ حَرِيقٍ فَالتَّكْبِيرُ يَدْفَعُ حَرَّ النَّارِ وَإِذَا اسْتَحْضَرَ الْعَبْدُ مَضْمُونِ التَّكْبِيرِ هَانَ عَلَيْهِ مَا لَفَاهُ مِنْ مُصِيبَةٍ (قوله هَاجَتْ رِيحٌ) أَيْ ثَارَتْ فِي النِّهَايَةِ هَاجَ الشَّيْءُ يَهْجِجُ هَيْجًا وَاهْتِاجًا

عَظِيمَةً فَعَلَيْكُمْ بِالتَّكْبِيرِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْعَجَاجَ الْأَسْوَدَ وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ الْأَمُّ بِإِسْنَادِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَا هَبَّتِ
الرِّيحُ إِلَّا أَجَنَّا النَّبِيَّ ﷺ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا

أى نار وهاجته غيره اه وتقدم عن الصحيح فيه مزيد أول الباب (قوله العجاج)
قل المصنف فى التهذيب نقلا عن أبى عبيد العجاج غبار ثور به الريح الواحدة
عجاجة فعلة التعجيج أى إن التكبير يجلو أى يذهب عن مرآة الجو العجاج الاسود من
الظلمة والقتام والله أعلم ثم يحتمل أن يكون ذلك على حقيقة بما خص الله به
التكبير من رفع ذلك ويحتمل أن يكون المراد يجلو عن القلب التعب الحاصل من
القتام الاسود أى لرده الامر حينئذ إلى فاعله وعلمه بالفاعل المختار الذي لا يجلو
فعل من أفعاله عن حكمة والله أعلم (قوله وروى الامام الشافعى الخ) قال الحافظ بعد
تخرجه هذا حديث حسن أخرجه البيهقى فى المعرفة قال وشيخ الشافعى ما عرفته
وكنى اظنه ابن يحيى لكن لم يذكره فى الرواة عن الملا بن راشد والملاء مولى
قال الحافظ لابن عباس حديث آخر ثم أخرج من طريق الطبرانى فى كتاب الدماء
ايضا عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ إذا هاجت الريح استقبلها وجئى على ركبته
وقال اللهم اجعلها فذ كرا الحديث مثله إلى قوله زحاج وزاد اللهم إني أسألك من خير هذه
الريح وخير ما ترسل به وأعوذ بك من شرها وشر ما ترسل به قال الحافظ أخرجه
مسدد فى مسنده الكبير وفى مسنده جبر بن عبد الله وهو ضعيف وجده عبيد الله
بالتصغير بن العباس وفى نسخة من المسند حسين بن قيس أبو على المرقى وهو ضعيف
ايضا وقد اعتضد بالمناعبة (قوله جئى النبي ﷺ على ركبته) بصيغة التثنية وفى نسخة
أصل الدين من المشكاة ركبته بالافراد وفيه تجريد الجئى على بعض معناه أى المراد به
هنا مطلق الجلوس لا بقيد كونه على الركبتين فجرد عن ذلك لثلا يقع قول الراوى على
ركبته مستدركا أو مؤكدا لما تضمنه جئى والتأسيس خير من التأكيد وفى النهاية الجاني
هو الذى يجلس على ركبته اه ونقل السيوطى عن ابن الاثير جئى يمجئ إذا قعد
على ركبته وعطف ساقيه الى تحته فهو قعود المستوفى الخائف الذى ان احتاج إلى

رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا - وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ، وَقَالَ
 تَعَالَى وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسِلَ الرِّيحَ مَبْشَرَاتٍ

النموض نهض سرىعا وهذا أيضا قعود الصغير بين يدي الكبير وفيه نوع أدب مع
 الله تعالى اه فكان هذا منه صلى الله عليه وسلم تواضعا لله وخوفا على أمته وتعلما لهم في تبعيته
 وجئا قيل يكتب بالالف لانه من الجنو وقيل بالياء من الجنى وعلى كل فعناه واحد
 (قوله رحمة) أى لنا - ولا نجعلها عذابا أى علينا (قوله قال ابن عباس الخ) هذا الكلام
 أورده المؤلف عن ابن عباس شاهدا لما أشار اليه صلى الله عليه وسلم من الفرق بين الريح والرياح
 وأن الاول في الخير بخلاف الثاني غالبا فيهما وقوله في كتاب الله تعالى خبر مقدم
 وقوله انا أرسلنا الخ مبتدأ بتقدير هذه الآيات الدالة على أن الريح في الخير والريح
 بالافراد في الشر في كتاب الله والجملة مقول القول وسيأتى في آخر الحديث في ذلك
 كلام (قوله ريحا صر صرا) أى شديد البرد (قوله وأرسلنا عليهم) بكسر الهاء وضم الميم
 وبكسر ها وضمهما وصل (قوله الريح العقيم) أى ما ليس فيه خير وقال الراغب ريح عقيم
 يصح أن يكون بمعنى الفاعل وهى التى لا تلقح سحبا ولا شجرا ويصح أن يكون بمعنى
 المفعول كالعجوز التى لا تقبل اثر الخير وإذ لم تقبل ولم تؤثر لم تعط ولم تؤثر اه وتذكره لان
 هذا اللفظ مما يستوى فيه المذكر والمؤنث وقال الله تعالى وقالت عجوز عقيم ويقال رجل
 عقيم ومعقوم كافي النهاية ثم هو كذلك فى أصل مصحح وأرسلنا بالواو وكذا هو فى المشكاة
 ثم راجعت كتاب الام والمسنند فوجدته فيهما كذلك ولكن فى نسخة أخرى وفى
 عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم والتلاوة هكذا (قوله وأرسلنا الرياح لواقح) انفراد
 حمزة بتوحيده ولواقح جمع لاقحة أى تلقح الاشجار وتجعلها حاملة بالثمار (قوله ومن
 آياته أن يرسل الرياح) هكذا فى أصل مصحح وكذا فى أصل من المشكاة فقال فى المراقبة
 هذا أصل مصحح موافق لما فى القرآن ومطابق لما فى بعض النسخ وأما ما فى بعض
 الاصول وأرسلنا الرياح مبشرات فهو خطأ لانه لم يردبه القرآن وهكذا هو فى أصل
 المسند اه وكذا وجدنى بعض نسخ الاذكار وكذلك هو فى نسخة قديمة من كتاب

الام وأصل معتمد من كتاب المسند له وبه يعلم انه ليس بخطأ أي من حيث الرواية وإن كان التلاوة بخلافه ، قال المصنف في التقريب إذا وقع في روايته لحن أو تحريف فقال ابن سيرين وابن سحرة يرويه كما سمعه والصواب وقول الأكثرين روايته على الصواب وأما اصلاحه في الكتاب فجوزه بعضهم والصواب تقريره في الاصل على حاله مع التضييب وبيان الصواب في الحاشية وفي الارشاد للمصنف أيضا قال القاضي عياض الذي استقر عليه عمل أكثر المشايخ أن ينقلوا الرواية كما وصلت اليهم ولا يغيروها في كتبهم حتى في أحرف من القرآن استمرت الرواية فيها في الكتب المشهورة كالصحيحين والموطأ وغيرها على خلاف التلاوة المجمع عليها أو بعضها على خلاف الشواذ أيضا لكن اهل المعرفة ينهون على خطأيهما (١) عند السماع وفي حواشي الكتب ومنهم من جسر على تغيير الكتب وأصلاحها لكمال معرفته فغلطوا في اشياء مما غيروه والصواب ما تقدم من سد باب التغيير خوفا من جساسة من لا يكل ويحصل المقصود بالبيان فيقرأ عند السماع ما في الاصل ثم يذكر الصواب أو يذكر الصواب ثم يقول وفي الاصل كذا وهذا أولى لئلا يتقول علي رسول الله ﷺ ما لم يقل اه ثم لا خلاف في جمع الرياح في هذه الآية قال في المرقاة وهم البيضاوي في تفسيره حيث ذكر فيه الخلاف وإنما الخلاف في ثانية أي كما سبقت الإشارة اليه قال الطيبي في شرح المشكاة معظم الشارحين على أن تأويل ابن عباس غير موافق للحديث نقله الشيخ التوربشتي عن أبي جعفر الطحاوي أنه ضعف هذا الحديث جدا وأبي ان يكون له اصل في السنن وانكر على أبي عبيدة تفسيره كما فسر ابن عباس ثم استشهد أي الطحاوي بقوله تعالى وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف الآية وبالحديث الواردة في هذا الباب فإن جل استعمال الريح المفردة في الباب في الخير والشر ثم قال الشيخ التوربشتي والذي قاله أبو جعفر وان كان قولنا شينا فانا نرى أن لا تسارع إلى رد هذا الحديث وقد تيسر علينا تأويله وتخرج المعنى على وجه لا يكون مخالفا للنصوص المذكورة وهو أن نقول التضاد الذي جد أبو جعفر في الهرب منه إنما نشأ من التأويل الذي نقل عن ابن عباس وأما الحديث نفسه فانه مع كونه يحتمل التأويل يمكن معه التوفيق بينه وبين النصوص

(١) كذا في جميع الاصول ولعل الصواب خطئها

وذكر الشافعي رحمه الله حديثاً منقطعاً عن رجلٍ أنه شكاً إلى النبي ﷺ
الفرق فقال رسول الله ﷺ

التي عارضه بها أبو جعفر وذلك أن نذهب بالحديث إلى أنه سأل النجاة من التدمير
بتلك الرياح فإنها إن لم تكن مهلكة لم تعقبها أخرى وإن كانت غير ذلك فإنها توجد ككرة بعد
كرة وتستنشق مرة بعد مرة فكانه قال لا تدمرنا بها فلا يمر علينا بعدها ولا تهب دوننا
جنوب ولا شمال بل افسح في المدة حتى تهب علينا أرواح كثيرة بعد هذه الرياح قال
الخطابي الرياح ان كثرت جلبت السحاب وكثرة الامطار فزكت الزرع والثمار
وإذا لم تكثر وكانت ريحاً واحدة فإنها تكون عقيمة والعرب تقول لا تلقح السحاب
إلا من الرياح قال الطيبي معنى كلام ابن عباس أن هذا الحديث مطابق لما في كتاب
الله تعالى فإن استعمال التنزيل دون أصحاب اللغة إذا حكم علي الرياح والرياح مطلقين
كان اطلاق الرياح غالباً في العذاب والرياح في الرحمة فعلى هذا لا ترد تلك الآية على
ابن عباس لأنها مقيدة بالوصف ولا تلك الاحاديث لأنها ليست من كتاب الله تعالى
لا يقال الآيتان في كلام ابن عباس مقيدتان أيضاً الاولى بالصرصر والثانية بالعقيم
فكيف استدلل بهما ابن عباس علي ما ذكرناه نقول الوصف بالصرصر والعقيم ليس
كالوصف بالطيبة والعاصفة لان هذا نص في الخير والشر ولذلك قيدت الآية
بالوصف ووجدت لانها في حديث الفلك وجريانها في البحر فلو جمعت لأوهمت اختلاف
الرياح وهو موجب للعطب أو الاحتباس ولو أفردت ولم تقيّد بالوصف لآذنت
بالعذاب والدمار ولأنها أفردت وكررت ليقال لها مرة طيبة وأخرى عاصفة ولو جمعت
لم يستقيم التعليق اه كلام المرفاة (قوله وذكر الشافعي الخ) ذكره في كتاب الأم (قوله
حديثاً منقطعاً) رواه فيه عن عمه محمد بن عباس قال شكى رجل الخ ومحمد بن
عباس هو عم الامام الشافعي صدوق من العاشرة (١) من كبار الآخذين عن تبع
التابعين كذا في التقریب للحافظ ، ومنه يعلم أن المصنف أراد بالانقطاع عدم
الاتصال الشامل للاعضاء اى حذف راو بين فأكثر ، ثم رأيت الحافظ قال سند
الحديث معضل لأنه سقط منه اثنان فضاعدا وقول الشيخ عن رجل يوهم أن محمداً

لَعَلَّكَ تَسْبُ الرِّيحَ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَسْبُ الرِّيحَ
فَإِنَّهَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى مُطِيعٌ وَجُنْدٌ مِنْ أَجْنَادِهِ يَجْعَلُهَا رَحْمَةً وَنِقْمَةً إِذَا شَاءَ
﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا انْقَضَى الْكُوكَبُ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ
لَا نُذَمِّعَ أَبْصَارَنَا الْكُوكَبَ إِذَا انْقَضَ وَأَنْ نَقُولَ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ
لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

رواه عنه وليس كذلك بل أرسل القصة ولم أجد لهذا المتن شاهدا ولا متابعا اه
(قوله لعلك تسب الريح) قال السيد السمرودي في جواهر العقدين السبب فيه أن
الريح سبب المطر والمطر سبب الرزق فمن سبها استحق منه اه (قوله قال الشافعي)
قاله في أم الكتاب وفي الحديث ما يؤيده وذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس
أن رجلا لعن الريح عند النبي ﷺ فقال لا تلعن الريح فانها مأمورة ومن لعن
شيئا ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه * قال الغزالي الصفات المقتضية للعن ثلاثة
الكفر والبدعة والفسق وليست الريح متصفة بواحدة ، وسبق في الباب أحاديث
تشهد بالنهي عن السب والاشارة الى أنها مأمورة وعلى ما يصدر منها مقهورة اه
والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا انْقَضَى الْكُوكَبُ ﴾

انقض بانقاف والضاد المعجمة اى سقط قال الراغب في مفرداته انقض الخائط
وقع (قوله رويناه في كتاب ابن السني) قال في المرقاة نقلا عن المصنف إسناده ليس
بثابت وقال الحافظ بعد أن أورده بإسناده الى الطبراني حديث غريب أخرجه ابن
السني قال الطبراني لم يروه عن حماد يعني ابن أبي سليمان الاعبد إلا على تفرد به
موسى قلت عبد الأعلى هذا ابن أبي المساور بضم الميم وتخفيف المهملة ضعيف جدا
وفي الراوي عنه ضعف أيضا وقال الحافظ في باب ما يقول إذا سمع الرعد أن حديث
ابن مسعود تفرد به من اتهم بالكذب وهو عبد الأعلى وسيأتي كلامه ثمة اه وأما
الذكر المذكور فقد سبق الكلام عليه في باب ما يقول لدفع الآفات

﴿باب ترك الإشارة والنظر إلى السكوك والبرق﴾

فيه الحديث المتقدم في الباب قبله وروى الشافعي رحمه الله في الام
باسناده عن لا يهتم عن عروة بن الزبير رضي الله عنهما قال

﴿باب ترك الإشارة والنظر إلى السكوك والبرق﴾ (قوله باسناده عن لا يهتم)
قال الحافظ بعد تخريجه من طريق البيهقي عن الشافعي قال أخبرني من لا يهتم عن
سليمان عن عبيد الله عن عويمر الأسلمي عن عروة بن الزبير قال إذا رأي أحدكم
البرق الحديث ، قال الحافظ وبالسند المذكور قال إبراهيم ولم أزل أسمع عددا من
العرب يكره الإشارة إليه * قلت هكذا أشار البيهقي في كتاب المعرفة موقوفا
على عروة وفيه زيادة على ما ذكره الشيخ المصنف وإبراهيم هو أبو يحيى وهو الذي
لم يسمه الشافعي وقد أخرجه أبو داود في المراسيل من طريق ابن إسحاق عن
سليمان المذكور مرفوعا مرسلا ومن طريق ابن أبي حسين كذلك معضلا وجاء مرفوعا
موصولا بذكر عطاء عن ابن عباس ذكرها البيهقي وضعفها وقوله عن لا يهتم فيه
تقديم وتأخير أي فإن الاسناد للمبهم لا من المصنف إليه * قال الجلال السيوطي
في حاشية مسند الشافعي قال الأصم سمعت الربيع بن سليمان يقول كان الشافعي إذا
قال أخبرني من لا يهتم يريد به إبراهيم بن يحيى (١) وإذا قال أخبرني الثقة يريد به يحيى
ابن حسان قال الرافعي وزيد فيه وإذا قال قال بعض الناس فيريد به أهل العراق
وإذا قال قال بعض أصحابنا فيريد به أهل الحجاز ثم قال قال الحاكم أبو عبد الله
الحافظ جري الربيع فيما ذكره على الغالب وقد يريد الشافعي بالثقة غير ابن حسان
كإسماعيل بن علية وأبي أسامة وأحمد بن حنبل وهشام بن يوسف الصنعاني اه
قلت وقد رأيت بخط المحدث الكبير نجم الدين بن فهد في كتابه الاشعار للشيخ
عماد الدين إسماعيل بن يدرس (٢) البعلی فيما يتعلق بذلك وفيه زيادة قال

روى الامام الشافعي في المسند أخبرنا الثقة خذهم واعدد
فان يقل أخبرنا الثقة عن ليث بن سعد هم بلا تردد

(٢) وفي نسخة ابن أبي يحيى . ع (١) في نسخة بدرس بالموحدة

إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الْبَرْقَ أَوِ الْوَدْقَ فَلَا يَشِرْ إِلَيْهِ وَلِيَصِفْ وَلِيَنْعَتَ قَالَ
 الشَّافِعِيُّ وَلَمْ تَزَلِ الْعَرَبُ تَكْرَهُهُ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَمِعَ

يُحْيِي بَنَ حَسَانٍ وَإِنْ كَانَ رَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ فَذَا فِي الْمُسْنَدِ
 عِنْدَ الْإِمَامِ بْنِ أَبِي فَدْيِكٍ وَإِنْ يَقْلُ عَنِ الْوَلِيدِ فَقِيدُ
 فَهُوَ أَبُو أُسَامَةَ وَقَالَ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ مُسْلِمَ الزُّنْجِيِّ أَعْدَدُ
 وَإِنْ يَقْلُ ذَلِكَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَمْرُو الْأَسْوَدِ
 وَإِنْ يَقْلُ عَنْ صَالِحِ ذِي التُّومَةِ ابْنِ أَبِي يَحْيَى ضَعِيفُ السَّنَدِ
 ذَكَرَ هَذَا الْأَمَدِيُّ وَفِيهِ قَدْ ذَكَرَهُ عَبْدُ الْغَنِيِّ فَقِيدُ
 (قَوْلُهُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الْبَرْقَ الْوَدْقَ) كَذَا فِي الْأَذْكَارِ وَكَذَا فِي أَصْلِ مُعْتَمَدِهِ مِنَ الْأَمَامِ
 وَالْمُسْنَدِ وَكَذَا هُوَ فِي تَخْرِيجِ الْحَافِظِ لِهَذَا الْكِتَابِ ، وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْمُسْنَدِ شَرْحُ عَلَيْهَا
 السَّيُوطِيُّ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ نَجْمَ الْبَرْقِ الْوَدْقَ أَيْ تَلَاؤُهُ وَالْوَدْقُ قَالَ الرَّائِغُ فِي مَفْرَدَاتِهِ مَا يَكُونُ
 خِلَالَ الْمَطَرِ وَقَدْ يَعْبُرُ بِهِ عَنِ الْمَطَرِ (١) اهـ ، وَأَشَارَ السَّيُوطِيُّ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ هُنَا الْمَعْنَى الْآخِرَ
 (قَوْلُهُ فَلَا يَشِرْ إِلَيْهِ) أَيْ بِأَصْبَعِهِ وَلَفْظُهُ خَبَرٌ وَمَعْنَاهُ التَّهْنِيءُ وَفِي نَسْخَةٍ بِصِغَةِ النَّهْيِ . قَالَ ابْنُ
 الْأَثِيرِ وَمَا أَعْلَمَ لِنَهْيِهِ عَنِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ وَجْهًا وَأَرْجُو مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَوْفِقَ
 لِعِرْفَانِهِ ، وَقَالَ الرَّافِعِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ مَا أَزَالَ أَسْمَعَ عِدَّةً مِنَ الْعَرَبِ يَكْرَهُ الْإِشَارَةَ إِلَيْهِ
 وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ جَمَلَةِ التَّفَاوُلَاتِ ، وَصَرَحَ فِي الْمَحَرَّرِ وَالْمَنْهَاجِ بِاسْتِحْبَابِ
 التَّسْبِيحِ عِنْدَ الرَّعْدِ وَالْبَرْقِ (قَوْلُهُ وَلِيَصِفْ وَلِيَنْعَتَ) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ أَيْ يَصِفُهُ
 بِالْقِلَّةِ وَالْكَثْرَةِ أَوْ بِالْقُوَّةِ وَالضَّعْفِ ، وَعَلَيْهِ فَالْعَطْفُ كَالْتَفْسِيرِ * أَقُولُ لَوْ حَمَلَ
 عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ فَلْيَصِفِ اللَّهُ بِأَوْصَافِ الْجَمَالِ وَلِيَنْعَتَهُ بِنِعَوَاتِ الْجَلَالِ لَيَكُونُ الثَّنَاءُ
 عَلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ رَافِعًا عَنْهُ سَائِرَ الْأَهْوَالِ لَكَانَ حَسَنًا وَيُؤَيِّدُهُ إِسْتِحْبَابُ التَّسْبِيحِ
 عِنْدَ الرَّعْدِ وَالْبَرْقِ كَمَا تَقَدَّمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اهـ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ﴾
 (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) قَالَ فِي الْمَشْكَاةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَقَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ

صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا

في تصحيح المصاييح ورواه النسائي في عمل اليوم والليلة والحاكم وإسناده جيد وله طرق اه وبه ينجر ضعف سند الترمذي ان كان مما يقبل الانجبار كما علم تفصيله من السكلام على الحسن أول الكتاب . ثم رأيت الحافظ تعقب الشيخ المصنف بعد أن نقل قول الترمذي لا نعرفه الامر هذا الوجه فقال وأخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد والترمذي والنسائي وأخرجه الحاكم من طرق متعددة بينها الحافظ . ثم قال فالعجب من الشيخ يطلق الضعف على هذا وهو متمسك ويسكت عن حديث ابن مسعود اى السابق فيما يقول اذا انقض الكوكب وقد تفرد به من اتهم بالكذب وهو عبد الاعلى اه اى كان الاحق بالذكر ويان الرتبة حديث ابن مسعود لكون راويه كان متها ولا كذلك حديث ابن عمر فانه متمسك (قوله صوت الرعد) باضافة العام الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب كذا قاله ابن الملك ، والتصحيح أن الرعد ملك موكل بالسحاب . وقد نقل الشافعي عن الثقة عن مجاهد أن الرعد ملك والبرق أجنحته يسوق السحاب بها ثم قال وما أشبه ما قاله بظاهر القرآن . قال بعضهم وعليه فيكون المسموع صوته أو صوت سوقه على اختلاف فيه . ونقل البغوي عن أكثر المفسرين أن الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسبيحه ، وعن ابن عباس أن الرعد ملك موكل بالسحاب وأنه يحوز الماء في نقرة لإبهامه وأنه يسبح الله تعالى فلا يبقى ملك الا يسبح فعند ذلك ينزل المطر * وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعث الله السحاب فنطقت أحسن النطق وضحكت أحسن الضحك فالرعد نطقها والبرق ضحكها ، وقيل البرق لمعان صوت الرعد يزجر به السحاب ، وأما قول الفلاسفة ان الرعد صوت اصطكاك أجرام السحاب ، والبرق ما يقدح من اصطكاكها فهو من حرهم وتخمينهم فلا يعول عليه (قوله والصواعق) بالنصب فيكون التقدير وأحسن الصواعق من باب علقها تبنا وماء باردا ، أو طلق السمع وأريد به الحسن من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل وفي نسخة بالجر عطفا على الرعد وهو انما يصح على بعض الاقوال في تفسير الصاعقة

بَغْضَبِكَ وَلَا تُهْلِكُنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ وَرَوَيْنَا بِالْأَسْنَادِ الصَّحِيحِ
 فِي الْمَوْطِئِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرِّعْدَ
 تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ

قال بعضهم قيل هي نار تسقط من السماء في رعد شديد فعلي هذا لا يصح عطفه على
 شيء مما قبله وقيل الصاعقة صيحة العذاب أيضا وتطلق على صوت شديد غاية
 الشدة يسمع من الرعد وعلى هذا يصح عطفه على صوت الرعد أي صوت السحاب
 فالمراد بالرعد السحاب بقرينة إضافة الصوت، أو الرعد صوت السحاب ففيه تجريد
 وقال الطيبي هي قطعة رعد تنقض معها قطعة من نار يقال صبعته الصاعقة اذا
 أهلكته فصعق أي مات اما لشدة الصوت واما بالاحراق ولعل اختيار الجمع
 موافقته الآية (قوله بغضبك) الغضب استعارة والمشبّه الحالة التي تعرض للملك
 عند انفعاله وعليان دمه ثم الانتقام من المغضوب عليه وأكثر ما ينتقم به القتل
 فلذلك ذكره ورشح الاستعارة به عرفا اما الاهلاك والعذاب فخاريان على الحقيقة
 في حقه تعالى وقيل الغضب هنا من صفة الذات أي ارادة الهلاك ونحوه والعذاب من
 صفة الافعال وقوله وعافنا من البلاء والخطايا المقتضية للعذاب والغضب وقوله قبل
 ذلك أي قبل وقوع ما ينتظر والمراد الدماء بأن لا يقع شيء من ذلك (قوله في الموطأ)
 قال الحافظ هو حديث موقوف أخرجه البخاري في كتاب الأدب المفرد عن اسمعيل
 ابن أبي أويس عن مالك (قوله عن عبد الله بن الزبير) أي موقوفا عليه (قوله ترك
 الحديث) أي الكلام مع الانام زاد الحافظ في روايته بعد قوله جئ وترك الحديث
 قوله وما كان فيه فان كان في صلاة أتم الصلاة وقال ان هذا الوعيد شديد لاهل
 الارض سبحان الذي يسبح الرعد الخ (قوله يسبح الرعد) وهو ملك موكل
 بالسحاب على ما ثبت في الاحاديث وقال الطيبي أسناده مجازي لان الرعد سبب لان
 يسبح السامع حامدا له كما يدل عليه وبحمده أي أنزه الله حال كوني متلبسا بتممدي
 له تعالى لكن في المرقاة أنه ضعيف لما تقرر في الصحيح أن الرعد ملك فنسبة
 التسبيح اليه حقيقة اه (قوله والملائكة من خيفته) أي من أجل خوف الله تعالى

وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْأَمِّ بِإِسْنَادِهِ الصَّحِيحِ عَنْ طَاوُسٍ
 الْإِمَامِ التَّابِعِيِّ الْجَلِيلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ سَبَّحَانَ
 مَنْ سَبَّحَتْ لَهُ قَالَ الشَّافِعِيُّ كَأَنَّهُ يَذْهَبُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ
 بِحَمْدِهِ وَذَكَرُوا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ عُمَرَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَنَا رَعْدٌ وَبَرَقَ وَبَرَدُ فَقَالَ لَنَا كَعْبٌ مَنْ قَالَ حِينَ
 يَسْمَعُ الرَّعْدَ سَبَّحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مَنْ خِيفَتْهُ ثَلَاثًا
 عُنِيَ مِنْ ذَلِكَ الرَّعْدِ فَقُلْنَا فَعُوفِينَا

وقيل من خوف الرعد فانه رئيسهم وعليه فليل المراء بالملائكة أعوانه بدليل
 التعليل (قوله وروي الامام الشافعي) قال الحافظ ورواه الطبراني وأورد مثله
 عن الاسود بن يزيد أحد كبار الثنا بعين أخرجه الحافظ عنه وزاد قوله يسبح الرعد
 بحمده والملائكة من خيفته وقال الحافظ هذا موقوف صحيح (قوله وذكروا عن
 ابن عباس الخ) قال الحافظ لم يذكر من أخرجه وهو عندنا بالاسناد إلى الطبراني بإسناده
 اليه قال كنا مع عمر بن الخطاب في سفر فأصابنا رعد وبرق ومطر فقال لنا كعب من
 قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده الخ ثم لقيت عمر في بعض
 الطريق فاذا بردة أصابت أُنْفَه فقلت ما هذا فقال بردة أصابت أنفي فأثرت في
 فقلت ان كعبا قال فذكره فقلنا وعوفينا فقال عمر فها أعلمتمونا حتي نقول قال
 الحافظ هذا موقوف حسن الاسناد وهو وان كان عن كعب فقد أقره ابن عباس وعمر
 فدل على أن له أصلا قال وقد وجدت بعضه بمعناه من وجه آخر عن ابن عباس أخرجه
 الطبراني أيضا عن النبي ﷺ إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّعْدَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ لَا يَصِيبُ ذَا كَرٍّ
 وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ أَهْ وَقَدْ جَاءَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا قَالَ وَمَنْ قَالَ هَذَا الذِّكْرَ فَاصَابَتْهُ
 صَاعِقَةٌ فَعَلِيَ دَيْبَتُهُ (قوله وبرد) بفتح الموحدة والراء والبدال المهملتين وهو معروف
 ويقال له حب الغمام (١) وسبق الكلام عليه في دماء الافتتاح اه والله أعلم

﴿باب ما يقول إذا نزل المطر﴾

روينا في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى المطر قال اللهم صيبا نافعا ورويناه في سنن ابن ماجه وقال فيه اللهم سيبا نافعا مرتين أو ثلاثا وروى الشافعي رحمه الله في الامم باسناده حديثا مرسلًا عن النبي ﷺ قال اطلبوا استجابة الدعاء عند التقياء الجيوش وإقامة الصلاة ونزول الغيث قال الشافعي وقد حفظت عن غير واحد طلب الإجابة عند نزول الغيث وإقامة الصلاة

﴿باب ما يقول إذا نزل المطر﴾

(قوله روينا في صحيح البخاري) قال الحافظ بعد تحريجه وذكر له النسائي طرقا (قوله نافعا) أي مطرا ينفع لامغرقا كطوفان نوح عليه السلام قاله ابن مالك وقال الطيبي هو تميم في غاية الحسن لأن صيبا مظنة الضرر وتبعه عليه ابن حجر الهيتمي ويجوز أن يكون احترازا عن مطر لا يترتب عليه نفع أعم من أن يترتب عليه ضرر أم لا وسبق أنه كان يقول صيبا هنيئا وقد أخرجها الحافظ في الامالي عن بعض رواة هذا الحديث وسيأتي عن ابن ماجه صيبا بالسين المهملة والتخفيف قاله الحافظ وينبغي كما نقل في المرقاة عن المصنف الجمع بين ذلك كله أو يأتي بما في كل رواية والله أعلم (قوله ورويناه في سنن ابن ماجه) وكذا رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما في الحصن (قوله سيبا) أي اسقنا سيبا أي مطرا نافعا قال ابن الجزري هو باسكان الياء أي جاريا يقال ساب الماء وانساب إذا جرى اهـ وفي القاموس السيب مصدر ساب وأشار ابن الجزري الى أنه مصدر بمعنى الفاعل صفة لموصوف هذوف أي اسقنا مطرا جاريا وقال في السلاح السيب العطاء (قوله اطلبوا استجابة الدعاء الخ) رواه عمن لايتهم عبد العزيز بن عمر عن مكحول وسبق الكلام عليه في باب ما يقول عند الإقامة وورد عند الحاكم عن سهل بن سعد مر فواتان ماتردان الدماء عند النداء وتحت المطر أورده في الجامع الصغير

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ نُزُولِ الْمَطَرِ ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالمدنية في أثر السماء كانت

قال الحافظ وكذا وقع من حديث أبي أمامة موصولا مرفوعا قال قال رسول الله ﷺ تفتح أبواب السماء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلاة وعند رؤية الكعبة قال الحافظ هذا حديث غريب فتساهل الحاكم فأخرجه في المستدرک وقال صحيح الإسناد ورده الذهبي في تلخيصه فقال فيه عفير أى بالعين المهملة والفاء مصغر وهو واه جدا وقد تفرد به اه قال الحافظ فالعل مكحولا أخذ حديثه هذا عن أبي أمامة فانه معروف بالرواية عنه وقال في تخريجه أحاديث الشرح الكبير للرافعي روى البيهقي عن أبي أمامة الدماء يستجاب وتفتح أبواب السماء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف ونزول الغيث وإقام الصلاة ورؤية الكعبة وإسناده ضعيف وروى الطبراني في الصغير من حديث ابن عمر فذكر نحوه وقال بدل رؤية الكعبة دعوة المظلوم وزاد في قراءة القرآن اه قال ابن رسلان دماء من هوت تحت المطر لا يرد أو قلما يرد فانه وقت نزول الرحمة للعباد لاسيما مطر أول السنة

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ نُزُولِ الْمَطَرِ ﴾

(قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد تخريجه وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس أخرجهما مسلم (قوله عن زيد بن خالد الجهني) هو صحابي سكن المدينة وشهد الحديبية وكان معه أبو جهينة يوم الفتح روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل أحد وثمانون حديثا أخرجه في الصحيحين منها ثمانية أحاديث اتفقا منها على خمسة وانفرد مسلم بثلاثة روي عنه أبو سلمة وعطاء بن يسار توفي بالمدينة وقيل بمصر وقيل بالكوفة سنة ثمان وسبعين وهو ابن خمس وثمانين سنة وقيل غير ذلك (قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) كان ذلك والنبي صلى الله

من الليل فلما أنصرف أقبل على الناس فقال هل تدرُونَ ماذا قال ربُّكُمْ قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافرٌ فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمنٌ بي كافرٌ بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافرٌ بي مؤمنٌ بالكوكب قلتُ الحدِيثُ في معرفة وهي بئرٌ قريبةٌ من مكة دونَ مَرَحَلَةٍ ويجوز فيها تخفيفُ الياء الثانية وتشديدُها والتخفيفُ هو الصحيح المختار وهو قولُ الشافعي وأهلِ الأئمة والتشديدُ قولُ ابنِ وهبٍ وأكثرِ المحدثين

عليه وسلم يحرم بعمره أحرم بها من ذى الحليفة وهم بدخول مكة من جانب الحديبية فصده المشركون عن البيت فصالحهم وشرط لهم وعليهم ولم يدخل مكة ذلك العام بل تحمل ورجع المدينة فلما كان العام المقبل دخلها بعمره وتفصيل ذلك في كتب السير (قوله فلما أنصرف) أى أنصرف من صلاته وفرغ منها (قوله) فلما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمنٌ بي (أى من قال ذلك بلسانه معتقدا له بجمانه مصدقا بان المطر خلقى لا خلق الكواكب أرحم به العباد واتفضل به عليهم كما قال تعالى وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد (قوله وهي بئر) وقيل موضع فيه ماء ولا منافاة لاحتمال أنه لاحدهما بالاصالة وبه سعى الآخر إمامنا اطلاق اسم الجزء على الكل أو بالعكس ثم رأيت في كتاب النهذيب الآتي إشارة لما ذكرته (قوله قريبة من مكة) أقول بينها وبين مكة كما بين الجعرانة ومكة اثنا عشر ميلا وقيل ثمانية عشر ميلا وجزم به جمع ورد، وأصل الخلاف الاختلاف في مسافة الميل هل هي ثلاثة آلاف وخمس مائة ذراع كما قاله ابن عبد البر وآخر وأربعة آلاف كما قالوه في باب صلاة المسافر وهذا هو الصحيح وإن اعترضه جمع بكلام ابن عبد البر فقد قال المحققون إن هذا قيل به عن تحقيق واختبار بخلاف ذلك والله أعلم (قوله والتخفيف هو الصحيح المختار وهو قول الشافعي وأهل اللغة) زاد في شرح مسلم وبهض المحدثين وذكر القرطبي في المفهم أن ذلك لغة أهل العراق (قوله والتشديد قول ابن وهب وأكثر المحدثين) (١٩ - فتوحات - رابع)

والسماه هنا المطر وإنز بكسر الهمزة وإسكان الشاء ويقال بفتحهم ما لفتان
قال العلماء إن قال مسلم مطرنا بنوء كذا

زاد في شرح مسلم والكسائي ثم قال والخلاف في الجمرانة كذلك في تشديد
الراء وتخفيفها المختار فيها أيضاً التخفيف وقال في التهذيب بعد نقل التخفيف
والتشديد عمن ذكر في الحديدية هما وجهان مشهوران قال صاحب مطالع الأنوار
ضبطناها بالتخفيف عن المتقين وأما عامة الفقهاء والمحدثين فيشدّدونها وهي قرية
ليست بالكبيرة سميت ببرّ هناك عند مسجد الشجرة قال وهي على نحو مرحلة من
مكة كان الصحابة الذين بايعوا تحت الشجرة بيعة الرضوان يوم الحديدية ألقاها
وأربعائة وقيل وخمسمائة وقيل وثمانمائة روى الشيخان هذه الروايات الثلاث في
صحيحيهما في باب غزوة الحديدية وأولها أشهرها كما قال البيهقي وغيره اه (قوله والسماه
هنا المطر) قال في النهاية وسمى المطر سماه لانه ينزل من السماء يقال ما زلنا نطاء السماء حتى
أتيناكم ومنهم من يؤنّنه وإن كان بمعنى المطر كما يذكّر السماء وإن كان مؤنثا كما قال تعالى
السماء منفطر به ، وقيل حديث هاجر تلك أمكم يابني ماء السماء يريد العرب لانهم
يعيشون بماء المطر ويتبعون مساقط الغيث اه وسكت المصنف عن ضبط النوء في أصله
قال في شرح مسلم فيه كلام طويل لخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال النوء في
أصله ليس هو نفس الكواكب فإنه مصدر ناء النجم ينوء نوءا أي سقط وغاب وقيل
نهض وطلع ويؤيد ذلك أنه ثمانية وعشرون معروفة المطالع في ازمنة السنة كلها
وهي المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة منها نجم
في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر مقابله في المشرق من ساعته فكان أهل
الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلي الساقط والغارب منها وقال الاصمعي
إلى الطالع منهما قال أبو عبيدة ولم أسمع أن النوء السقوط الا في هذا الموضع ثم
إن النجم نفسه قد يسمى نوا تسمية للفاعل بالمصدر قال أبو اسحق الزجاج في
بعض أماليه الساقطة في المغرب الأنواء الطالعة في المشرق هي البوارح والله أعلم اه
هذا وقد ضبط المنازل ونظم اسماءها عمى وشيخى الأمام العارف بالله تعالى
شهاب الدين أحمد بن ابراهيم ابن علان الصديقي الشافعي النقشبندی فقال

مريداً أن النوء هو الموجد والفاعل الحديث للمطر صار كافراً مرتدّاً بلا شك وإن
 قاله مريداً أنه علامة لتزول المطر فينزّل المطر عند هذه العلامة ونزوله يفعل
 الله تعالى وخلقه سبحانه لم يكفر واختلّفوا في كراهته والمختار أنه مكروه

من أراد المنازل القمرية	مسامع تهنيء الآذان
شريطين أتى بها وبطين	والشريا كذلك مع دبران
هقعة الهنعة الذراع أنا	نثره الطرف جهة الإنسان
دبرة الصرفة الصحيح لعوا	وسماك بغفره وزبان
وتم لم كيل قلبه مع شول	ونعائم وبسلدة بعيان
سعد ذبح كذلك سعد بلوع	وسعود ومخبر بمكان
والرشا هو عندهم قد سمي	بطن حوت فعدها بتوان

(قوله ويريدان النوء هو الموجد) أي كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم (قوله
 صار كافراً مرتدّاً) أي وعليه عمل أهل الحديث أن أريد بالكفر الكفر السالب
 لاصل الإيمان المخرج عن ملة الإسلام وهذا التأويل ذهب إليه جماهير العلماء والشافعي
 وهو ظاهر الحديث أما إذا أريد بالكفر في الخبر كفران النعم فلا يختص بما أول
 عليه الخبر على الوجه الأول بل يعم من قال ذلك واعتقاده أن الله هو الفاعل المختار
 وأن هذا النوء وقت لذلك معتاداً لا دخل له في الإيجاد ووجه دخوله اقتضاه
 على إضافة الغيث إلى الكواكب في اللفظ وترك الموجد في الحقيقة فقد ستر نعمة الله
 في مقاله وظلم بنسبته الفعل لغير المنعم بها قاله المصنف في شرح مسلم ويؤيد هذا
 الوجه رواية أصبح من الناس شاكر وكافر ، ورواية ما نعمت على عبادي من
 نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين فقوله بها على أنه كفر بالنعمة والله أعلم اه
 (قوله والمختار أنه مكروه) الذي جرى عليه القرطبي أن ذلك حرام قال لانه
 تشبه باهل الكفر في قولهم وذلك لا يجوز لأننا قد أمرنا بمخالفتهم ومنعنا تعالى من
 التشبه بهم في النطق بقوله لا تقولوا راعنا لما كان اليهود يقولون تلك الكلمة للنبي ﷺ
 يقصدون بهارعونته ومنعنا من إطلاقها وقولها وإن قصدنا بها الخير سدا للذريعة ومنعنا

لأنه من ألفاظ الكفار وهذا ظاهر الحديث ونص عليه الشافعي رحمه الله في الام وغيره والله أعلم ويستحب أن يشكر الله سبحانه وتعالى على هذه النعمة أعني نزول المطر

﴿باب ما يقوله إذا نزل المطر وخيف منه الضرر﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال دخل رجل المسجد يوم الجمعة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فقال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغيثنا فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم

من التشبه بهم انه وهو مبني على القول بسد الذرائع وفيه خلاف للاصوليين (قوله) لأنه من ألفاظ الجاهلية (قال في شرح مسلم في سبب الكراهة انها كلمة متروكة بين الكفر وغيره فيساء الظن بصاحبها ولانها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم اه) قوله ويستحب أن يشكر الله تعالى (الخ) أي فالشكر سبب الزيادة قال تعالى لنن شكرنم لأز يدنكم اه

﴿باب ما يقول إذا كثرت المطر وخيف منه الضرر﴾

أي على البيوت والزرع ونحوها (قوله) روينا في صحيح البخاري ومسلم قال الحافظ وأخرجه النسائي وابن خزيمة (قوله) هلكت الأموال وانقطعت السبل (قيل إن المراد ان الابل ضعفت لقلة القوة عن السفر وقيل المراد نفاد ما عند الناس من الطعام أو قلته فلا يجدون ما يجلبونه في الاسواق) (قوله) يغيثنا هكذا هو بالرفع على الاستئناف لأنه لم يقصد تسببه عن الطلب قبله أي ادع الله فهو يغيثنا وهذه رواية الاكثر في البخاري ورواه أبو ذر أن يغيثنا والكشميهني يغيثنا بالجرم والياء فيه مضمومة والهمز من أغثنا في قولهم اللهم أغثنا للقطع كما في شرح مسلم للمصنف قال والمشهور في كتب اللغة انه إنما يقال في المطر غاث الله به الناس والارض يغيثهم بفتح الياء أي ازل المطر قال القاضي عياض قال بعضهم المذكور في الحديث من الاغاثة بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث إنما يقال في طلب الغيث

قَالَ اللَّهُمَّ اغْنِنَا اللَّهُمَّ اغْنِنَا قَالَ أَنَسٌ وَاللَّهِ مَا تَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَزَعَةٍ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ يَعْنِي الْجَبَلَ الْمَعْرُوفَ بِقَرْبِ الْمَدِينَةِ مِنْ بَيْتِ وَلَا دَارٍ فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ

غَنَّا قَالَ الْقَاضِي يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ طَلَبِ الْغَيْثِ أَيْ هَبْ لَنَا غَيْثًا أَوْ رِزْقًا غَيْثًا كَمَا يُقَالُ سَقَاهُ اللَّهُ وَأَسْقَاهُ أَيْ جَعَلَ لَهُ سَقِيًّا عَلَى لُغَةٍ مِنْ فَرْقِ بَيْنَهُمَا أَهْ وَقَالَ ابْنُ الْجُزْزِيِّ أَغْنَانَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَهُوَ الْمَطَرُ (قَوْلُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْنِنَا الخ) فِيهِ اسْتِحْبَابُ الْاسْتِسْقَاءِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ وَذَلِكَ جَائِزٌ وَيَقْصِدُ بِالْخُطْبَةِ خُطْبَةَ الْجُمُعَةِ وَفِيهِ جَوَازُ الْاسْتِسْقَاءِ مُنْفَرِدًا عَنْ تِلْكَ الصَّلَاةِ الْمَخْصُوصَةِ قَالَ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَاجْتَرَاهُ الْحَنْفِيَّةُ فَقَالُوا هَذَا هُوَ الْاسْتِسْقَاءُ الْمَشْرُوعُ لِغَيْرِهِ وَجَعَلُوا الْاسْتِسْقَاءَ الْبُرُوزَ إِلَى الصَّحَرَاءِ وَالصَّلَاةَ بَدْعًا وَلَيْسَ كَمَا قَالُوا بَلْ هُوَ سُنَّةٌ لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ السَّابِقَةِ وَصَّلَاةُ الْاسْتِسْقَاءِ أَنْوَاعٌ وَلَا يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ نَوْعٌ أَبْطَالَ نَوْعٌ ثَابِتٌ أَهْ وَانْكَرَ صَاحِبُ الْمَرْقَاةِ نِسْبَةَ الْقَوْلِ بِبَدْعِ صَلَاةِ الْاسْتِسْقَاءِ إِلَى الْحَنْفِيَّةِ وَقَالَ أَنَّهُ غَلَطَ فَاحْشٍ قَالَ لِأَنَّهُ أَبَاحِيفَةً إِنَّمَا قَالَ بَعْدَ سُنَنِهَا وَلَا يُلْزَمُ مِنْ عَدَمِ مِلْهَاسَنَةِ كَوْنِهِ (١) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهَا تَارَةً وَتَرَكَهَا أُخْرَى إِنْ تَكُونُ بَدْعًا وَبَالِغٌ فِي الرَّدِّ عَلَى ابْنِ حَجَرَ الْهَيْتَمِيِّ فِي هَذَا الْمَقَامِ عَلَى عَادَتِهِ مَعَهُ فِي الْكَلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ اللَّهُمَّ اغْنِنَا) هَكَذَا هُوَ مُكَرَّرٌ فِي الْأَصُولِ ثَلَاثًا فِيهِ اسْتِحْبَابُ تَكَرُّرِ الدُّعَاءِ ثَلَاثًا (قَوْلُهُ وَلَا قَزَعَةٍ) بَفَتْحِ الْقَافِ وَالزَّايِ وَبِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ الْقَطْعَةُ مِنَ السَّحَابِ وَجَمَاعَتُهَا قَرَعَ كَقَصْبَةٍ وَقَصَبٌ قَالَ أَبُو عِيَيْدٍ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْخَرِيفِ وَقَالَ ابْنُ السَّيِّدِ الْقَزْعُ قَطْعٌ مِنَ السَّحَابِ رَقَاقٌ (قَوْلُهُ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ الخ) أَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ السَّحَابَ كَانَ مَفْقُودًا لَا مُسْتَتَرًّا وَإِلَى عَظِيمِ كَرَامَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَبِّهِ بِإِزَالِ الْمَطَرِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَةٍ مُتَّصِلَةٍ لِسُؤَالِهِ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمِ سَحَابٍ وَلَا قَزْعٍ وَلَا سَبَبٍ آخَرَ يَحَالُ عَلَيْهِ قَالَ الْمَصْنُفُ وَسَلْعٌ بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ اللَّامِ جَبَلٌ بِقَرْبِ الْمَدِينَةِ وَقَالَ فِي السَّلَاحِ جَبَلٌ بِسُوقِ الْمَدِينَةِ (قَوْلُهُ مِثْلُ التُّرْسِ) أَيْ مِثْلُ الْإِسْتِدَارَةِ وَلَمْ يَرُدَّ أَنَّهَا مِثْلُهُ فِي الْقَدْرِ (قَوْلُهُ ثُمَّ أَمْطَرَتْ) هَكَذَا هُوَ فِي النُّسخِ وَسَبَقَ فِي بَابِ صَلَاةِ الْاسْتِسْقَاءِ عَنِ الْمَصْنُفِ أَنَّ الْمَذْهَبَ الْمُخْتَارَ

سَبْتًا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ
يَخْطُبُ فَمَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ بِمَسْكُهَا عَنَّا
فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا

استعمال أمطر في الخير والشر وبذلك شهد هذا الخبر (قوله سبتا) هو بالسين المهملة
فالموحدة فالثناة الفوقية قال المصنف أى قطعة من الزمان وأصل السبت القطع وقال غيره
المراد بالسبت هنا الاسبوع كله قال ابن العز الحجازى وغير عنه بالسبت من تسمية
الكل باسم بعضه ووقع في رواية الداودى والحموي والمستمل للبخارى ستا وادعى
بعضهم أنه تصحيف لأنه لا يطابق رواية اسمعيل بن جعفر في البخارى في القصة أنها
سبع ورد ذلك بإمكان الجمع في رواية ستا محمولة على الايام الكوامل ورواية سبعا أضيف
إليها يوم ملقى من يوم الجمعة (١) أشار إليه ابن العز الحجازى (قوله ثم دخل
رجل الخ) قال شريك فسألت أنسا هو الرجل الاول قال لأدري أخرجه
الشيخان قال الحافظ وأخرج البخارى عن يحيى بن سعيد قال سمعت أنسا يقول
جاء رجل من البدو والنبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقال يارَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ
الماشية فذكر الحديث قال فمازلنا نتمطر حتى كانت الجمعة الاخرى فأبى الرجل فقال
يارَسُولَ اللَّهِ الحديث وأفادت هذه الرواية أن السائل في الاستسقاء هو السائل في
الاستصحاء وكأن أنسا ذكره بعد أن نسيه أو نسيه بعد أن ذكره وقد وقع
في رواية قتادة عن أنس في الصحيح أيضا فقام ذلك الرجل أو غيره وهى
تشبه رواية شريك اهـ (قوله هلكت الاموال الخ) أى بسبب غير السبب الاول
والمراد أن بكثرة الماء انقطع المرعى فهلكت المواشى أو هلكت لعدم ما يكنها من
المطر (قوله بمسكها) يجوز فيه الرفع والسكون والضمير يعود على الأمطار أو على
السحابة أو على السماء والعرب تطلق على المطر سماء كما تقدم في الباب قبله (قوله
حوالينا) أى بحذف الالف وقال المصنف في شرح مسلم وفي بعض الصحيح حوالينا
أى بأثباتها (قلت) وكذا هو فى بعض نسخ الاذكار قال وهما صحيحان وفى الحرز
يقال هو حوولنا وحوالينا وحوالينا كله بمعنى ولا يقال حواليه بكسر اللام وهو ناظر

ولا علينا اللهم على الآكام-

وفيه حذف تقديره واجعله في الاماكن التي حوالينا اه (قوله ولا علينا) فيه بيان للمراد بقوله حوالينا لانها تشمل الطرق التي حولهم فأراد إخراجها بقوله ولا علينا قال الطيبي في إدخال الواو هنا معنى لطيف وذلك أنه لو أسقطها لكان مستسقيا للآكام ومأمعها فقط ودخول الواو يقتضى أن طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من أذى المطر اه قالوا وليست مخصصة للعطف ولكنها للتعليل أيضا اه ونقل الدماميني مثله عن ابن المنير وزاد عنه أنها كواو التعليل وقائه فالمراد أنه إن سبق في قضائك أن لا بد من المطر فاجعله حوالى المدينة ويدل على أن الواو ليست لمحض العطف قرانها بحرف النفي ولم يتقدم مثله ولو قلت اضرب زيدا ولا عمرا ما استقام العطف ثم تعقبه الدماميني فقال لم يستقم لإجراء هذا الكلام على القواعد وليس لنا في كلام العرب واو وضعت للتعليل وليست لا هنا للنفي وإنما هي الدعائية مثل لا تأخذنا والمراد أنزل المطر حوالينا حيث لا نستضر به فلم يطلب منع الغيث بالكلية وهو من حسن الادب في الدعائية لان الغيث رحمة الله ونعمته المطلوبة فكيف يطلب منه رفع نعمته وكشف رحمته وإنما بسأل سبحانه كشف البلاء والمزيد في النعماء وكذا فعل عليه السلام فانما سأل جلب النفع ودفع الضر فهو واستسقاء واستصحاء بالنسبة إلى محلين والواو لمحض العطف ولا جازمة لانا فية فلا إشكال البتة ولو حذف الواو وجعلت لانا فية وهي مع ذلك للعطف لاستقام الكلام لكن أوتر الأول والله أعلم لاشتماله على جملتين طليبتين والمقام يناسبه اه (قوله اللهم على الآكام الخ) قال ميرك هو بيان لقوله حوالينا ولا علينا والآكام بكسر الهمزة وقد فتتح وتمد وقال ابن الجزرى إنه بالفتح والمد وقد يقصر جمع أكمة بفتححات قال ابن البرقي هو التراب المجتمع وقال الداودي أكبر من الكدية وقال الفزارى هي التي من حجر واحد وقال الخطابي وهي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من الارض وقال في السلاح وجمع الاكمة أكم أى بفتحتين وأكم بضميتين وأكم أي كقفل وإكام وأكوم وأكوم كافلس الاخيرة عن ابن جني واستكام المكان صار أكاما قال في الحرز وجمع إكام أى بكسر الهمزة أكم ككتاب وكتب وجمع الاكم أكام والحاصل أن الآكام المديفة أصبح دراية ورواية ويجوز فيه القصر وحينئذ يجوز فتح أوله وكسره وهو الملائم لقوله

والظُّرَابِ وبَطُونِ الْأُودِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ فَانْقَلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ
هَذَا حَدِيثٌ لَفْظُهُ فِيهِمَا إِلَّا أَنَّ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ اللَّهُمَّ اسْتَعْنَا بِدَلٍّ أَغْنَانَا
وَمَا أَكْثَرَ فَوَائِدِهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ ﴾

والظُّرَابُ إِذْ هُوَ بِالْكَسْرِ لَا غَيْرَ (قَوْلُهُ وَالظُّرَابُ) هُوَ بِكَسْرِ الظَّاءِ الْمَعْجَمَةُ آخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ
جَمْعُ ظَرْبٍ بَفَتْحِ الظَّاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ وَقَدْ تَسْكُنُ وَهِيَ الْجِبَالُ الصَّغَارُ الْمُنْبَسِطَةُ وَقَالَ
الْجَوْهَرِيُّ الرَّابِيَةُ الصَّغِيرَةُ (قَوْلُهُ وَبَطُونِ الْأُودِيَةِ) جَمْعُ وَادٍ الْمُرَادُ مَا يَحْصُلُ فِيهِ الْمَاءُ فَيَنْتَفِعُ
بِهِ قَالُوا وَلَمْ يَسْمَعْ أَفْعَلَةٌ جَمْعُ فَاعِلٍ إِلَّا فِي أُودِيَةٍ جَمْعُ وَادٍ (قَوْلُهُ فَانْقَلَعَتْ) أَيِ السَّحَابَةِ
أَوِ السَّمَاءِ أَمْسَكَتِ الْمَطَرُ عَنِ الْمَدِينَةِ وَفِي نَسْخَةٍ صَحِيحَةٍ مِنَ الْأَذْكَارِ فَانْقَطَعَتْ وَهُوَ كَذَلِكَ
فِي صَحِيحِ (١) مُسْلِمٍ شَرَحَ عَلَيْهَا الْمُؤَلَّفُ وَقَالَ إِنَّهُ هَكَذَا فِي النَّسَخِ الْمَعْتَمَدَةِ وَفِي أَكْثَرِهَا
فَانْقَلَعَتْ وَهِيَ بِمَعْنَى أَهْ (قَوْلُهُ وَمَا أَكْثَرَ فَوَائِدِهِ) فَهِيَ الْأَدَبُ فِي الدِّعَاءِ حَيْثُ لَمْ يَدْعُ
بِرَفْعِ الْمَطَرِ مُطْلَقًا لِاحْتِمَالِ الْإِحْتِيَاجِ إِلَى اسْتِمْرَارِهِ فَاحْتِزَزَ فِيهِ بِمَا (٢) يَقْتَضِي دَفْعَ الضَّرَرِ
وِابْقَاءَ النِّفْعِ وَيَسْتَنْبِطُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِنِعْمَةٍ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْتَخْطِئَهَا لِعَارِضٍ
يَعْرِضُ فِيهَا بَلْ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى دَفْعَ ذَلِكَ الْعَارِضِ وَإِبْقَاءَ النِّفْعِ وَمِنْهَا أَنَّ الدِّعَاءَ بِدَفْعِ الضَّرَرِ
لَا يَنَاقِزُ التَّوَكُّلَ وَإِنْ كَانَ الْأَفْضَلُ التَّفْوِيضُ لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ مَالِمًا بِمَا وَقَعَ لَهُمْ مِنَ الْجَدْبِ
وَأَخَّرَ السُّؤَالَ بِهِ فِي ذَلِكَ تَفْوِيضًا لِرَبِّهِ ثُمَّ أَجَابَهُمْ لِلدِّعَاءِ لَمَّا سَأَلُوهُ بَيَانًا لِلْجَوَازِ وَمِنْهَا
جَوَازُ الاسْتِسْقَاءِ بِغَيْرِ صَلَاةٍ مَخْصُوصَةٍ كَمَا قَالَ بِهِ الشَّافِعِيُّ وَمِنْهَا اسْتِحْبَابُ طَلَبِ
انْقِطَاعِ الْمَطَرِ عَنِ الْمَنَازِلِ وَالْمَرَافِقِ إِنْ كَثُرَ وَتَضَرَّرُوا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَشْرَعُ لَهُ الصَّلَاةُ
وَلَا الْاجْتِمَاعُ فِي الصَّحَرَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ ﴾ سَمِيتُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَوَّحُونَ
عَقِبَ كُلِّ أَرْبَعَةٍ مِنْهَا أَيْ يَسْتَرِيحُونَ وَقِيلَ لَهُمْ يَفْعَلُونَهَا بَعْدَ نَوْمٍ وَمِنْ ثُمَّ قَالَ الْحَلِيمِيُّ
لَا يَدْخُلُ وَقْتُهَا إِلَّا بَعْدَ نَوْمِهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ قَالَ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْقِيَامِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِذَلِكَ
وَرَجَحَ خِلَافَهُ وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا الْمُرَادُ مِنْ قِيَامِ رَمَضَانَ فِي قَوْلِهِ ﷺ مِنْ قَامَ
رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقَوْلُهُ إِيمَانًا أَيْ

(١) لَعْنَهُ فِي نَسْخَةٍ مِنْ صَحِيحِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ (٢) لَعْنَهُ بِمَا ع

إِعْلَمُ أَنَّ صَلَاةَ التَّرَاوِيحِ سُنَّةٌ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَصَفَةُ نَفْسِ الصَّلَاةِ كَصَفَةِ بَاقِي الصَّلَوَاتِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَيَجِبُ فِيهَا جَمِيعُ الْأَذْكَارِ الْمُتَقَدِّمَةِ كَدُعَاءِ الْإِفْتِتَاحِ وَاسْتِكْمَالِ الْأَذْكَارِ الْبَاقِيَةِ وَاسْتِيفَاءِ التَّشَهُّدِ وَالدُّعَاءِ بَعْدَهُ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا تَقَدَّمَ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا مَعْرُوفًا فَإِنَّمَا نَبَّهْتُ عَلَيْهِ لِتَسَاهُلِ أَكْثَرِ النَّاسِ فِيهِ وَحَذَرُهُمْ أَكْثَرَ الْأَذْكَارِ وَالصَّوَابُ مَا سَبَقَ وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ فَالْمُخْتَارُ الَّذِي قَالَهُ الْأَكْثَرُونَ وَأَطْبَقَ النَّاسُ عَلَى الْعَمَلِ بِهِ أَنْ تُقْرَأَ الْخُتْمَةُ بِكَمَالِهَا فِي التَّرَاوِيحِ فِي جَمِيعِ الشَّهْرِ فَيَقْرَأُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ نَحْوَ جُزْءٍ مِنْ ثَلَاثِينَ جُزْأً وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُرْتَّلَ الْقِرَاءَةُ وَيُيَمِّنَ بِهَا

تصديقاً له حق معتقداً فضيلته واحتساباً أي إخلاصاً وسبقاً أن المكفر بصالح العمل صغائر الذنوب المتعلقة بحق الله تعالى (قوله وهي عشرون ركعة) قال الحلي السري كونها عشرين أن الرواتب المؤكدة في غير رمضان عشر ركعات فضيوعت فيه لأنه وقت جد وتشمير اهـ ولأن أهل (١) المدينة الشريفة فعلها ستا وثلاثين لأن العشرين خمس ترويات وكان أهل مكة يطوفون بين كل ترويتين أسبوعاً فجعل أهل المدينة بدل كل أسبوع تروية ليسا وهم ولا يجوز ذلك لغيرهم كما قاله الشيخان لأن لاهلها شرفاً وفضلاً بهجرته ﷺ إليهم ودفنه بين أظهرهم ويدخل وقتها بعد صلاة العشاء ولو بمجموعة جمع تقديم ويستمر وقت أدائها إلى طلوع الفجر الصادق (قوله يسلم من كل ركعتين) فلو صلى أربعاً بتسليمة واحدة لم تصح لأنه خلاف المشروع حكاه عن فتاوي القاضي حسين لكنه جزم في فتاويه بجواز وصل الأربع كالاربعة قبل الظهر وبعده وإن كان الفصل أفضل وهو مخالف لنقله عن القاضي نقله المراغي في شرح الزبد والاول هو المعتمد وفارقت التراويح سنة الظهر القبلية والبعديّة بأن هذه لمشرعية الجماعة فيها أشبهت القرية فلا تغیر عما ورد ويجب أن ينوي لكل من الركعتين .

وليحذر من التطويل عليهم بقراءة أكثر من جزء وليحذر كل الحذر مما اعتاده
 جملة أئمة كثير من المساجد من قراءة سورة الأنعام بكاملها في الركعة
 الأخيرة في الليلة السابعة من شهر رمضان زاعمين أنها نزلت جملة وهذه
 بدعة فبيحة وجهالة ظاهرة مشتملة على مفاسد كثيرة سبق بيانها في
 كتاب تلاوة القرآن

﴿ باب أذكاء صلاة الحاجة ﴾

روينا في كتاب الترمذي وابن ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى رضي
 الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ

أنها من التراويح أوسنة التراويح أو من قيام رمضان ولا تصح بنية مطلقة (قوله
 وليحذر من التطويل عليهم) محله في غير إمام الجمع المحصور الذي لم يتعلق بعينه حق
 ورضوا بالتطويل (قوله وليحذر كل الحذر الخ) سبق الكلام على ما يتعلق بذلك في
 كتاب تلاوة القرآن

﴿ باب أذكاء صلاة الحاجة ﴾

(قوله روينا في كتاب الترمذي) وابن ماجه وأخرجه الحاكم ومداهم فيه على أبي
 الوراق واسمه فايد ابن عبد الرحمن وقد ضعفوه في الحديث وقول الحاكم أبو الوراق
 كوفي رأيت جماعة من أعقابه وهو مستقيم الحديث رد بأن الذهبي قال في تلخيص
 المستدرک بأنه واهى الحديث جداً قال الحافظ ووجدت له شاهداً من حديث أنس
 قال قال رسول الله ﷺ إذا طلبت حاجة فأردت أن تنجح فقل لا إله إلا الله فذكر نحوه
 حديث عبد الله بن أبي أوفى بطوله وأتم منه لكن لم يذكر الركعتين قال الحافظ بعد
 تخريجه من طريق الطبراني أحدهما في كتاب الدماء والثاني في غيره قال وقال الطبراني
 في هذه الرواية لا يروي عن أنس إلا بهذا الاسناد تفرد به يحيى بن سليمان المغربي
 قال الحافظ وأبو معمر يعني شيخ يحيى بن سليمان واسم حماد بن عبد الصمد وهو الراوى
 عن أنس ضعيف جداً وشيخ الطبراني في هذا الحديث واسمه جبرون بفتح الجيم

مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحَسِّنِ
الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لْيُتَنِّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ
ثُمَّ لِيَقْلُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ

وسكون الموحدة وضم الراء ابن عيسى وهو الراوى عن يحيى بن سليمان قال الحافظ
ولحديث أنس طريق أخرى في مسند الفردوس من رواية شقيق بن ابراهيم البلخي
العابد المشهور عن أبي هاشم عن أنس بمعناه وأعم منه (١) لكن أبو هاشم واسمه
كثير ابن عبد الله كأبي معمر في الضعف وأشد وجاء عن أبي الدرداء مختصراً ولفظه
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ فاسبغ الوضوء ثم صلي ركعتين
بتأمهما (٢) أعطاه الله ما سأل معجلاً ومؤخراً قال الحافظ بعد تخريج هذا
حديث حسن أخرجه أحمد والبخاري في التاريخ وأخرجه الطبراني على وجه
أتم من ذلك لكن سنده أضعف اه قال السخاوى و بالجملة فهو حديث ضعيف
(قوله من كانت له حاجة) أي سواء كانت ضرورة أم لامتعلقة بالدين أم بالدنيا كما
يؤذن به عموم النكرة الواقعة في سياق الشرط وتقييد صاحب الحرز بالضرورة
غير ظاهر (قوله فليحسن الوضوء) أي بأن يبلغه مبالغته بأن يأتي بواجباته
ومكملاته كما هو المتبادر من لفظ الاحسان وإن أطلق على الاتيان بالواجبات
(قوله ثم ليصل ركعتين) في الاتيان ثم هنا لما بين (٣) الطهر والصلاة من الفصل
بالذ كر المسنون عقبه وتسمى هذه بصلاة الحاجة (قوله ثم ليتنن) من الاثناء مادة
الثناء (٤) بأن يحمد الله تعالى بجوامع الحمد كالحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده
يار بنا لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك الحمد لله حمداً كثيراً طيباً
مباركاً فيه (قوله وليصل على النبي ﷺ) لم يأت هنا ثم كأنه للإشارة إلى حصول أصل
السنة بتقديمها على الحمد (قوله الحليم الكريم) في ذكر هذين الاسمين في هذا المقام غاية
المناسبة إذ قضية الحليم أن لا يؤاخذ السائل بسابق ذنبه والكريم المتفضل بالنوال

(١) له وأتم منه (٢) وفي نسخة بكاملهما (٣) قوله لما بين ، صوابه لإشارة لما بين الخ
(٤) كذا في النسخ ولعل أصل الكلام من الاثناء ولو بغير مادة الثناء . ع

رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَائِمِ
مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ

قبل السؤال فأولى بعده (قوله رب العرش العظيم) فيه غاية المناسبة أيضا لأن القادر على إيجاد ذلك العرش الذي لا يحيط بعظمته إلا موجد قادر على إعطاء السؤال وإن جل فلا يئس من طابه (قوله الحمد لله الخ) ختم الثناء بما هو من مجامعه بل قال أئمتنا إنه أفضل صيغ الحمد لا فتتاح القرآن به (قوله أسألك موجبات رحمتك) قال في الحرز هذه من مختصات رواية الترمذى اه ولم يتعرض لذلك الحافظ في التخريج بل قضية سياقه أن هذا وما يأتي كله عند الترمذى وغيره ممن ذكرنا عنه فيمن خرج الحديث وموجبات بكسر الجيم قال في الحرز أى الحصول الحميدة الموجبة لرحمتك والمقتضية عنايتك وقال الطيبي هو جمع موجبة أي الكلمة التي أوجبت لقائلها الجنة وتعقبه ابن حجر الهيتمي بأنه غير مناسب لأنه ينحل إلى سؤال تيسير كلمات من القرآن وليس ذلك مناسباً لأول الحديث الناص على أن ذلك يقال في الحاجة إلى الله تعالى وإلى بني آدم فالأنسب بهما أن يفسر موجبات رحمتك بقوله أي أعطيتك وكلماتك التامة التي توجب لمن أنعمت عليه بها عظم الأنعام والرحمة (قوله وعزائم مغفرتك) جمع عزيمة بمعنى معزومة أى مقطوع بوقوعها أو عازمة أى قاطعة لكل وصمة وذنب أى أسألك أنواما من المغفرة يحتم حصولها بأرادتك له أو تقطع عنى كل تقصير مانع من استجابة الدعاء وأغرب الحنفى (١) في شرح الحصن فقال العزائم جمع عزيمة بمعنى الرقية أى أسألك الرقي التي توجب المغفرة وقال ذكره الجوهري وغيره قال في الحرز إن أراد أن الجوهري وغيره ذكروا أن الرقية بمعنى العزيمة فسلم وإن ادعى أنهم فسروها بذلك في هذا المقام فمنوع وعن حيز ذي العقل فمدفوع (قوله والغنيمة من كل بر) هذه الجملة قال في الحرز من رواية الترمذى خاصة والغنيمة أى الأغتنام من كل بر بكسر الواحدة أى طاعة وإحسان تقرب إليك ومنه استجابة الدعاء المطلوب من حضرتك (قوله والسلامة) أى الخلاص (من كل إثم) بكل وجه من خطوط وهم وقصد وتمر ومباشرة وإصرار وغير ذلك فكل ذلك يبعد عن ساحة الرحمن إن لم يتداركه سبحانه

(١) قوله الحنفى هو منسلا على قارى . ع

لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غُفِرَ لَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فُرِجَتْهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ قُلْتُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَهُوَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ لَمَّا قَدَمْنَاهُ عَنْ الصَّحِيحَيْنِ فِيهِمَا وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي التِّرْمِذِيِّ

بالعفو والغفران (قوله لا تدع) بفتح الدال وسكون العين المهملتين أى تترك وهذه الجملة تأكيده لقوله عزائم مغفرتك (قوله ولاها) أى غما (الافرجته) بتشديد الراء أى كشفته يقال فرج تفرجاً إذا زال الغم ويجوز تخفيفه كما فى القاموس (قوله هى لك رضا) أى ذات رضا قال فى فتح الاله و يظهر أن المراد بذلك ما يباح لكن حمل الرضا المقتضى للمبالغة كرجل عدل يقتضى أن المطلوب حاجة لله تعالى فيها مز يدرضا وذلك لا يكون إلا فى الخير ووسيلته (قوله يا أرحم الراحمين) فيه إثبات الرحمة له تعالى مراداً بها غايتها وغيره تعالى مراداً بها أصلها من الميل النفساني وحينئذ فافعل التفضيل المقتضى للمشاركة المراد به مطلقها لا بقيد غايتها ولا أصلها (قوله فى إسنادهم مقال) تقدم ما فيه قال ابن حجر الهيتمي أخذ منه النووى فى الروضة مع اعترافه بضعفه نذب صلاة الحاجة على الكيفية المذكورة فى هذا الحديث وقال فى تحقيقه لا تتركه ولا تندب « فان قلت » هذا مشكل لتصريحهم أن الصلاة حيث لم يمكن مطلوبة لا تنعقد (قلت) إذا كان عدم طلبها لأمر يتعلق بذاتها وهنا ليس كذلك لان عدم طلبها ليس من حيث كونها صلاة بل من حيث كونها صلاة حاجة فهى من حيث كونها صلاة مطلوبة ومن حيث ربطها بالحاجة غير مطلوبة فلم يناف عدم طلبها وجود انعقادها ونقل الغزالي فى الاحياء أنها اثنتا عشرة ركعة وذكر لها كيفية أخرى وكذا ذكرها ابن الجوزى مع كيفية أخرى فيها ما يقتضى بطلانها وهو السجود بعد التشهد وقبل السلام وقال إن علماء جربوها فوجدوها صحيحة ودكر فيها حديثاً ثم قال فى سنده من لا أعرفه قال بعض أئمتنا يندب تحرى غداة السبت لحاجته لقوله ﷺ من غدا يوم السبت فى طلب حاجة يحمل طلبها فانا ضامن لقضاها (قوله وروى بنا فى كتاب الترمذى

وابن ماجه عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال أدع الله تعالى أن يعافيني قال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادع فادع فامرّه أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعوه بهذا

وابن ماجه (١) وكذا أخرجه أحمد وابن خزيمة زاد في السلاح والنسائي وزاد في بعض طرقه فتوضأ ثم صلى ركعتين والحاكم في المستدرک كلهم عن عثمان بن حنيف وقال في المستدرک صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه فدا بهذا الدماء فقام وقد أبصر وقال الحافظ بعد أن أخرجه عن عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف قال ورواه الحاكم من طريق آخر عن عثمان بن عمر عن شعبة عن أبي جعفر في شيخه (٢) فوافق شعبة حماد بن سلمة في أن شيخ أبي جعفر في الحديث عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف وخالفهما هشام الدستواي فقال عن أبي جعفر عن أبي امامة بن سهل عن عمه عثمان أخرجهما النسائي ووافق هشام روح بن القاسم عن أبي جعفر ويتجه أن يجمع بأن لأبي جعفر فيه شيخين ويتأيد بأن في رواية أبي امامة زيادات ليست في رواية عمارة ولفظ رواية أبي امامة أخرجه الحاكم عن الطبراني وغيرهما فقال عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه والله أعلم لكن قال في السلاح عن الترمذي انه حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي والله أعلم (قوله عن عثمان بن حنيف) هو الانصاري الاوسى يكنى أبا عمارة وقيل أبا عبيد الله شهد أحداً والمشاهد بعدها واستعمله عمر رضي الله عنه على مساحة سواد العراق فمسحه وقسط خراجها واستعمله على البصرة فبقي عليها الى أن قدمها طلحة والزبير مع عائشة في وقعة الجمل فاخرجوه منها ثم قدم على اليها فلما ظهر بهم على استعد على البصرة عبد الله بن عباس وسكن عثمان الكوفة وبقى إلى زمن معاوية له حديث واحد كما ذكره ابن الجزري في مختصر التنقيح وأبوه حنيف بضم الحاء وفتح النون وسكون التحتية بعدها فاء

(١) « فائدة » ماجه بالسكون وفتاوا وصلاً كابن سيده وماشابهها ، كذا حققه العلامة الرقاني رحمه الله (٢) قوله في شيخه كذا في النسخ ع

الدُّعَاءُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِذَبِيكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ﷺ يَا مُحَمَّدُ
 إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

(قوله اني أسألك) أى مطلوبى (قوله بنبيك) أى بوسيلته وشفاعته والباء للتعديبة
 أو للمصاحبة (قوله عند) بالجر عطف بيان أو بدل و(نبى الرحمة) صفة له ولا يخفى
 مناسبة هذا الوصف للمقام (قوله يا محمد) التفتت اليه وتضرع اليه ليتوجه الى الله
 تعالى فيغنى السائل به عما سواه (قوله أتوجه بك) أى بذاتك والباء فيه للاستعانة
 (قوله لتقضى) أى بصيغة المجهول أى الحاجة وقوله (لي) للبيان كما صرح به الطيبي
 ويمكن أن يكون التقدير لتقضى الحاجة لى قال فى الحرز بل هذا هو الظاهر وفى
 نسخة من الحصن لتقضى بصيغة الفاعل أى لتقضى الحاجة والمعنى لتكون سببا
 لحصول حاجتى ووصول مرادى فلا سند مجازى قال فى الحرز اعلم أن النداء باسمه
 ﷺ منهي عنه لكن محله فيما لم يرد فيه اذن شرعى واختلف هل الأولي مراعاة الأدب
 وتغيير العبارة أو الامتثال بعين ماورد فان المأمور معذور الأظهر الثاني كما هو
 مقرر فى محله اه وفى الجوهر المنظم لابن حجر الهيتمى ولا يعارض ذلك أى تحريم
 نداءه ﷺ باسمه أو بكنيته بل ينادى بنحو يا رسول الله الحديث (١) الصحيح
 الآتى فى دعاء الحاجة يا محمد انى متوجه بك إلى ربى لأنه ﷺ صاحب الحق فله
 أن يتصرف كيف شاء ولا يقاس به غيره وتعليم بعض الصحابة ذلك لغيره يحتمل
 انه مذهب له وانه رأى أن ألفاظ الدعوات والا ذكار يقتصر فيها على الوارد اه (قوله
 اللهم) أي يا الله وهذا التفتت آخر (قوله فشفعه) بتشديد الفاء المكسورة أي اقبل
 شفاعته فى أى فى حقى قال فى النهاية المشفع الذى تقبل شفاعته قال الطيبي الفاء عطف
 على قوله أتوجه أى اجعله شفيعا لى فشفعه وقوله اللهم معترضة اه وفى الحرز الاظهر
 ان اللهم ندائية وما بعدها جملة دعائية والمعطوف عليه بالناء مقدر والمعنى يا الله اجعله
 شفيعا أولا فاقبل شفاعته فى ثانيا لىتم به المقصود والله الحمود اه

﴿بابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّسْبِيحِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْهُ قَالَ قَدَرُوهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرُ حَدِيثٍ فِي صَلَاةِ التَّسْبِيحِ وَلَا يَصِحُّ مِنْهُ كَبِيرُ شَيْءٍ قَالَ وَقَدْ رَأَى ابْنُ الْمُبَارَكِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ وَذَكَرُوا الْفَضْلَ فِيهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ عَنِ الصَّلَاةِ الَّتِي يُسَبِّحُ فِيهَا قَالَ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَتَعَوَّذُ وَيَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ ثُمَّ يَقُولُ عَشْرَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَرْكَعُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَسْجُدُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَسْجُدُ الثَّانِيَةَ فَيَقُولُهَا عَشْرًا يُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ عَلَى هَذَا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ تَسْبِيحَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ يَبْدَأُ بِخَمْسِ عَشْرَةِ تَسْبِيحَةٍ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْبِّحُ عَشْرًا فَإِنْ صَلَّى لَيْلًا فَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُسَلِّمَ فِي رَكَعَتَيْنِ وَإِنْ صَلَّى نَهَارًا فَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يُسَلِّمْ

﴿بابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّسْبِيحِ﴾

(قوله ثم يقول خمسة عشر سبحان الله والحمد لله الخ) هذه إحدى الكيفيتين والكيفية الأخرى كذلك إلا أن الخمسة عشر التي قبل القراءة تجعل بعدها قبل الركوع والعشر التي قبل الركوع تجعل في القيام من السجدة الثانية أي في جلسة الاستراحة وسيأتي ذكرها في الحديث فاكثري به المصنف ووقع للاستنوي في المهمات أن النووي ذكر الكيفية في الأذكار لكنه لم يذكر القول بعد السجدة الثانية بل ذكر عوضها عشرين قبل القراءة كذا قال قال الحافظ وهو عجيب فقد ذكر الشيخ الكيفيتين والله أعلم

وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال يبدأ في الركوع سبحان ربّي العظيم وفي السجود سبحان ربّي الأعلى ثلاثاً ثمّ يسبح التسبيحات وقيل لابن المبارك إنّ سها في هذه الصلاة هل يسبح في سجدة السهو عشرًا عشرًا قال لا إنما هي ثلاثمائة تسبيحة وروينا في كتاب الترمذي وابن ماجه عن أبي رافع رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا أصل لك ألا أحبوك ألا أنعمك قال بلى يا رسول الله قال يا عم صل أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بفتح القرآن وسورة فإذا انقضت القراءة فقل

(قوله وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال يبدأ في الركوع الخ) أخرجه الترمذي قال الحافظ ومراده أن التسبيحات المذكورة لا يستغنى بها عن ذكر الافتتاح ولذا ذكر الركوع والسجود بل تكون زائدة على ذلك اهـ (قوله وقيل لابن المبارك الخ) رواه عنه الترمذي عن أحمد بن عبدة حدثنا وهب بن زمة أخبرني عبد العزيز بن أبي رزمة قال سألت عبد الله بن المبارك ان سها في هذه الصلاة يسبح الخ (قوله وروينا في كتاب الترمذي وابن ماجه) قال الحافظ بعد إيراد هذا حديث غريب أخرجه الترمذي وابن ماجه ينتهي لإسنادهما إلى زيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة الربذي بفتح الراء الموحدة والذال المعجمة وهو ضعيف جداً تركه أحمد وغيره عن سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبي رافع وللحديث طرق أخرى سيأتي بعضها (قوله عن أبي رافع) هو مولى رسول الله ﷺ اسمه أسلم وقيل إبراهيم وقيل صالح وقيل هرمز توفي في زمن علي وقيل قبل مقتل عثمان روي له عن رسول الله ﷺ ثمانية وستون حديثاً له في الصحيحين أربعة أحاديث انفرد البخاري بواحد منها ومسلم بالباقي (قوله وسورة) قال بعض أئمتنا الأفضل كونها تارة من طوال المفصل والأفضل أربع من المسبحات الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن للمناسبة بينهما وبينها في الاسم وتارة من قصاره كالزلزلة والعايات وأهلاكم والاخلاص (قوله فاذا انقضت القراءة فقل الخ) قال في فتح الاله ما

صرح به هذا السياق من أن التسييح بعد القراءة أخذ به أئمتنا وأما ما كان يفعله عبد الله بن المبارك من جعل الخمسة عشر قبل القراءة والعشرة بعدها قبل الركوع ولا يسبح في الاعتدال فخالف لهذا الحديث قال بعض أئمتنا لكن جلالته تقتضى التوقف عن مخالفته فالأحب العمل بهذا تارة وبهذا أخرى اه وفيه نظر فإن الأحب ما في الحديث وما فعله ابن المبارك الظاهر أنه استند فيه لشيء لم يثبت والا لما أعرضوا (١) عن مخالفته عنه إلى مخالفته نعم وافقه النووي في الأذكار فجعل قبل الفاتحة خمسة عشر وبعدها عشراً لكنه اسقط في مقابلتها ما يقال في جلسة الاستراحة فوافقه في الخمسة عشر قبل القراءة وخالفه فيما يسقط ندها قال بعضهم وفي رواية عن ابن المبارك أنه يقول عشرين في السجدة الثانية وهذا ورد في أثر بخلاف ما قبل القراءة قلت الاثر أشار إليه ابن العربي في شرح الترمذى لكن في الأحياء بعد إيرادها في حديث أبي رافع وابن عباس ما لفظه وفي رواية يقول ذلك خمسة عشر قيل القراءة وعشراً قبل الركوع قال وهذا أولى وهو يوافق ما نقل عن ابن المبارك قال العراقي في شرح الترمذى لم أقف على هذه الصفة يعني ما جاء في حديث ابن المبارك في شيء من الطرق المرفوعة اه قال الحافظ وقد ذكر المنذرى في الترغيب أن البيهقي أخرج الحديث من طريق أبي جناب الكلبي وهو يفتح الجيم والنون الخفيفة وآخره موحدة عن أبي الجوزاء عن عبدالله بن عمرو قال قال لي رسول الله ﷺ الأحبوك فذكر الحديث قال وهذا يوافق ما روينا عن ابن المبارك ثم أخرجه من طريق أخرى عن أبي الجوزاء كالجادة قال الحافظ وكذا سيق من غير وجه وأخرجه الدارقطني من طريق محمد بن فضيل عن أبان ابن أبي هياش عن أبي الجوزاء عن عبدالله بن عمرو بضم العين فذكر نحو رواية أبي جناب بتقديم الذكر على القراءة وأبان ضعيف جداً وقد اضطرب فيه فرواه الدارقطني أيضاً من طريق سفيان الثوري عن أبان فقال عبدالله بن عمرو كالجادة وأخرالذكر عن القراءة وروينا أيضاً من طريق عمر مولى غفرة عن علي بلفظ إذا قمت إلى الصلاة فقل الحمد لله الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس عشرة مرة

(١) قوله وإلا لما أعرضوا الخ لعل معناه وإلا لما أعرضوا عن مخالفة ابن المبارك

عن الحديث إلى مخالفتهم إياه

اللهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً قَبْلَ أَنْ تُرَكَّعَ ثُمَّ ارْكَعْ فَقُلْهَا
عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اسْجُدْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا
عَشْرًا قَبْلَ أَنْ تَقُومَ فَتِلْكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَهِيَ ثَلَاثُمِائَةٍ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ
فَلَوْ كَانَتْ ذُنُوبُكَ مِثْلَ رَمْلِ عَالِجٍ غَفَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى لَكَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مِنْ

ثم اقرأ فذكر الحديث فهذه ثلاثة طرق توافق ما نقل عن ابن المبارك ومع ذلك فقد
جاء عن ابن المبارك ما يشعر بأنها من اختياره فروينا عن الوليد بن مسلم قال
سئل ابن المبارك عن صلاة التسبيح فقال قد تحدثوا بها ولا انكر منها شيئا الا
التسبيح جالسا بعد فراغ الركعة الاولى يعني والثانية إن لم يتشهد قال فاني لأعرف
هذا في صفة الصلاة فاحب أن يقوم فيقولها قبل القراءة قال الحافظ قلت ويعارض
بمثله لانه لا يعهد في غير الركعة الاولى الافتتاح بغير القراءة الا التعوذ وقد وقع
لي حديث جيد الاسناد فيه تقديم هذا الذكر على القراءة لكن في الركعة
الأولى فقط عن عائشة (١) ما كان رسول الله ﷺ يفتتح به إذا قام من الليل قالت كان
إذا قام من الليل يصلي يبدأ فيكبر عشرا ويسبح عشرا ويحمد عشرا ويهلل عشرا
ويستغفر عشرا ويقول اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشرا ويتعوذ بالله من ضيق
يوم القيامة عشرا قال الحافظ بعد تخريجهم من طرق بعضها بهذا اللفظ وبعضها نحو
هذا حديث حسن أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وفي رواية أحمد قال في آخره اللهم
إني أعوذ بك من ضيق المقام يوم الحساب عشرا اهـ (قوله الله أكبر) أي من جميع الاشياء
أو من كل شيء يعرف كنهه فالقصد تنزيهه عن معرفة كنهه أو أكبر من كل ما يتعقل
ربنا والقصد جعله فوق كل ما تطيقه عقولنا ومعني أكبر البالغ المنتهي في الكبرياء ولم يرد
التفضيل على شيء لأنه تعالى أجل من أن يفضل على غيره ومن ثم لم يستعمل استعمال
اسم التفضيل زاد الحافظ في روايته التي خرجها ويجمع مع الترمذي وابن ماجه في
شيخ شيخهما زيد بن الحباب - لا إله إلا الله - وهي ثابتة في رواية ابن عباس عند
أبي داود وابن ماجه والبيهقي وغيرهم (قوله قلها قبل أن تقوم) أي اتيت بها في جلسة

(١) قوله ما كان لعل الكلام قيل لها ما كان الخ . ع

يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَهَا فِي يَوْمٍ قَالَ إِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَقُولَهَا فِي يَوْمٍ فَقُلْهَا فِي جُمُعَةٍ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَقُولَهَا فِي جُمُعَةٍ فَقُلْهَا فِي شَهْرٍ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ لَهُ حَتَّى قَالَ قُلْهَا فِي سَنَةٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ قُلْتُ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ فِي كِتَابِهِ «الْأَحْذَى فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ» حَدِيثُ أَبِي رَافِعٍ هَذَا ضَعِيفٌ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الصَّحَّةِ وَلَا فِي الْحُسْنِ قَالَ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ لِيُذَكِّرَ عَلَيْهِ لئَلَّا يُعْتَرَّ بِهِ قَالَ وَقَوْلُ ابْنِ الْمُبَارَكِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ هَذَا كَلَامُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ

الاستراحة قبل القيام أو التشهد إن لم يعقبها قيام وسبق عن ابن المبارك في هذا المقام كلام بما فيه قال المحب الطبري في الإحكام : جمهور العلماء لم يمنعوا من صلاة التسبيح مع اختلافهم في تطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين وقد صرح أبو عبد الجوني باستثناء صلاة التسبيح من ذلك وقال المصنف في شرح المذهب حديثها لا يثبت وفيها تغير لنظم الصلاة فينبغي أن لا تفعل وفي التحقيق له نحو ذلك وأجاب السبكي بأنه ليس فيها تغير إلا في الجلوس قبل القيام إلى الركعة الثانية وكذا الرابعة وذلك محل جلسة الاستراحة فليس فيه إلا تطويلها لكنه بالذکر وأجاب الحافظ العراقي في شرح الترمذي بأن النافلة يجوز فيها القيام والقعود حتى في الركعة الواحدة وقال الحافظ ابن حجر وظهر لي جواب ثالث هو أن هذه الجلسة ثبتت مشروعيتها في صلاة التسبيح فهي كالركوع الثاني في صلاة الكسوف اهـ (قوله قال الترمذي الخ) بعد إخراج حديثنا لأنس في معني ذلك وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر والفضل بن عباس وأبي رافع وزاد العراقي في شرحه وعن ابن عمر قال الحافظ وفيه أيضا عن العباس بن عبد المطلب (١) وعلى بن أبي طالب وأخيه جعفر وعبد الله بن جعفر وأم سلمة ورجل من الانصار غير مسمى (٢) وقد قيل أنه جابر أما حديث أنس فلفظه جاءت أم سليم إلي رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله علمني كلمات أدعو بهن في صلاتي فقال سبحي الله عشرا واحمديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلى حاجتك يقول نعم نعم قال الحافظ بعد

(١) في النسخ (عن ابن عباس عن عبد المطلب) وهو خطأ (٢) في النسخ (والانصار وغير مسمى) وهو خطأ . ع

تخرجه هذا حديث حسن أخرجه الترمذى والنسائى والحاكم قال العراقي فى إيراد الترمذى حديث أنس هذا فى باب صلاة النساء يسبح نظراً لما فى صلاة التسييح من الزيادات التى ليست فيه وكأنه نظر إلى أصل المشرعية فى قدم الذكر وقد وافقه الحاكم فأورد حديث أنس فيها قبل حديث أبي رافع وعلى هذا فإزداد فى الباب حديث أم رافع السابق فى باب ما يقول إذا أراد أن يقوم إلى الصلاة فإنه بمعنى حديث أنس هذا وله شاهد من حديث عائشة عند النسائى وأما حديث ابن عباس فلفظه أن النبي ﷺ قال للعباس ياعمى ألا أعطيك ألا أحبوك ألا أمتحنك عشر (١) خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطأه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته تصلى أربع ركعات تقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة قل وأنت قائم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركب فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك فتقولها عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك فتقولها عشراً فذلك خمس وسبعون فى كل ركعة تفعل ذلك فى أربع ركعات فإن استطعت أن تصلها فى كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل فصلها فى كل جمعة فإن لم تفعل فى كل شهر فإن لم تفعل فى كل سنة فإن لم تفعل فى عمرك مرة قال الحافظ بعد تخرجه هذا حديث حسن أخرجه أبو داود وابن ماجه والمعمري فى كتاب اليوم والليلة عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم حدثنا موسى بن عبد العزيز حدثنا الحكم بن أبان عن ابن عباس فى نقل (٢) السيوطى فى حواشى سنن أبي داود عن أمانى الأذكار للحافظ أن فيها أخرجه البخارى فى جزء القراءة خلف الإمام

(١) قوله عشر اطلع تنازعته الأفعال قبله وفى الكلام حذف مضاف أى موجب عشر خصال والموجب هو الصلاة المذكورة والاشارة راجعة للمضاف المقدر ، وقوله إذا أنت معمول لمقدر أى يحصل لك إذا أنت فعلت ، وقوله أن تصلى اطلع بدل أو بيان من اسم الاشارة ويشهد لذلك كله أنه وقع المتنازع فيه فى غير هذه الرواية صلاة أربع ركعات وذكر صفتها ، قال فإنه يغفر لك ذنبك اطلع ، هذا ماظهر والله أعلم اه من كتاب فضائل ليلة النصف للشيوخ الاجمورى رحمه الله كذا بهامش إحدى النسخ وفى بعضه تأمل . (٢) قوله (فى نقل) لعله (ونقل) . ع

والبيهقي وذكر من تقدم من أبي داود ومن بعده قال الحافظ وزاد الحاكم أن النسائي أخرجه في كتاب الصحيح عن عبد الرحمن يعني ابن بشر ولم نرد ذلك في شيء من نسخ السنن الصغرى ولا الكبرى وكذا قول ابن الصلاح أخرجه الأربعة من طريق بشر بن الحكم والد عبد الرحمن بالسند المذكور قال الحافظ وأخرجه ابن شاهين في كتاب الترغيب من طريق اسحاق بن أبي اسراءيل عن موسى وقال ابن شاهين سمعت أبا بكر بن أبي داود يقول سمعت أبي يقول أصبح حديث في صلاة التسبيح حديث ابن عباس هذا وقال الحافظ (١) مما يستدل به على صحته استعمال الأئمة له كابن المبارك ثم ساق بسنده إليه ما تقدم عند المصنف من طريق الترمذي وقال في موضع آخر منه أصبح طريقه ما صححه ابن خزيمة قال الحافظ « قلت » كذا أطلق جماعة أن ابن خزيمة صححه منهم ابن الصلاح والمصنف في شرح المذهب ومن المتأخرين السبكي والبلقيني في التدريب لكن عبارة ابن خزيمة إن ثبت الخبر فإن في القلب من هذا الإسناد شيئاً قال الحافظ والسند إلى ابن خزيمة حديثنا عنه ابن رافع حدثنا إبراهيم بن الحكم حدثنا عكرمة (٢) فذكره مرسلًا وأخرجه الحاكم من طريقه وقال هذا لا يقدح في الموصول مع أن امام عصره اسحاق بن راهويه أخرجه عن إبراهيم موصولاً ثم ساقه قال الحافظ والسبب في توقف ابن خزيمة من جهة موسى بن عبد العزيز فإنهم اتفقوا على أنه كان من العباد الصالحين واختلفوا فيه فقال ابن معين والنسائي لأبأس به وقال علي بن المديني ضعيف وقال العقيلي مجهول « قلت » وأشار السيوطي في حاشية سنن أبي داود إلى رفع الجهالة عن موسى فقال قال ابن أبي داود سمعت أبي يقول أصبح حديث في صلاة التسبيح هذا وموسى بن العزيز وثقه ابن معين والنسائي وابن حبان وروى عنه البخاري في جزء القراءة وأخرج له في الأدب المفرد حديثاً في سماع الرعد وبيعض هذه الأمور ترفع الجهالة ومن صحيح هذا الحديث ابن منده وألف فيه كتاباً والآجري والخطيب وأبو سعيد السمعاني وأبو موسى المديني والمنذرى وابن الصلاح والمصنف وغيره وروى البيهقي وغيره عن ابن السري في كنت عند مسلم ومعنى هذا الحديث فسمعتة يقول لا يروى فيه إسناد أحسن من هذا اه قال الحافظ وقد جاء المتن عن ابن عباس من طرق أخرى فأخرجه أبو نعيم الاصبهاني في مقدمة كتاب الحلية من طريق مجاهد عن ابن عباس أن رسول

(١) في بعض النسخ (الحاكم) (٢) في بعض النسخ (حدثني عن عكرمة) : ع

الله ﷺ قال له يا غلام ألا أحبوك ألا أنحك ألا أجيزك ألا أعطيك قلت بلى يا بى أنت يارسول الله قال وظننت أنه سيقطع لى قطعة من مال فقال أربع ركعات تصليهن فى كل يوم فإن لم تستطع ففى كل جمعة فإن لم تستطع ففى كل شهر فإن لم تستطع ففى دهر لك مرة تقرأ أم القرآن وسورة ثم تقول سبحان الله الخ فذكر نحو ما تقدم ثم قال فإذا فرغت قلت بعد التشهد وقبل التسليم اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى وأعمال أهل اليقين وعزم أهل الصبر وجد أهل الخشية ومناجحة أهل التقوى (١) وطالب أهل الرغبة وتعبد أهل الورع وعرفان أهل العلم حتى أخافك مخافة تحجزنى بها عن معاصيك وحتى أعمل بطاعتك عملاً أستحق به رضاك وحتى أناصحك فى التوبة خوفاً منك وحتى أخلص لك فى النسيحة حباً لك وحتى أتوكل عليك فى الأمور حسن ظنى بك سبحانه خالق النور فإذا فعلت ذلك يابن عباس غفر الله لك ذنوبك صغيرها وكبيرها قديمها وحديثها وسرها وعلايتها وعمدها وخطأها قال الطبراني فى الأوسط لم يروه عن مجاهد إلا عبد القدوس بن حبيب ولا عنه إلا موسى يعنى ابن جعفر بن كثير تفرد به أبو الوليد هشام يعنى إبراهيم الخزومى قال الحافظ وعبد القدوس شديد الضعف وكذبه بعض الأئمة اه وأخرجه الطبراني فى الكبير بسند كل رواته ثقات الأنافع بن هرم زراوى الحديث عن عطاء فتروك كذبه بعضهم وفى بعضها بيان السبب عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء العباس إلى النبى . ﷺ فى ساعة لم يكن يأتيه فيها فقالوا يارسول الله هذا عمك على الباب فقال ائذنوا له فمجد جاء لا مرفلاً دخل عليه قال ما جاء بك يا عماء فى هذه الساعة وليست ساعتك التى تجى فيها قال يابن أخى ذكرت الجاهلية وجهلها فضاقت على الأرض بما رحبت فقلت من يفرج عني فعرفت أنه لا يفرج عني إلا الله ثم أنت قال الحمد لله الذى أوقع هذا فى قلبك ووددت أن أبا طالب وجدك (٢) قال بلى قال إذا كان وقت ساعة بصلي فيها ليس قبل طلوع الشمس ولا بعد العصر واسكن بين ذلك فاسبغ طهورك ثم قم إلى الله فاقراً بفاتحة الكتاب وسورة وإن شئت جعلتها من أول المفصل فإذا فرغت

(١) الذى فى فضائل ليلة النصف للاجهورى التوبة بذل التقوى وطلبة بها التأنيث واسقاط واو حتى الثانية والرابعة وحسن الظن بدل حسن ظنى وفى آخره ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شىء قدير برحمتك يا أرحم الراحمين. كذا بهامش وقوله طلبة بفتح الطاء وكسر اللام ما طلبته وقوله الظن لعله ظن بمحذوف أل . ع (٢) (قوله وجدك) فى بعض النسخ (وحد) فليحرر .

فقل سبحان الله فذكر نحو الحديث المتقدم إلى أن قال فإذا رفعت رأسك يعني من
السجدة الثانية وجلست فقلها عشر مرار فبذخمس وسبعون ثم قم فاركع ركعة أخرى
واصنع فيها مثل ما صنعت في الأولى ثم قل. قبل التشهد عشرافهذه مائة وخمسون ثم
اركع ركعتين أخريين فقل ذلك فبذه ثلثمائة فإذا فرغت فلو كانت ذنوبك مثل عدد
نجوم السماء محاسها الله وان كانت مثل رمل طالج وإن كانت مثل زبد البحر وان استطعت
فصلها في كل يوم مرة فان لم تستطع ففي كل جمعة فان لم تستطع ففي كل شهر فان لم
تستطع ففي كل سنة مادمت حيا قال فرج الله عنك كما فرجت عنى يابن أخى
فقد سويت ظهري قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث أخرجه الطبراني إلى آخر
ماقدمته في سند الحديث ، قال الحافظ وأخرجه الطبراني في المعجم الاوسط عن
يحيى بن عتبة بن العيزار عن محمد بن حجارة عن أبي الجوزاء قال قال ابن عباس يا أبا
الجوزاء ألا أحبوك ألا أعطيك قلت بلى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى
أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغ من القراءة قال
سبحان الله فذكر نحو ما تقدم وفي آخره حتى يفرغ من أربع ركعات قال الطبراني
لم يروه عن محمد بن حجارة الا يحيى تفرد به محرز بن عوف قلت كلهم ثقات إلا
يحيى بن عتبة فإنه متروك وقد ذكر أبو داود في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
أن روح بن المسيب وجعفر بن سليمان رواه عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء
موقوفا على ابن عباس قلت رواية يحيى بن المسيب (١) وصلها الدارقطني في كتاب
الشيخ من طريق يحيى بن يحيى بن النيسابورى عنه ولفظه عن ابن عباس قال
أربع ركعات تصليهن من الليل أو النهار تكبرن ثم تقرأ فذكره وقال في آخره خرجت
من ذنوبك كيوم ولدتك أمك اه ما ذكره الحافظ ملخصا ، قال الحافظ وأما حديث
العباس فأخرجه ابن عساکر عنه أن النبي ﷺ قال يا عم ألا أصلك الا احبوك
الا انفعك قال بلى قال فصل أربع ركعات إلى آخر ما سبق في حديث الكتاب
عن الترمذى قال السيوطى في رسالته هكذا قال ابن عساکر انه عن ابن عباس
واتما هو رواية ابى رافع عنه ﷺ كذا رواه ابو بكر بن أبى شبة ويحيى الحماني
وموسى بن عبد الرحمن عن زيد بن الحباب وقد فات الحافظ هذا الطريق فلم يلها ولا نيه

(١) قوله يحيى بن المسيب لعلى يحيى بن عتبة أورو ح ابن المسيب . ع

عليها إنما ظفرت بها في تاريخ ابن عساکر اه وأورد الحافظ حديث ابن رافع وهو الذي
أورده الشيخ وسبق الكلام عليه ثم أورد حديث العباس قال قال لي رسول الله ﷺ
ألا أعطيك إلا أهب لك ألا انحلك فظننت أنه يعطيني من الدنيا ما لم يعطه أحدا
قبلي فذكر الحديث نحوه ما تقدم أولا وقال فيه فإذا تشهدت في ركعتين قلتم قبل
التشهد فإن استطعت في كل يوم والا في كل جمعة والا في كل جمعتين وإلا في
كل شهر والا في كل سنة ، قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه ابن
شاهين في الترغيب وأخرجه أبو نعيم في القربات وأخرجه الدارقطني قال الحافظ
ورواته كلهم ثقات الا صدقة وهو الدمشقي كما نسب في رواية أبي نعيم وابن
شاهين ووقع في رواية الدارقطني غير منسوب وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات
من طريق الدارقطني وقال صدقة هذا ابن يزيد الخراساني ونقل كلام الأئمة فيه
وهم في ذلك إنما هو صدقة بن عبد الله الدمشقي ويعرف بالسمين ضعيف من
قبل حفظه وثقة جماعة فيصالح في المتابعات بخلاف الخراساني فتروك عند الأكثر ،
ولحديث العباس طرق أخرى أخرجه إبراهيم بن أحمد الخريفي في فوائده وفي
سنده حماد بن عمرو النصيب كذبوه ووقع في روايته عن العباس قال مر بي النبي
ﷺ والصواب ما تقدم في حديث مجاهد عن ابن عباس أن العباس أتى النبي
ﷺ اه كلام الحافظ وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي صحيح
حديث ابن عباس جماعة من الأئمة منهم ابن خزيمة والحاكم وقال الحافظ ابن
حجر في كتاب « الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة » حديث ابن عباس
رجال إسناده لا بأس بهم : عكرمة احتج به البخاري والحكم صدوق وموسى بن
عبد العزيز قال ابن معين لأري به بأسا وقال النسائي نحو ذلك وقال ابن المديني
ضعيف فهذا الاسناد من شرط الحسن فإن له شواهد تقويه وقد أساء ابن
الجوزي بذكره إياه في الموضوعات قال قوله إن موسى مجهول لم يصب فيه لأن
من يوثقه ابن معين والنسائي لم يضره أن يجهل حاله من جاء بعده قال وله
شواهد وطرق أخرى تذكره السيوطي ، واما حديث الانصاري فأخرجه الحافظ
من طريق أبي داود السجستاني عن عروة بن رويم قال حدثني الانصاري أن
رسول الله ﷺ قال ليعنر بن أبي طالب قال فذكر نحو حديث ابن مهدي يعني الذي

أخرجه قبل من رواية أبي الجوزاء عن رجل له صحبة يرون أنه عبد الله بن عمرو قال الحافظ قلت ذكر المزني في مبهمة التهذيب : الا نصارى المحدث عن النبي ﷺ روى عنه عروة ابن رويم قيل هو جابر بن عبد الله قال الحافظ قلت مستنده ان ابن عساکر أخرج في ترجمة عروة بن رويم احاديث عن جابر وهو انصارى فـجـوز أن يكون هو الذي ذكر هنا ولكن تلك الاحاديث من غير رواية محمد بن مهاجر عن عروة وقد وجدت في ترجمة عروة هذا من مسند الشاميين للطبراني حديثين أخرجهما من طريق أبي ثوبة وهو الربيع بن نافع شيخ أبي داود في حديث الانصارى بسند الحديث بعينه فقال فيهما حدثني ابو كبشة الانمارى فاعل الميم كبرت قليلا فأشبهت الصاد فان يكن كذلك فصحا في هذا الحديث ابو كبشة وعلى التقديرين فسند هذا الحديث لا ينحط عن درجة الحسن فكيف إذا ضم إلى رواية أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو، واما حديث ابن عمرو أي بفتح العين ابن العاص ففي طريق عنه أي عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال لجعفر بن ابى طالب الا أهب لك الاحبوك فذكر نحوه ما تقدم أي من رواية مجاهد عن ابن عباس وقال فيه تصلى في كل يوم اوكل ليلة اوكل جمعة او كل شهر اوكل سنة الحديث وقال فيه تكبر وتحمد وتسبح وتهلل الخ قال الحافظ بعد ما أخرجه هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه ابن شاهين في كتاب الترغيب من وجه آخر ضعيف عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وفيه ان النبي ﷺ قال للعباس فذكر نحوه حديث ابن عباس وروى ابوداود من رواية عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء قال حدثني رجل كانت له صحبة يرون أنه عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال ائتني غدا أحبك وأثيبك فذكر الحديث وقال فيه اذا زال النهار فصل أربع ركعات نحوه رواية عكرمة عن ابن عباس وقال فان لم تستطع أن تصليها تلك الساعة فصلها من الليل والنهار قال ابوداود رواه المستمير بن الريان عن أبي الجوزاء موقوفا اه قال الحافظ ومن خطه نقلت وهذه الرواية وصلها على بن سعد النسلي في أسئلته أحمد بن حنبل فقال حدثني مسلم يعني ابن ابراهيم عن المسعودي قال المنذرى رواية هذا الحديث ثقات قال الحافظ لكن اختلف فيه على أبي الجوزاء فقل عنه عن ابن عباس وقيل عنه عن عبد الله بن عمرو وقيل عنه عن ابن عمر مع الاختلاف في رفعه

ووقفه وفي القول له في الرفع هل هو العباس أو جعفر أو عبد الله بن عمرو أو ابن عباس
هذا اضطراب شديد وقد أكثر الدارقطني من تخريج طرقه مع اختلافها اه
قلت قال السيوطي في « اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة » بعد ذكر
ما ذكر عن الحافظ والحديث ابن عمرو طريق أخرجه الدارقطني عن عبد الله بن
سليمان بن الأشعث عن محمود بن خالد عن الثقة عن عمر بن عبد الواحد عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا اه ، وأما حديث الفضل بن عباس فذكره
أبو نعيم في كتاب القربات عن أبي رافع عن الفضل بن عباس عن النبي ﷺ
أنه قال له أربع ركعات إذا فعلتهن فذكر نحو حديث أبي رافع المذكور في الكتاب
وفي سننه عبد الحميد بن عبد الرحمن الطائي عن أبيه قال الحافظ لا أعرفه ولا أباه
قال واظن أن أبا رافع شيخ الطائي غير أبي رافع اسماعيل بن رافع أحد الضعفاء فيما
أظن فقد أخرجه سعيد بن منصور رأى في السنن فقال حدثنا أبو معشر عن أبي
رافع اسماعيل بن رافع قال بلغني أن رسول الله ﷺ قال لجعفر بن أبي طالب
الا أمنحك الا أعطيك الا أحبوك قال فظننت أنه يعطيني شيئا ما أعطاه أحدا من
الناس فقال صل أربع ركعات واقرأ ما تيسر من القرآن ثم قل الله أكبر وسبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله خمس عشرة مرة فإذا
ركعت فقل عشرا وإذا رفعت فقل عشرا وإذا سجدت فقل عشرا وإذا رفعت
رأسك من السجود فقل عشرا وإذا سجدت فقل عشرا وإذا رفعت فقل عشرا
فهذه خمس وسبعون هكذا في كل ركعة تصلي كل يوم إن استطعت فإن لم تستطع
ففي كل جمعة فإن لم تستطع ففي كل شهر فإن لم تستطع ففي كل سنة فلو كان لك من
الذنوب عدد أيام الدنيا وعدد القطر ورمل ما لج وفرت من الزحف غفرلك بذلك ،
قلت نقل الحديث بحملته السيوطي في كتاب « التصحيح في صلاة التسبيح » وأما
الحافظ فاحال بذكره على ما قبله وقال نحو حديث أبي رافع وأخرجه الخطيب في
كتاب صلاة التسبيح من رواية يزيد بن هرون عن أبي معشر عن اسماعيل بن
رافع وأخرجه عبد الرزاق عن داود بن قيس عن اسماعيل بن رافع عن جعفر بن أبي
طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له الا أحبوك فذكر الحديث بطوله
قال فيه بعد ففي كل شهر فإن لم تستطع ففي كل ستة أشهر وقال فيه عند ذكر الذنوب

ولو كانت عدد أيام الدنيا وفي آخره أوفرت من الزحف غفر لك بذلك هذا لفظ
سعيد بن منصور وأبو معشر ضعيف وكذا شيخه أبو رافع وقد اضطرب فيه ، وأما حديث
أبي رافع فذلك في الكتاب وسبق الكلام عليه ، وأما حديث ابن عمر بن الخطاب
فأخرجه الحاكم في المستدرک وساقه من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب
عن نافع عن ابن عمر وقال صحيح الإسناد لا غبار عليه وتعقبه العراقي بأنه ضعيف
الإسناد جدا لأنور عليه وكذا تعقبه الذهبي في تلخيصه وقال في مسند أحمد بن
داود بن عبد الغفار بن داود الحراني ثم المصري كذبه الدارقطني قال الحافظ نعم
لحديث ابن عمر طريق أخرى تقدمت الإشارة إليها قال وله طريق أخرى وأخرى
رابعة أخرجه الطبري من وجه آخر عن أبي الجوزاء اهـ وأما حديث علي فأخرجه
الدارقطني من حديث عمر مولى غفرة قال قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب
يا علي ألا أهدى لك فذكر الحديث وفيه حتى ظننت أنه يعطيني جبال تهامة ذهباً
قال إذا قتت إلى الصلاة فقل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس
عشرة مرة فذكر الحديث وهذا يوافق ما تقدم عن ابن المبارك من تقديم الذكر
على القراءة وسأذكر ما جاء عنه نحو ذلك قال الحافظ ولحديث علي طريق آخر
أخرجه الواحدي في كتاب الدعوات من طريق أبي علي بن الأشعث ، وأما حديث
جعفر بن أبي طالب فأخرجه الدارقطني من رواية عبد الملك بن هارون بن عتبة
عن أبيه عن جده عن علي عن جعفر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ
فذكر الحديث نحو ما تقدم وله طريق أخرى تقدمت في الكلام على حديث الفضل
ابن عباس ، وأما حديث عبد الله بن جعفر فأخرجه الدارقطني من وجهين عن عبد الله
ابن زياد بن سمعان قال في أحدهما عن معاوية واسماعيل ابني عبد الله بن جعفر وقال في
الآخر عون بن اسمعيل عن أبيهما رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا أعطيك
إلى أن قال فظننت أنه غني الدهر وزاد في الذكر ولا حول ولا قوة إلا بالله وسأدره
نحو ما تقدم وابن سمعان ضعيف ، وأما حديث أم سلمة رضى الله عنها فأخرجه أبو نعيم
في قربات المتقين عن سعيد بن جبيرة عنها قالت كان رسول الله ﷺ في بيتي
ويومئذ حتى إذا كان في الهاجرة جاء العباس فقال ﷺ من هذا قالوا العباس
ابن عبد المطلب قال الله أكبر لأمراً جاء في هذه الساعة فلما دخل العباس رضى

وقال العقيليُّ لَيْسَ فِي صَلَاةِ التَّسْبِيحِ حَدِيثٌ ثَبَتَ

الله عنه قال ياعمه ما جاء بك في هذه الساعة فذكر الحديث نحو ما تقدم من رواية عطاء عن ابن عباس وقال فيه صل أربع ركعات لا بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس وقال فيه تقرأ فيهن بأربع سور من طوال المفصل وقال فيه والذي نفس محمد بيده لو كانت ذنوبك عدد قطر المطر وعدد أيام الدنيا وعدد الشجر والمدر والثرى إلى آخر الحديث وقال الحافظ هذا حديث غريب وعمر بن جميع أحدر وانه ضعيف وفي سماع سعيد بن جبير من أم سلمة نظر والله أعلم ، وبما ذكر كما قال الحافظ يرد كلام القاضي أبي بكر بن العربي الذي نقله عنه الشيخ المصنف وأقره وقول الشيخ إن ابن الجوزي ذكر طرقها وضعفها يوم أنه استوعبها وليس كذلك فإنه لم يذكره إلا من ثلاثة طرق إحداها عن أبي رافع وهي التي اقتصر عليها الشيخ وفيها موسى بن عبيدة وهو ضعيف كما تقدم وثانيها حديث ابن عباس من رواية عكرمة عنه وأعلها موسى (١) بن عبد العزيز ونقل عن العقيلي أنه مجهول وقد قدمت ذكر من وثقه وثالثها حديث العباس وضعفه بصدقة وقد قدمت القول فيه ولم يذكر طريق ابن عمرو ولا الانصاري ومجموع ما ذكر لا يقتضي ضعف الحديث فضلا عن اداء بطلانه اه وقال الزركشي في تخريج أحاديث الشرح الكبير وغلط ابن الجوزي في اخراج صلاة التسبيح في الموضوعات لانه رواه من ثلاثة طرق أحداها حديث ابن عباس وهو صحيح وليس بضعيف فضلا عن أن يكون موضوعا وغاية ما أعله به موسى بن عبد العزيز فقال مجهول وليس كذلك فقد روى عنه جماعة قلت وقد تقدم ذكرهم وكلام النسائي وابن معين في توثيقه ولو ثبتت جهالة لم يلزم كون الحديث موضوعا ما لم يكن في إسناده من يهتم بالوضع والطريقان الآخران في كل منهما ضعف ولا يلزم من ضعفهما أن يكون حديثهما موضوعا وابن الجوزي متساهل في الحكم على الحديث بالوضع اه (قوله وقال العقيلي الخ) قال الحافظ وكأنه أراد نفي الصحة فلا ينتفي الحسن أو أراد وصفه لذاته فلا ينتفي بالمجموع ٧ وكذا ما روي عن الامام أحمد أنه سئل عنها ونقض يده وقال لم يصح فيها شيء وماروي عن عبد الله بن أحمد قال

وذكر أبو الفرج ابن الجوزي أحاديث صلاة التسبيح وطرقها ثم ضعفها كلها وبين ضعفها ذكره في كتابه في الموضوعات وبلغنا عن الإمام الحافظ أبي الحسن الدارقطني رحمه الله أنه قال أصح شيء في فضائل السور فضل قل هو الله أحد وأصح شيء في فضائل الصلوات فضل صلاة التسبيح وقد ذكرت هذا الكلام مسنداً في كتاب طبقات الفقهاء في ترجمة أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني ولا يلزم من هذه العبارة أن يكون حديث صلاة التسبيح

سالت أبي عن صلاة التسبيح فسمعت أبي يقول لم يثبت عندى في صلاة التسبيح شيء يحمل على ما ذكره ، على أنه قد روى أن أحمد لما قال له على بن سعيد قد رواه المستمير بن الريان عن أبي الجوزاء فقال من حدثك قلت مسلم يعني ابن إبراهيم فقال المستمير شيخ ثقة وكانه أعجبه ذلك قال الحافظ كأن أحمد لم يبلغه ذلك الحديث أولاً من حديث عمرو بن مالك وهو النكري بضم النون وسكون الكاف بعدها مهملة مختلف فيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس كما تقدم مستوفى فلما بلغه متابعة المستمير أعجبه فظاهره أنه رجع عن تضعيفه اهـ (قوله وذكر أبو الفرج ابن الجوزي الخ) سبق ما فيه آنفاً (قوله ولا يلزم من هذه العبارة الخ) قال الحافظ تأويل الشيخ كلام الدارقطني ليعين أحد الاحتمالين لكن يترجح جانب التقوية بموافقة من قواه فقد أطلق عليه الصحة أو الحسن جماعة من الأئمة منهم أبو داود كما تقدم في الكلام على طريق عكرمة وأبو بكر الآجري وأبو بكر الخطيب وأبو سعيد السمعي وأبو موسى المديني (١) وأبو الحسن المفضل والمندري وابن الصلاح قال ابن الصلاح صلاة التسبيح سنة غير بدعة وحديثها معمول به إلى آخر كلامه في ذلك قال البيهقي عن أبي حامد بن الشرقي (٢) قال كتب مسلم بن الحجاج معنا هذا الحديث عن عبد الرحمن بن بشر يعني حديث صلاة التسبيح من زوايا عكرمة عن ابن عباس فسمعت مسلماً يقول لا نرى في هذا الحديث إسناداً أحسن من هذا قال الحافظ قلت أخرجه أبو عثمان الصابوني عن أبي سعيد بن حمدون عن أبي حامد بن الشرقي أيضاً بهذا الإسناد المذكور وقال

صحيحاً فانهم يقولون هذا أصح ما جاء في الباب وإن كان ضعيفاً ومرآتهم أرجحهُ أو أقله ضعفاً قلت وقد نص جماعة من أئمة أصحابنا على استحباب صلاة التسبيح هذه : منهم أبو محمد البغوي وأبو الحسن الروياني قال الروياني في كتابه البحر في آخر كتاب الجنائز منه : أعلم أن صلاة التسبيح مرغوب فيها يستحب أن يعتادها في كل حين ولا يتغافل عنها قال هكذا قال عبد الله بن المبارك وجماعة من العلماء قال وقيل لعبد الله بن المبارك إن سها في

اليهقي بعد تخريجهم كان ابن المبارك يصليها وتداولها الصالحون بعضهم عن بعض وفيه تقوية للحديث المرفوع قال الحافظ وأقدم من نقل عنه فعلها أبو الجوزاء بجيم مفتوحة وزاى اسمه أوس بن عبد الله البصري من ثقات التابعين أخرجه الدارقطني بسند حسن عنه أنه كان إذا نودى بالظهر أتى المسجد فيقول للمؤذن لا تعجلني عن ركعات فيصلبها بين الأذان والاقامة وكذا ورد النقل عن عبد الله بن نافع ومن تبعه وقال عبد العزيز بن أبي رواد وهو بفتح المهملة وتشديد الواو وهو أقدم من ابن المبارك من أراد الجنة فعليه بصلاة التسبيح ومن جاء عنه الترغيب فيها وتقويتها الامام أبو عثمان الحيري الزاهد قال مارأت للشدائد والغموم مثل صلاة التسبيح وقال أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس صلاة التسبيح أشهر الصلوات وأصحها إسناداً وسبق كلام الطبري في الاحكام والجويني وقال التقي السبكي صلاة التسبيح من مهمات المسائل في الدين وحديثها حسن نص على استحبابها أبو حامد وصاحبه الحاملي والشيخ أبو محمد ولده إمام الحرمين وصاحبه الغزالي وغيرهم قال ولا يغتر بما وقع في الاذكار فانه اقتصر على ذكر حديث أبي رافع وهو ضعيف واعتمد على قول العقيلي إن حديثها لا يثبت قال والظن به أنه لو استحضر حديث ابن عباس الذي أخرجه أبو داود وابن خزيمة والحاكم لما قال ذلك قال الحافظ والشيخ وان ضعف الحديث فآخركلامه يقتضي الترغيب في فعلها فقد قال بعد ذكر كلام الروياني فيكثر القائل بهذا الحكم قال الحافظ يستفاد مما قاله السبكي زيادة القائلين بها من الشافعية ومن لم يذكره القاضي حسين وصاحبه

صلاة التسبيح أيسبِّحُ في سجدةٍ تَي السُّهُوَ عَشْرًا عَشْرًا قَالَ لَا إِنَّمَا هِيَ ثَلَاثُمِائَةٍ
تسبيحةٍ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا السَّكَّالَمَ فِي سُجُودِ السُّهُوَ وَإِنْ كَانَ قَدْ تَقَدَّمَ
لِفَائِدَةٍ لَطِيفَةٍ وَهِيَ أَنَّ مِثْلَ هَذَا الْإِمَامِ إِذَا حَكَى هَذَا وَلَمْ يَنْكُرْهُ أَشْعَرَ ذَلِكَ
بَأَنَّهُ يَوَافِقُهُ فَيَكُنُّ الْقَائِلُ بِهَذَا الْحُكْمِ وَهَذَا الرَّوْيَانِيُّ مِنْ فَضْلَاءِ أَصْحَابِنَا
الْمُطَّلَعِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

البغوي والمثولي ومن قدمائهم أبو علي زاهر بن أحمد السرخسي قال ثبت ذكر صلاة
التسبيح في اسناد حسن وفيه فضل كثير نقله عنه الطبري بفتح المهملة والموحدة
بعدها مهملة في كتاب القراءة في الصلاة وغيرهم ممن تقدم ذكره اهـ **فائدة** **تنبية** **اختلف**
كلام الشيخ في هذا الحديث فقال في الاذكار ما تقدم عنه وفي تهذيب الاسماء
إنه حديث حسن وفي المجموع له حديثها لا يثبت وفيها تغيير نظم الصلاة فينبغي
أن لا تفعل وفي كتاب التحقيق له نحو هذا وأجاب السيكي بأنه ليس فيها تغيير
الافى الجلوس قبل القيام إلى الركعة الثانية وكذا الرابعة وذلك محل جلسة الاستراحة
فليس فيها الانتويلها لكنه بالذكر وأجاب شيخنا يعني الحافظ العراقي في شرح
الترمذي بأن النافلة يجوز فيها القيام والقعود حتى في الركعة الواحدة قال الحافظ
وظهر لي جواب ثالث وهو أن هذه الجلسة ثبتت مشروعية في صلاة التسبيح
فهى كالركوع الثاني في صلاة الكسوف اهـ **فائدة** **قال الحافظ** ذكر ذكر يابن يحيى
الساجي وهو من طبقة الترمذي اختلاف الفقهاء في صلاة التسبيح : لأعرف للشافعي
ولا لمالك ولا للأوزاعي ولا لأهل الرأي فيها قولاً وقال أحمد واسحاق ان فعل
فحسب وسقط أحمد من نسخة معتمدة ونقل صاحب الفروع أن أحمد سئل عن صلاة
التسبيح فنفض يده وقال لم يصبح منها شيء ولم نر استحبابها فان فعلها الإنسان فلا
بأس لان الفضائل لا يشترط فيها الصحة وقال علي بن سعيد عن أحمد حديثها
ضعيف كل يرويه عن عمرو بن مالك أى وفيه مقال وسبق حديث المستمر الذي قال
الحافظ فيه ظاهره رجوع أحمد عن تضعيف الخبر قال الحافظ وقد أفرط بعض
المتأخرين من اتباع أحمد كابن الجوزي فذكر حديثها في الموضوعات وتقدم الرد.

عليه وكان تيمية فجزم بأن حديثها ليس بصحيح بل باطل قاله ابن عبد الهادي ونقل عنه صاحب الفروع أن خبرها كذب ونص احمد وأصحابه على كراهتها وقال الاوزاعي في الوسيط قال بعض من أدركنا من الحفاظ أظهر القولين في صلاة التسبيح أن حديثها كذب ولم يقل بها إلا طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد قلت بل اثبتها أئمة الطريقين من الشافعية كما تقدم التنبيه عليه والحافظ الذي أشار إليه أظنه ابن تيمية أو من أخذ عنه وقد قال الحب الطبري في الاحكام جمهور الشافعية لم يمنعوا منها وتقدم كلام ابن العربي من المالكية وهو يدل على أنه لا يري بها بأساً قلت ذكر الخطاب المالكي أن القاضي عياضاً ذكرها في الفضائل وتعقبه القباب في شرحها (١) بقوله لا أعلم أحداً من أهل المذهب صرح باستحباب هذه الصلاة غير عياض في كتابه هذا وكان حقه أن ينبه فيها على المذهب ثم يبين اختياره هو لثلاث يعتقد الناظر في كتابه أن ما أنى به هو مذهب مالك قال الخطيب وليس في المذهب ما يمنع صحتها لاسيما وقد ذكر الترمذي عن ابن المبارك أي مما (٢) ليس فيه إلا تطويل جلسة الاستراحة الوارد في رواية الترمذي وابن ماجه النصرنج بأنه سبج فيها عشرة اه وفيه موافقة القباب في انه لم يصرح أحد من أهل المذهب بالاستحباب اسكن نقل الحافظ في التخرج في حديث ابن عباس من طريق مجاهد أن أبا الوليد الخزومي قال سألت عبد الله بن نافع عن رواية مالك في التسبيح في الركعة الاولى والثانية من هذه الصلاة فقال تقعد فيهما كما تقعد للتشهد وتسبج في الثانية والرابعة قبل التشهد ثم تدعو بعد التشهد الاخير قال الحافظ فهذا يدل على العمل بها قل الحافظ وأما الحنفية فلم أر عنهم شيئاً إلا ما نقله السروجي عن مختصر البحر في مذهبهم أنها مستحبة وثوابها عظيم اه «قلت» وذكر صاحب الحرز وهو من الحنفية نقلاً عن شيخه القطب الحنفي الاقرب من الاعتدال أن يصلبها من الجمعة إلى الجمعة وهو الذي كان عليه ابن عباس ولعل وجه (٣) كونها عند الزوال لتناسب التسبيح والتزنيه عمالاً يابق بصفات ذى الجلال اه (تتمة) قال التاج السبكي والبدر الزركشي صلاة التسبيح من مهمات الدين فلا يسمع بعظيم فضلها ويتركها إلا متهاون بالدين

(١) الذي نعرفه أن (القباب) شارح (القواعد) للقاضي عياض فلعل لفظ

(الفضائل) مصحف. فليراجع (٢) قوله أي مما الخ كذا في النسخ

(٣) قوله وجه اهله (الوجه) ع.

﴿بابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالزَّكَاةِ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

غير مكثرت بإعمال الصالحين لا ينبغي أن يعد من أهل العزم اه وقد أطلت الكلام على ما يتعلق بهذه الصلاة لعظم نفعها وحسن وقعها رجاء عموم الافادة وطلب الدماء من الواقف على ذلك في الحمية بالتوفيق والهداية لاحسن طريق والوفاة على الاسلام وحصول الرضوان والله الموفق ﴿فائدة﴾ ذكر الحافظ أن أبا نعيم ذكر مع حديث التسبيح حديث صلاة الزوال عن أبي أيوب الانصارى وقد قدمنا كلامه في باب ما يقول إذا زالت الشمس ثم قال الحافظ بعد الكلام على أسانيد حديث أبي أيوب في صلاة الزوال فان ثبت أنها صلاة التسبيح فيستفاد أن النبي ﷺ صلاها ولم أر ذلك صريحا وإما في جميع الطرق أنه علمها لغيره وقد وقع في الطريق التي أخرجها أبو داود عن أبي الجوزاء عن رجل له صحبة فذكر صلاة التسبيح وقال فيه إذا زال النهار والمتبادر منه فراغه وليس المراد وإنما الظاهر زوال الشمس والعلم عند الله ولا يعكر على ذلك ما تقدم في بعض طرقه أنها تصلى في أى ساعة شاء من ليل أو نهار لانه يحمل على التخيير ولا يمنع أفضلية بعض الاوقات وقد وجدت حديثنا ظاهره أن النبي ﷺ قال التسبيح المذكور في بعض الاذكار من صلاة الليل وهو حديث عائشة السابق في أدلة تقديم الخمسة عشر تسبيحة على القراءة اه

﴿بابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالزَّكَاةِ﴾

وزنها زكاة (١) بفتحات قلبت الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وهي اسم إما الإخراج فيكون بمعنى الزكاة أو المال المخرج فيكون بمعنى المزكى وهي لغة النماء والبركة لأنها تمنى المال وتزيده وتبارك فيه والمدح والمدح فاعلها والطهارة لأنها تطهر النفس من رذيلة البخل والمال من الحرام الذى هو حق الفقراء أى تنزهه عن اختلاطه به لولم يخرج والاصلاح لأنها تصالحه والزيادة لأنها تزيد فيه وشرعا اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص (قوله خذ من أموالهم صدقة) سبب نزولها

(١) كذا ولعل الأصل وزنها فعلة لأن أصلها زكاة الخ ع

أن جماعة من الصحابة رغبوا عن رسول الله ﷺ وتخافوا عن الغزو مع المسلمين فقالوا يا رسول الله خذ أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذها فنزلت الآية والخطاب لرسول الله ﷺ والضمير راجع للذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال الحسن هذه الصدقة هي كفارة الذنوب التي أصابوها وليست بالزكاة المقرضة وقال عكرمة هي صدقة الفرض وقال ابن جرير الطبري في «أحكام القرآن» له الأكثر من المفسرين على أن المراد بالصدقة الواجبة في الأموال وليس في الآية بيان شروط معتبرة في المأخوذ ولا معتبرة في المأخوذ منه ولا شرط في المؤدى ولا شرط في المؤدى إليه ولا شرط في الآخذ اه وقال العز ابن عبد السلام في «التبيان في فقه القرآن» الخطاب للنبي ﷺ والضمير في تطهيرهم وتزكيهم الظاهر عوده لكل المسلمين وظاهر لفظ الصدقة أنه ينصرف إلى الواجبة لغلبة الإطلاق إليها وقد قيل إن هذه الآية نزلت في بعض من يخاف عن النبي ﷺ في غزوة تبوك وبأبوا عند رجوع النبي ﷺ وسألوه أن يأخذ أموالهم الحديث فان صح ذلك فلا تعلق لها بالواجبة وإلا فالظاهر أن المراد الصدقة الواجبة والإطلاق فيها مقيد والاجمال مبين بالسنة اه قال السيوطي في الكليل ويستدل بالآية في وجوب الزكاة للماشية والثمار لأنهما أكثر أموال الصحابة إذ ذاك وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة قال من الابل والبقر والغنم واستدل بالآية على وجوب دفع الزكاة إلى الامام (قوله تطهيرهم وتزكيهم) بالرفع حال من الفاعل المخاطب أى خذها مطهرا ومزكيا لهم بها ويجوز أن تجعلها صفتين للصدقة (١) مطهرة مزكية لهم ويجوز أن تجعل فاعل تزكيهم بها حال (٢) من الضمير في خذوهو النبي ﷺ ويجتمل أن تكون حالا من الصدقة قال القرطبي وهذا ضعيف لأنها حال من نكرة «قلت» لكن تعدد (٣) الوصف المخصص وقال الزجاج الاجود

(١) قوله مطهرة لعله (أي صدقة مطهرة) (٢) قوله (فاعل تزكيهم بها حال) كذا في النسخ وصوابه (جملة تزكيهم بها حالا) (٣) قوله (تعدد) لعله لاحظ أن ههنا صفتين الاولى قوله : من أموالهم فهو صفة جعل حالا للتقديم ، الثانية

وصل عليهم * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن أبي
أوفى رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتاه قوم بصدقة قال
اللهم صل عليهم

أن تكون مخاطبة للنبي ﷺ أى فأنك تطهرهم وتزكهم بها على القطع والاستئناف
قال القرطبي ويجوز الجزم (١) على جواب الأمر والمعنى إن تأخذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وتزكهم اه وقضيته أن تزكهم مجزوم عطفا على ما قبله لكن نقل
الكواشي الاجماع على إثبات الياء في تزكهم والله أعلم قال ابن جرير الطبري في
أحكام القرآن قوله تطهرهم وتزكهم بها يدل على أن الزكاة جعلها الله تطهيرا ودماء
رسول الله ﷺ طمأينة لقلوبهم وعلماء على أن الله غفر لهم فان رسول الله ﷺ
لا يصلى على قوم إلا أن يؤذن له في ذلك ولا يؤذن له في ذلك إلا أن يكون مغفورا
له اه (قوله وصل عليهم) أى ادع لهم (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم)
قال الحافظ بعد تخريجهم من طريق الطبراني في الدماء من (٢) طرق أخرى وأخرجه
أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة ، ومدار الحديث عند كلهم على شعبة قال
الحافظ وهو من غرائب الصحيح (قوله إذا أتاه قوم صدقة) هى مأخوذة من
الصدق إذ هى دليل على صحة الايمان وصدق الباطن والظاهر قال ﷺ والصدقة
برهان (قوله اللهم صل عليهم) ذهب قوم إلى هذا وجرى عليه القرطبي في التفسير
وقال إنه أصبح فان الخطاب ليس مقصورا عليه ﷺ فيجب الاقتداء به ﷺ
لأنه كان يمثل قوله تعالى وصل عليهم وقال الجمهور لا يصلى استقلالا على غير
معصوم من نبي وملك وماورد عنه ﷺ فمن خواصه ﷺ عن أمته لأن الصلاة
حقه فله أن يضعها حيث شاء وقيل الصلاة التى بمعنى التزكية والدماء تجوز على غير
المعصوم من نبي وملك أما التى هى تحية لذكر المعصوم ﷺ فانما هى بمعنى التعظيم والتكريم
فيختص به وجزم بهذا البيهقي في الشعب قال ابن الملقن في البدر المنير الصواب في

قوله تطهرهم فالتاء فيها للمؤنثة الغائبة بناء على هذا الاعراب (١) قوله (ويجوز
الجزم) أى عربية وقراءة (٢) لعله (ومن) ع

فَأَتَاهُ أَبُو أَوْفَى بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى * قَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ الْاِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ آخِذُ الزَّكَاةِ لِذَاتِهَا أَجْرَكَ اللَّهُ فِيهَا أُعْطِيَتْ
وَجَعَلَهُ لَكَ طَهُورًا وَبَارَكَ لَكَ فِيهَا أَبْقَيْتَ ، وَهَذَا الدُّعَاءُ مُسْتَحَبٌّ لِتَابُضِ الزَّكَاةِ
سِوَاهُ كَانَ السَّاعِي أَوْ الْفُقَرَاءَ وَلَيْسَ الدُّعَاءُ بِوَاجِبٍ عَلَى الْمَشْهُورِ مِنْ مَذْهَبِنَا
وَمَذْهَبِ غَيْرِنَا ، وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِنَّهُ وَاجِبٌ لِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فَحَقَّقَ عَلَى
الْوَالِي أَنْ يَدْعُو لَهُ وَدَلِيلُهُ ظَاهِرُ الْأَمْرِ فِي الْآيَةِ قَالَ الْعَالِمُ وَلَا يُسْتَحَبُّ أَنْ
يَقُولَ فِي الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى فَلَانٍ وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ أَيْ

الرَّوَايَةُ هَكَذَا أَيْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ وَوَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الرَّافِعِيِّ الْكَبِيرِ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى أَيْضًا اهـ وَفِي الْمَشْكَاةِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي فَلَانٍ
لَسْنَا نَقْلُ الْعَلَقَمِي فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ أَنَّهُ بَغِيرُ أَبِي أَوْفَى وَفِي رِوَايَةِ صَلِّ (١) عَلَى
آلِ أَبِي أَوْفَى وَفِي رِوَايَةِ عَلَى آلِ فَلَانٍ وَفِي رِوَايَةِ عَلَى فَلَانٍ وَظَاهِرُ سِيَاقِهِ أَنَّهَا
مِنْ رِوَايَاتِ الصَّحِيحِ (قَوْلُهُ فَأَتَاهُ أَبُو أَوْفَى بِصَدَقَةٍ) وَفِي نَسْخَةِ بِصَدَقَتِهِ قِيلَ
وَأَسْمَ أَبِي أَوْفَى عُلُقَمَةُ بْنُ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ
ابْنِ هَوَازِنَ بْنِ أَسْلَمَ بْنِ أَفْصَى بْنِ حَارِثَةَ بْنِ أَسْلَمَ بْنِ أَفْصَى بْنِ حَارِثَةَ (٢) ذَكَرَهُ
الْوَاقِدِيُّ وَهُوَ. وَوَلَدَهُ صَحَابِيَّانِ وَكَانَ أَبُو أَوْفَى مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ (قَوْلُهُ سَلِّ عَلَى
آلِ أَبِي أَوْفَى) يُرِيدُ أَبَا أَوْفَى نَفْسَهُ لِأَنَّ الْآلَ يُطْلَقُ عَلَى ذَاتِ الشَّيْءِ كَقَوْلِهِ فِي قِصَّةِ
أَبِي مُوسَى لَقَدْ أَوْتِيَ مَزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ قِيلَ لَا يُقَالُ ذَلِكَ إِلَّا فِي حَقِّ
الرَّجُلِ الْجَلِيلِ الْقَدَرِ (قَوْلُهُ الْاِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ آخِذُ الزَّكَاةِ) أَيْ سِوَاهُ كَانَ عَامِلًا أَوْ
مُسْتَحَقًّا وَيَقُولُ ذَلِكَ جَبْرًا وَتَرْغِيًّا لَهُ فِي الْخَيْرِ وَتَطْيِينًا لِقَلْبِهِ (قَوْلُهُ أَجْرَكَ اللَّهُ)
بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ وَهُوَ أَجُودُ (قَوْلُهُ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِنَّهُ وَاجِبٌ) ظَاهِرُهُ أَنَّ الْخِلَافَ

(١) قَوْلُهُ (فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ أَنَّهُ بَغِيرُ أَبِي أَوْفَى وَفِي رِوَايَةِ صَلِّ) فِي بَعْضِ
النَّسَخِ (فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ النَّصْبُ أَنْ فِي رِوَايَةِ صَلِّ) (٢) كَذَا بِتَكَرُّرِ الْأَسْمَاءِ
الثَّلَاثَةِ فِي جَمِيعِ النَّسَخِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي (الْإِصَابَةِ) نَسْبَهُ إِلَّا إِلَى هَوَازِنَ بْنِ أَسْلَمَ ع

أَدْعُهُمْ ، وَأَمَّا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِيَكُنِ افْطِرُ الصَّلَاةِ مُخْتَصَّاً بِهِ فَلَهُ أَنْ يُخَاطَبَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ بِخِلَافِنَا نَحْنُ ، قَالُوا وَكَمَا لَا يُقَالُ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ كَانَ عَزِيزًا جَلِيلًا فَكَيْدًا لَا يُقَالُ أَبُو بَكْرٍ أَوْ عَلِيٌّ ﷺ بَلْ يُقَالُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَشِبْهُ ذَلِكَ فَلَوْ قَالَ ﷺ فَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ جَمُورُ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ خِلَافُ الْأُولَى

في الوجوب جار حتي في الفقير القابض وفي كلام الزركشي بعد نقل كلام للحناطي في المسئلة وهو يقتضي أمرين أحدهما أنه يجري في المساكين الوجه بالوجوب وبه صرح الروياني فإنه لما حكاه قال إنه إذا أخذ الفقير لم يجب عليه عندهذا القول قال ابن الرفعة وقيل عكسه أن الدعاء يلزم النقيض دون الامام لان دفعها الى الامام متعين وإلى الفقير غير متعين وقيل ان سأل رب المال وجب الدعاء وادعى الروياني أن المساوردي صححه والذي في الحاوي أيضا (١) تصحيح عدم الوجوب وظاهره أيضا أن هذا الوجه جار وإن لم يسأل الدعاء لسكن المساوردي خص الخلاف بما إذا سأل وقال لم يختلف أصحابنا أنه إذا لم يسأل رب المال الدعاء له فليس على الوالي أن يدعو له لان رب المال يدفع الزكاة مؤد لعبادة واجبة وذلك لا يوجب على غيره الدعاء كسائر العبادات وكذا حكاه شيخه الصيمري في الايضاح ثم الخلاف في المؤدى طوعا أما المؤدى قهرا فلا يدعى له اه وتعبق القول بالوجوب بأنه لو كان كذلك لعلمه النبي ﷺ للساعة ولان سائر ما يأخذه الامام من الكفارات والديون وغيرها لا يجب عليه فيها الدعاء فكذا في الزكاة وأما الآية فيجتمل أن يكون الوجوب خاصا به لكون صلاته سكننا لهم بخلاف غيره (قوله أنه مكر وه كراهة تنزيه) ونقله في الروضة عن القاضي حسين وتعقبه في الخادم بأن الذي في تعليقه الجزم بالتحريم (قوله وقال بعضهم هو خلاف الأولى) هو ما صرح به الرافي في الشرح الصغير أى والفرق أن المكر وه ما ورد فيه نهى مقصود وخلاف الأولى بخلافه كما مر وفرق بينهما امام الحرمين وحكاه عن المتأخرين وهو في ذلك مخالف لسكلام جمهور المتقدمين

(١) لاعمري لسكلمة (أيضا) فلعلها من زيادة النساخ . ع

وَلَا يُقَالُ مَكْرُوهٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ وَظَاهِرُهُ التَّحْرِيمُ وَلَا يَنْبَغِي أَيْضًا
فِي غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ أَنْ يُقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ نُحُو ذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَ خِطَابًا
أَوْ جَوَابًا فَإِنَّ الْإِبْتِدَاءَ بِالسَّلَامِ سُنَّةٌ وَرَدَّةٌ وَاجِبٌ ثُمَّ هَذَا كُلُّهُ فِي الصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ عَلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ مَقْصُودًا أَمَّا إِذَا جُعِلَ تَبَعًا فَإِنَّهُ جَائِزٌ بِلَا
خِلَافٍ فَيُقَالُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ
وَأَتْبَاعِهِ لِأَنَّ السَّلَفَ لَمْ يَمْتَنِعُوا مِنْ هَذَا بَلْ قَدْ أَمَرْنَا بِهِ فِي التَّشْهِيدِ وَغَيْرِهِ
بِخِلَافِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ مُنْفَرِدًا وَقَدْ قَدِّمْتُ ذِكْرَ هَذَا الْفَصْلِ مَبْسُوطًا فِي كِتَابِ
الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

﴿فصل﴾ * أَعْلَمُ أَنَّ نِيَّةَ الزَّكَاةِ وَاجِبَةٌ ، وَنِيَّتُهَا تَكُونُ بِالْقَلْبِ كَغَيْرِهَا
مِنَ الْعِبَادَاتِ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهِ التَّلَفُّظُ بِاللِّسَانِ كَمَا فِي غَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ
فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ اللِّسَانِ دُونَ النِّيَّةِ بِالْقَلْبِ فَفِي صِحَّتِهِ خِلَافٌ . الْأَصَحُّ أَنَّهُ
لَا يَصِحُّ . وَلَا يَجِبُ عَلَى دَافِعِ الزَّكَاةِ إِذَا نَوَى أَنْ يَقُولَ مَعَ ذَلِكَ هَذِهِ زَكَاةٌ ،
بَلْ يَكْفِيهِ الدَّفْعُ إِلَى مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِيهَا ، وَلَوْ تَلَفَّظَ بِذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
﴿فصل﴾ * يَسْتَحَبُّ لِمَنْ دَفَعَ زَكَاةً أَوْ صَدَقَةً أَوْ نَذْرًا أَوْ كَفَّارَةً أَوْ نُحُو
ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ : رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ، فَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى بِذَلِكَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ وَعَنِ امْرَأَةِ عِمْرَانَ

(قوله وقال بعضهم لا يجوز وظاهره التحريم) حكاها في البحر عن القفال كما في الخادم
و بقي قولان أحدهما يستحب والثاني يباح إذا كان بمعنى الدعاء ويمنع إذا كان
بمعنى التعظيم * (قوله اعلم أن نية الزكاة واجبة) قال في الروضة وكيفيتها أن ينوى
فرض الزكاة أو فرض صدقة مالى أو زكاة مالى المفروضة ولا يكفي التعرض

﴿ كِتَابُ إِذَا كَارَ الصِّيَامُ ﴾

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ وَمَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْقَمَرَ ﴾

لفرض المال فانه قد يكون كفارة ونذرا ولا يكفي التفرغ للصدقة في أصبح الوجهين فانها قد تكون نافلة ولو تعرض للزكاة دون الفرضية فهل يجزئه لأن الزكاة لا تكون إلا مفروضة (٢) اهـ وحاصله الجزم بالاجزاء عند التعرض للفرضية مع الزكاة والصدقة وحكاية الخلاف عند الافتصار على الزكاة أو الصدقة من غير تعرض للفرضية ولا اضافة اليه

﴿ كِتَابُ إِذَا كَارَ الصِّيَامُ ﴾

هو والصوم مصدر صام وهو في اللغة عبارة عن الامساك قال تعالى فقولي إني نذرت للرحمن صوما ويقال صامت الخيل إذا أمسكت عن السير قال الشاعر
خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تعلق اللجا
قال عمى الشيخ احمد بن علان الصديقي الشافعي النقشبندي قد يتوهم في البيت إشكال وهو أنه إذا قسم الخيل الى صيام وغيرها فلا تبقى حالة أخرى إذ لا واسطة بين النقيضين فكيف اثبت الشاعر حالة أخرى والجواب عن ذلك أن هذه الحالة ليست أمراً ثالثاً بل هي مندرجة تحت قوله غير صائمة فانه قسم غير الصائمة إلى ما هو تحت العجاج وإلى ما تعلق اللجم فلا إشكال اهـ ويحتمل أنه أراد أن الخيل لكثرتها قسمان أحدهما تحت العجاج وهما قسمان صائمة عن الجري في الميدان وغير صائمة عنه والثاني ما هو في مرابط الدور والأفنية فلا يلزم ما ذكر في السؤال والله أعلم ويقال صامت الريح إذا سكنت عن الهبوب قال أبو عبيد كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم وفي الشرع إمساك عن المقطر على وجه مخصوص والصوم من الشرائع القديمة وصوم رمضان من خواص الأمة المحمدية اهـ والله أعلم

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ ﴾

قال الجوهري وصاحب المطلع الهلال أول ليلة والثانية والثالثة ثم هو

(٢) اعمل هنا لفظ (أولاً) وسقط من النسخ

رَوَيْنَا فِي مَسْنَدِ الدَّارِمِيِّ وَكِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ

قُرْ وَذَكَرَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي مَدَّةِ تَسْمِيَّتِهِ بِالْهَلَالِ أَرْبَعَةَ أَقْوَالٍ ثَانِيهَا اللَّيْلَتَانِ
 ثَالِثُهَا إِلَى أَنْ يَسْتَدِقَ بِخُطَّةٍ دَقِيقَةٍ قَالَهُ الْأَصْبَعِيُّ رَابِعُهَا إِلَى أَنْ يَهْرَ ضَوْؤُهُ سِرَادَ
 اللَّيْلِ ، ثُمَّ تَرَأَى الْهَلَالَ قَالَ ابْنُ خَنْجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ فَرَضَ كِفَايَةً لِنَتَرَبِّ
 كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ عَلَيْهِ وَذَكَرَهُ فِي الصَّوْمِ لِأَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ يَجِبُ بِأَكْمَالِ سَبْعِينَ
 ثَلَاثِينَ أَوْ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ سِوَاهُ رَأَاهُ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ أَوْ حَكَمَ بِهِ حَاكِمٌ وَتَثَبَّتِ الرُّؤْيَا
 فِي حَقِّ الصَّوْمِ وَمَا يَتَّبِعُهُ بِوَاحِدٍ عَدَلٍ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي مَسْنَدِ الدَّارِمِيِّ اطَّ) قَالَ
 الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ فِي مَسْنَدَيْهِمَا
 وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ
 الْأَسْنَادُ وَغَلَطَ فِي ذَلِكَ فَانْ سَلِيمَانُ يَعْنِي ابْنَ سَفْيَانَ الرَّائِي عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى
 ابْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ضَعُفُوهُ وَأَمَّا حَسَنُهُ التِّرْمِذِيُّ لِشَوَاهِدِهِ وَقَوْلُهُ يَعْنِي
 التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ لِمَا فِي هَذَا السَّنَدِ اهـ (قَوْلُهُ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ) هُوَ
 أَحَدُ الْعَشْرَةِ الْكَرَامِ وَهُوَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَانَ بْنِ عُمَرَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَعْدِ
 ابْنِ تَيْمٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيُّ التَّيْمِيُّ الْمَسْكِيُّ ثُمَّ الْمَدَنِيُّ أُمُّهُ الصَّبْعَةُ بِنْتُ الْحَضْرَمِيِّ أُخْتُ
 الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ اسْمُهَا وَهَاجَرَتْ وَطَلْحَةُ أَحَدُ الْعَشْرَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا لِرَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ وَأَحَدُ الثَّمَانِيَةِ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَحَدُ الْخَمْسَةِ الَّذِينَ اسْلَمُوا
 عَلَى يَدِ الصَّدِيقِ وَأَحَدُ السَّتَّةِ أَصْحَابِ الشُّوَرَى الَّذِينَ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ
 عَنْهُمْ رَاضٍ سَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلْحَةَ الْجَوْدِ وَهُوَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ وَلَمْ يَشْهَدْ
 بِدَرَا وَلَكِنْ ضَرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَهْمِهِ (١) وَأَجْرَهُ كَنْ حَضَرَ وَشَهِدَ أَحَدًا وَمَا بَعْدَهَا
 مِنَ الْمَشَاهِدِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا قَالَ ذَلِكَ يَوْمَ كُلِّ لَطْلَعَةٍ ، رَوَى لَهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةً وَثَلَاثُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَ مِنْهَا عَلَى حَدِيثَيْنِ وَانْفَرَدَ الْبُخَارِيُّ
 بِحَدِيثَيْنِ وَمُسْلِمٌ بِثَلَاثَةٍ وَقَتْلُ يَوْمِ الْجَمَلِ لِعَشْرِ خُلُوفٍ مِنْ جَمَادَى الْأُولَى سَنَةِ سِتٍّ

(١) قَوْلُهُ (بِسَهْمِهِ) سَاقِطٌ مِنْ جَمِيعِ النُّسخِ وَاثْبَتْنَاهُ مِنَ الْأَصَابَةِ لِابْنِ حَجَرٍ لِأَنَّهُ لَا يَدُ

اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ أَهْلُهُ
 عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالنَّوْفِيقِ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضَى رَبُّنَا
 وَرَبُّكَ اللَّهُ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ
 بَلَغَهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ

وثلاثين وهذا لاختلاف فيه وكان عمره أربعا وستين سنة وقيل ثمانية وخمسين
 وقيل ثنتين وستين وقيل ستين وقبره بالبصرة زار ويترك به ، رويناه عن عائشة
 قالت قال رسول الله ﷺ طلحة ممن قضى نحبه وما بدلوا تبديلا وكان طلحة ثبت مع
 رسول الله ﷺ يوم أحد ووقاه بيده ضربة قصد بها فشلت يده فقال رسول الله ﷺ
 أوجب طلحة كذا في التهذيب للمصنف (قوله اللهم اهله علينا باليمن ائله) اهل بفتح
 الهمزة دماء بصيغة الامر من الاهلال ويقال اهل الهلال بضم الهمزة واستهل إذا
 رأى وأهله الله أطلعه وأهلته إذا أبصرته وأصل الاهلال رفع الصوت لانهم إذا
 رأوا الهلال رفعوا أصواتهم بالتكبير ومنه الاهلال بالاحرام أى رفع الصوت بالتلبية
 قال أبو عبد الله الحكيم الترمذى واليمن السعادة والايمن الطمأنينة بالله كأنه سأل
 دوامهما والسلامة والاسلام أن يدوم الاسلام ويسلم له شهره فان لله تعالى فى كل شهر
 حكمة وقضاء وشأن فى المكوث وقوله (ربى وربك الله) . فيه الرد على من كان يسجد
 للقمرين من دون الله من أهل الجاهلية (قوله وروينا فى مسند الدارمى عن ابن عمر ائله)
 قال الحافظ بعد تخريج الطبراني من طريق نافع عن ابن عمر نحوه باختصار
 وسنده ضعيف (قوله وروينا فى سنن أبي داود ائله) قال الحافظ ورجاله ثقات فان كان
 المبلغ صحابيا فهو صحيح وقد سمي من وجه آخر ضعيف وأخرج من طريق (١) الحافظ
 ذلك الحديث الضعيف من طريق الطبراني فى كتاب الدعاء من طريق محمد بن

هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ آمَنْتُ بِاللَّهِ الَّذِي
خَلَقَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرٍ كَذَا وَجَاءَ بِشَهْرٍ كَذَا ،
وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ صَرَفَ وَجْهَهُ عَنْهُ ،
هَكَذَا رَوَاهُمَا أَبُو دَاوُدَ وَمَرْسَلِينَ ،

عبيد الله العرزمي بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاي عن قتادة عن أنس قال كان
رسول الله ﷺ إِذَا رَأَى هَلَالَ رَمَضَانَ قَالَ هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرُ هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرُ
هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرُ آمَنْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ ثُمَّ أَهْلَكَ (٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ السِّنِّي قَالَ وَفِي سَنَدِهِ
ضَعْفٌ وَرَوَى عَنْ أَنَسٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَقَالَ لَمْ يَرَوْهُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
إِلَّا زَهْرِي بْنُ عَمْرٍو قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ صَدُوقٌ لَكِنَّهُمْ ضَعُفُوا رَوَايَاتِ عُمَرُو يَعْنِي ابْنَ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْهُ وَعُمَرُو أَيْضًا صَدُوقٌ وَفِيهِ مِنْ دُونِهِ ضَعْفٌ أَيْضًا ، وَمِنْ دُونِهِ فِي كَلَامِهِ
هُوَ مُحْتَمِلٌ لِأَنَّهُ يَكُونُ أَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى اللَّخْمِيُّ الرَّاوِي عَنْ عُمَرُو وَأَنْ يَكُونَ أَحْمَدُ بْنُ
رُشْدِينَ شَيْخَ الطَّبْرَانِيِّ وَهُوَ الرَّاوِي عَنْ أَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ مَنْهُمَا
رَوَى (٣) لَهُ وَلَهُ طَرِيقٌ ثَالِثٌ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي الدَّعَاءِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ جَدًّا وَهُوَ نَحْوُ
رَوَايَةِ زَهْرِيٍّ وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ (٤) وَجَعَلَكَ آيَةً لِلْعَالَمِينَ وَلَهُ طَرِيقٌ رَابِعٌ (قَوْلُهُ هَلَالَ
خَيْرٌ وَرُشْدٌ) هُوَ بِالتَّكْرَارِ ثَلَاثًا وَالتَّكْرَارِ لِلإِعْتِنَاءِ بِالْمَقَامِ وَالثَّلَاثُ لِأَنَّهَا آخِرُ الْقَلَّةِ وَمَبْدَأُ
الكَثْرَةِ وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا دُمَا دُمَا ثَلَاثًا (قَوْلُهُ آمَنْتُ بِالَّذِي
خَلَقَكَ اِخْ) (٥) . . . (قَوْلُهُ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَأَى
الْهَلَالَ صَرَفَ وَجْهَهُ عَنْهُ) قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي هَلَالَ مَحْدٍ
ابْنِ سَلِيمَانَ (٦) الرَّاسِبِيِّ عَنْ قَتَادَةَ هَكَذَا مِنْ سِلَاقِ الْمُنْذَرِيِّ أَبُو هَلَالَ لَا يَحْتَجُّ بِهِ قَالَ الْحَافِظُ
وَوَجَدْتُ لِمُرْسَلِ قَتَادَةَ شَاهِدًا مِنْ سِلَاقٍ أَيْضًا أَخْرَجَهُ مُسَدَّدٌ فِي مُسْنَدِهِ الْكَبِيرِ وَرَجَّاهُ
ثِقَاتٌ قَالَ وَوَجَدْتُ لَهُ شَاهِدًا مَوْصُولًا مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ

(٢) بفتح الهاء وتشديد اللام مفتوحة . ع (٣) في النسخ (راوى)
وهو خطأ (٤) في النسخ (اخ) بدل (الحديث) وهو تصحيف (٥) بياض
بالاصل الذي نقلت عنه جميع النسخ التي بأيدينا (٦) في النسخ (سليم) وهو خطأ . ع

وفي بعض نسخ أبي داود قال أبو داود ليس في هذا الباب عن النبي ﷺ
حديث مسند صحيح * ورويناه في كتاب ابن السني عن أبي سعيد
الخدري عن رسول الله ﷺ *

الله ﷻ أقاويل يقولها في الهلال إذا رآه : منها أنه كان إذا رأى الهلال صرف وجهه
عنه وقال هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك يرددها ثلاثا ومنها كان يقول الحمد
لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا وكان يقول اللهم أهله علينا بالامن والايمان
والسلامة والاسلام وكان يقول الحمد لله الذي بدأك ثم يعيدك وكان يقول الحمد
لله الذي خلقك وسواك فعدلك ربى وربك الله قال الحافظ بعد تخريجه هذا غريب
أخرجه أبو نعيم في عمل اليوم والليلة ورجاله ثقات الا عمر بن أيوب يعني الغفاري
فانه ضعيف جدا ونسبه الدارقطني مرة الى الوضع اه (قوله وفي بعض نسخ أبي
داود وقال أبو داود الخ) قال الحافظ هو في رواية أبي الحسن بن العبد عن أبي
داود وقد انقطع سماعها ويمكن توصيلها بالاجازة (قوله ورويناه في كتاب ابن
السني الخ) قال الحافظ الضمير في روينا حديث قتادة السابق ولفظ حديث أبي
سعيد عند ابن السني قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال فذكر نحور واية العزمي
عن قتادة الى قوله خلقك فزاد ثلاث مرات ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر
وجاء بشهر قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه ابن السني ورجاله
موثقون الا ابن تمام يعني عبيد الله الراوى عن سعيد الحريري عن أبي نصر عن
أبي سعيد فانهم ضعفوه قال الحافظ وفي الباب عن علي وعبادة بن الصامت ورافع بن
خديج وعائشة وجابر بن أبي فوزه مع ستة من الصحابة غير مسمين وفي رواية مع
عشرة وعن طلحة الزرقى وعن عبد الله بن هشام وله صحبة عن عدة من الصحابة بغير
رفع وعن عبد الله بن مطرف مرسل أما حديث علي فاخرجه الطبراني في الدعاء
مرفوعا وموقوفا من رواية الحارث الاعور عنه وفي الحارث مقال ولفظه اللهم إني
أسألك خير هذا الشهر وفتحته ونصره وظهوره ونوره وبركته ورزقه وأما حديث
عبادة فلفظه كان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال الله أكبر لاحول ولا قوة
إلا بالله اللهم ني أسألك خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر ومن سوء

المحشر قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب ورجاله موثقون الا شيخ
عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز المبهم الذي لم يسمه ، وأما حديث رافع بن خديج
فاخرجه البزار من رواية لث بن أبي سليم عن عباية (١) بن رفاع عن جده
رافع رضى الله عنه فذكر نحو حديث عبادة وزاد في أوله هلال خير ورشد ، وليث
ضعيف ، وأما حديث عائشة فلفظه كان إذا رأى الهلال قال رى وربك الله آمنت
بالله الذى أبداك ثم يعيد لك أخرجه ابن السني بسند ضعيف فيه الواقدي ومن
لا يعرف حاله ، وأما حديث حدير وهو بالمهملات مُصغَر فقد أخرجه الحافظ عن عثمان
ابن أبي العاتكة قال حدثني أخ لي يقال له زياد أن أبا فوزه كان إذا رأى
الهلال قال اللهم بارك لنا في شهرنا هذا الداخِل قال زياد توالى على هذا الحديث ستة
من أصحاب رسول الله ﷺ سمعوه منه والسابع صاحب الفرس الجرور والريح الثقيل
حدير أبو فوزه الساسي قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه ابن السني من وجه
آخر عن عثمان لكن قال عن شيخ لنا ولم يسمه وأخرجه أبو نعيم في عمل اليوم
والليلة من طريق بشر مولى معاوية قال سمعت عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ
أحدهم حدير يقولون إذا رأوا الهلال فذكر نحوه وأتم منه لكن لم يرفعه وأما حديث
طلحة الزرقى فأخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة من طريق عبيد بن طلحة الزرقى
عن أبيه وكان من أصحاب الشجرة قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال
فذكر مثل حديث طلحة بن عبد الله المبتدأ (٢) بذكره وأما حديث عبد الله بن هشام
فلفظه كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون إذا دخلت السنة أو الشهر هذا الدعاء اللهم
ادخله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام قال الطبراني لا يروى عن عبد الله
ابن هشام الا بهذا الاسناد تفرد به رشدين قال الحافظ وهو ضعيف ، وأما حديث
عبد الله بن مطرف المرسل فأخرجه ابن السني من طريق مروان بن معاوية قال حدثني
شيخ عن عبد الله بن مطرف قال كان رسول الله ﷺ إذا نظر إلى الهلال قال هلال
خير الحمد لله الذى ذهب بشهر كذا وكذا وجاء بشهر كذا وكذا أسألك من خير هذا
الشهر ونوره وبركته وهده وظهوره ومعافاته قال الحافظ قلت فيه مع إرساله إبهام

وأما رؤية القمر فروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت أخذ رسول الله ﷺ بيدي فإذا القمر حين طلع فقال تعوذى بالله من شر هذا العاسق إذا وقب ، وروينا في حلية الأولياء بإسناد فيه ضعف عن زياد النميري عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا دخل

الراوي عن ابن مطرف وباقي رواته ثقات (قوله وأما رؤية القمر فـروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ هذا حديث حسن غريب أخرجه الترمذي والنسائي مع كون ابن السني أخرجه عن النسائي وأعجب من ذلك أنه ضعف هذا الحديث في فتاويه مع قول الترمذي فيه إنه حديث حسن صحيح وكذا صححه الحاكم ورجاله ورجال الصحيح الا الحارث يعني ابن عبد الرحمن الراوي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة فقال علي بن المديني فيه مجهول ما روى عنه الا ابن أبي ذئب وخالفه يحيى بن معين فقال مشهور وقواه أحمد والنسائي فقللا لأبأس به وقد روى عنه أيضا محمد بن اسحاق حديثا آخر وأقل درجاته أن يكون حديثا حسنا اهـ «قلت» وكذا تعقبه تلميذه ابن العطار في هامش نسيخته من الفتاوى في تضعيف الخبر بأن عبد الحق أورد الحديث في أواخر أحكامه الكبرى ونقل قول الترمذي إنه حديث حسن صحيح وسكت عليه (قوله تعوذى بالله الخ) قال المصنف في فتاويه العسق الظلمة وسماه غاسقا لأنه ينكسف ويسود ويظلم والوقوب الدخول في الظلمة ونحوها مما يستره من كسوف وغيره قال الامام الحافظ أبو بكر الخطيب يشبه أن يكون سبب الاستعاذة منه في حال وقوبه لان أهل الفساد ينتشرون في الظلمة ويتمكنون فيها أكثر مما يتمكنون منه في حال الضياء فيقدمون على العظام واتهاك المحارم فأضاف فعلهم في ذلك الحال الى القمر لانهم يتمكنون منه بسببه وهو من باب تسمية الشيء باسم ما هو من سببه أو ملازم له اهـ (قوله وروينا في حلية الاولياء الخ) قال الحافظ بعد تحريجه من طريق الطبراني في الدماء تنتهي الى محمد بن أبي بكر المقدمي ومن طريق أخرى من غير طريقة الطبراني تنتهي الى عبيد الله (١) بن عمر القواريري قال حدثنا

رَجَبُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلْغْنَا رَمَضَانَ، وَرَوَيْنَاهُ أَيْضًا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِزِيَادَةٍ

﴿باب الاذكار المستحبة في الصوم﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَجْمَعَ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ بَيْنَ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ كَمَا قُلْنَا فِي غَيْرِهِ مِنْ الْعِبَادَاتِ فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَلْبِ كَفَاهُ وَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى اللِّسَانِ لَمْ يَجْزِئُهُ بَلَاءُ خِلَافٍ. وَالسَّنَةُ إِذَا شَتَمَهُ غَيْرُهُ أَوْ تَسَافَهَ عَلَيْهِ فِي حَالِ صَوْمِهِ أَنْ يَقُولَ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ * رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

زَائِدَةُ بْنُ أَبِي الرَّقَادِ عَنْ زِيَادٍ (١) التَّمِيرِيُّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ الْحَدِيثَ قَالَ وَزَادَ الْقَوَارِيرِيُّ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ قِرَاءَةٍ وَيَوْمَهَا يَوْمُ أَزْهَرِ ثُمَّ قَالَ الْحَافِظُ حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ أَهْ قَالَ السِّيُوطِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَزَادَ فِيهِ وَكَانَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ قَالَ هَذِهِ لَيْلَةُ غِرَاءٍ وَيَوْمُ أَزْهَرٍ: أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ عَسَاكِرٍ وَابْنُ أَبِي عَسَاكِرٍ (٢) عَنْ أَنَسٍ (قَوْلُهُ) وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِزِيَادَةٍ فِيهِ) قُلْتُ رَوَاهُ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ الْبَغَوِيِّ عَنْ الْقَوَارِيرِيِّ وَالزِّيَادَةُ هِيَ قَوْلُهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ إِلَى آخِرِ مَا تَقْدُمُ آتَيْنَا

﴿باب الاذكار المستحبة في الصوم﴾

(قَوْلُهُ) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَجْمَعَ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ (الخ) أَيْ وَأَكْمَلَهَا أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ قَاصِدًا بِجَنَانِهِ نَوَيْتُ صَوْمَ غَدٍ عَنْ أَدَاءِ فَرْضِ شَهْرِ رَمَضَانَ هَذِهِ السَّنَةُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْمَانًا وَاحِدَةً سَابِقًا وَالْوَاجِبُ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ التَّبَيُّتُ وَالتَّعْيِينُ لَا الْفَرْضِيَّةَ وَفَارَقَ الصَّلَاةَ بِأَنَّ رَمَضَانَ لَا يَقَعُ مِنَ الْمَكَّافِ إِلَّا فَرْضًا بِخِلَافِ الْمَكْتُوبَةِ فَقَدْ تَقَعُ مِنْهُ ثَقَلًا كَالْمُعَادَةِ وَتَصَحُّ نِيَّةُ صَوْمِ النُّفْلِ قَبْلَ الزَّوَالِ بِشَرَطِ انْتِفَاءِ مَبْطَلَاتِهِ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ (قَوْلُهُ) تَسَافَهُ أَيْ سَفَهُ وَعَدَلَ إِلَيْهِ لِلْمَبَالِغَةِ (قَوْلُهُ) مَرَّتَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ (أَيْ) بِقَدَرِ مَا يَحْصُلُ بِهِ زَجْرُ خَصْمِهِ قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ لِأَنَّ ذَلِكَ أَقْرَبُ إِلَى أَمْسَالِكِ صَاحِبِهِ عَنْهُ وَأَمْسَالِكِ نَفْسِهِ أَهْ (قَوْلُهُ) رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ قَالَ الْحَافِظُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ الذَّهَبِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ طَرِيقِ

(١) فِي النُّسخِ (زِيَادَةُ) وَهُوَ خَطَأٌ (٢) (وَالْبَيْهَقِيُّ) مِنْ زِيَادَةِ الذَّهَبِيِّ ع.

الصَّيَامُ جَنَّةٌ فَإِذَا صَامَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَرَفُثُ وَلَا يَجْهَلُ وَإِنْ مَرُّوا قَاتِلَهُ أَوْ شَاتِمَهُ
فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ «قُلْتُ» قِيلَ إِنَّهُ يَقُولُ بِلِسَانِهِ وَيُسْمِعُ الَّذِي
شَاتِمَهُ أَلَهُ يُنَزَّجِرُ

أخرى بلفظ اني صائم من غير تكرار وكذا وقع في حديث ابن مسعود أخرجه
الطبراني بسند صحيح (قوله الصيام جنة) بضم الجيم وتشديد النون أى وقاية كالجنة
التي هي الترس في الدنيا عن المعاصي لأنه يكسر النفس ويطهرها من شهواتها وخيانتها
الحاملة لها على الاسترسال في المخالفات والاعراض عن المنهيات وفي الآخرة
يدفع كل مؤلم ومؤذ عنها من حر النار والزحام وإلجام العرق وغير ذلك مما تقاسيه الناس
في ذلك اليوم الذي يكون على الأكثر خمسين ألف سنة (قوله فلا يرفث ولا يجهل)
كذا فما وقف عليه من النسخ وفيه حذف وهو كما في الصحيحين «فاذا كان أحدكم
صائما فلا يرفث ولا يجهل» ولم ينبه على هذا الحافظ ولعله على الصواب فيما وقف
عليه من الأصول، ثم رأيت ملحقا في أصل مصحح قوله «فاذا كان يوم صوم أحدكم
فلا يرفث» الخ واللاحق بخط الحافظ تقي الدين بن فهد، ويرفث بضم الفاء وكسرها
مضارع رفث بفتح الفاء ويقال رفث بكسر الفاء يرفث بفتحها رفثا بأسكان الفاء
في المصدر ورفثا بفتحها في الاسم كذا في شرح مسلم للمصنف ونقل عن المجد
الفيروزبازي أنه قال يرفث بضم الفاء وكسرها أوالفتح فلا (١) وقال السيوطي في التوشيح
أن فاء مثناة في الماضي والمضارع والأفصح الفتح في الماضي والضم في المضارع قال
المصنف في شرح مسلم ويقال أرفث رباعي حكاه القاضى والرفث هو السخف
وفاحش الكلام (قوله ولا يجهل) قال المصنف الجهل قريب من الرفث وهو خلاف
الحكمة وخلاف الصواب من القول والفعل (قوله قيل انه يقول بلسانه) قال الزركشى
في الخادم تبويب الشافعي في الام يدل عليه وحكي القاضى أبو الطيب القول في النفس
عن بعض الناس وقال ليس بشيء لقوله فليقل ولم يقل فليمتد كرو وما يذكره في نفسه

(١) عبارة القاموس «الرفث محركة الجماع والفحش كالرفوث وكلام النساء في الجماع
أوما ووجهن به من الفحش وقد رفث كنصر وفرح وكرم وأرفث» انتهت .
فيكون المضارع بالفتح والضم لا غير فلعل ما هنا تصحيف . ع

وقيلَ يَقُولُهُ بِقَلْبِهِ لِيُنْكَفَ عَنِ الْمُسَافَهَةِ وَيُحَافِظَ عَلَى صِيَانَةِ صَوْمِهِ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ،

لم يقله وذكره ابن الصباغ احتمالا لنفسه فقال يمكن حمله على ظاهره ويسلم من الرياء وهو أن يذكره لصاحبه بقصد قطع الشر بينهما وإطفاء الفتنة امتثالاً لأمر رسول الله ﷺ وهذا ما أورده البندنجي والجرجاني ونقله القاضي حسين عن صاحب التقریب وقال في شرح المذهب إنه أقوى وقال في تحرير التنبیه انه اظهر اه (قوله وقيل يقول به قلبه) قاله (١) العلقمی فی حاشیة الجامع الصغير وجزم به المتولي ونقله الرافعی عن الائمة قلت وفي الروضة ولا يتلفظ به خوف الرياء قال في الخادم تابع فيه الامام وقال (٢) لا معنى لذكر الصوم لمن شأته وحكاه القاضي حسين عن صاحب الافصاح وقال انه المرضى وحكي الروياني وجها في البحر واستحسنه أنه ان كان في صوم رمضان فيقول بلسانه وان كان نفلاً فبقوله قال العلقمی وادعى ابن العربي المالكي ان موضع الخلاف في النفل أما الفرض فيقول بلسانه قطعاً اه قلت وكأنه اراد باعتبار مذهبه وإلا فاللتفصيل بين الفرض والنفل احد الاقوال في المسألة ثم ظاهر كلام المصنف هنا وفي شرح المذهب حيث جعل الوجه الاول (٣) انه يقول بلسانه مقابلاً لان يقول بقلبه يوم ان الاول يقتصر على اللسان فقط ولا يجعل قوله بالقلب مطلوباً وعليه جرى في شرح المذهب وزاد قوله فان جمع بينهما فحسن اه قال الزركشي في الخادم ولا اظن احداً يقول ذلك بل الخلاف مردود الى انه هل يقتصر على النفس فيكون أبعد عن الرياء أو يضم اليه اللسان وذلك فيمن يقول بلسانه لا يمكنه بقلبه بخلاف من عكس وحصل في المسألة ثلاثة آراء يقول بقلبه أى فقط يضم اليه اللسان يفصل بين الفرض والنفل أى على الثاني (٤) قال في الخادم وينبغي أن يجيء رابع وهو الفرق بين القوي بالاخلاص وغيره كما فرقوا في التصديق بها زاد على حاجته بين الواثق بنفسه أولاً وهذا هو الأقرب عندى اه ونازعه ابن حجر الهيتمي في شرح العباب في منازعة المصنف في قوله ولا اظن احداً يقول ذلك فقال ومنازعة الزركشي في ذلك بأنه

(١) في النسخ (قال) . (٢) عله (اذقال) (٣) في النسخ (التأويل)

بدل (الاول) وهو تصحييف . (٤) كذا . ع

ومعنى شاتمته شتمته متعرضاً لشماتته والله أعلم * وروينا في كتابي الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والإمام العادل ودعوة المظلوم قال الترمذى حديث حسن «قلت» هكذا الرواية (حتى) بالتاء المثناة فوق

لا يظن أن أحداً يقوله ليست فى محلها بل هو ظاهر المعنى فلا مانع من القول به على أنه يكفى كون النووي قائله وإذا أبدى لنفسه احتمالاً فى المسئلة ليس وجهه بذلك فالنوى أولى سماع ظهور وجهه اهـ (قوله ومعنى شاتمته الخ) سكت عن بيان معنى قائله قال فى شرح مسلم ومعنى قائله نازعه ودافعه اهـ (قوله رويناه فى كتابي الترمذى وابن ماجه) قال الحافظ بعد تخريجهم عن أبي هريرة قلنا يارسول الله إذا كنا عندك رقت قلوبنا فذكر حديثاً طويلاً وفيه ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والإمام العادل والمظلوم تحمل على الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي (١) لا نصرك ولو بعد حين قال الحافظ هذا حديث حسن أخرجه أحمد وكذا أخرجه ابن حبان فى صحيحه من وجه آخر مقطعة فى ثلاثة مواضع (قوله ثلاثة) هو مبتدأ خبره الجملة بعده وجاز لا ابتداء بالكرة لأن التنوين عوض عن المضاف إليه أي ثلاثة أنفار (قوله هكذا الرواية حتى بالمثناة الفوقية) قال الحافظ كأنه يريد الإشارة إلى أنها وردت بلفظ حين بدل حتى وهو كذلك ثم أخرج الحافظ بسنده إلى الطبراني من حديث أبي هريرة قال فذكر الحديث مثله لكن قال والصائم حين يفطر وجاء عن أبي هريرة من وجه آخر بلفظ حتى، أخرجه البزار من طريق عراك ابن مالك عن أبي هريرة بلفظ ثلاثة حتى على الله أن لا يرد دعوتهم المظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع والصائم حتى يفطر وفى سنده ضعف وجاء عن أبي هريرة الاستجابة بغير قيد أخرجه الحافظ من طريق عبد بن حميد وغيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ثلاث دعوات مستجابات ، زاد عبد : لا شك فيهن ، دعوة الصائم ودعوة المسافر ودعوة المظلوم ، وقال عبد فى روايته : ودعوة الوالد على ولده ، ولم يذكر

﴿بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْطَارِ﴾

رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ:
كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ

دَعْوَةَ الصَّائِمِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا مِثْلَ رِوَايَةِ عَبْدِ وَخَالَفَ الْجَمِيعَ خَلِيلُ
ابْنِ مَرَّةٍ وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ وَدَعْوَةَ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ دَعْوَةَ الْوَالِدِ وَالْخَلِيلِ بِنِ مَرَّةٍ
ضَعِيفٌ لَا يَوْثُقُ بِهِ إِذَا انْفَرَدَ فَكَيْفَ إِذَا خَالَفَ وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ
أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ وَالَّذِي أَكْرَمَهُ اللَّهُ بَعْدَ دَعْوَةِ الْمَسَافِرِ أَيْضًا وَابْنُ مَاجَةٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى
رَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ أَيْضًا وَابْنُ مَاجَةٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى
بَنَحَوْهُ سِيَاقَ حَدِيثِ عَبْدِ لَكِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ «لَوْلَدُهُ» بِدَلٍّ «عَلَى وَلَدِهِ»
وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي جُمُعَتِهَا فَقَالَ وَدَعْوَةَ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ (٢) وَعَلَيْهَا تَحْمِلُ رِوَايَةُ أَبِي
دَاوُدَ فَإِنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى قَوْلِهِ وَدَعْوَةَ الْوَالِدِ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْطَارِ﴾

قَالَ فِي الْخَادِمِ كَذَا نَصُّ الشَّافِعِيِّ فِي حَرَمِهِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الَّذِي ذَكَرَ الْمَذْكُورَ عِنْدَ إِفْطَارِهِ
وَلَمْ يَبَيِّنْ هَلْ هُوَ قَبْلَهُ فَإِنَّ اللَّفْظَ عَلَيْهِ أَدَلُّ وَقَوْلُهُ أَفْطَرْتُ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْفَطْرُ الْحَكْمِيُّ
وَهُوَ دُخُولُ وَقْتِهِ وَهَذَا كُلُّهُ مَحْتَمَلٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ بَعْدَ الْإِفْطَارِ وَقَبْلَهُ وَمَعَهُ سِوَاهُ فِي
اتِّمَانِهِ بِالْمُسْتَحَبِّ «قُلْتُ» وَالثَّابِتُ الدَّمَاءُ بَعْدَ الْفَطْرِ ثُمَّ سَأَلَ الْمَذْكُورِينَ فِي الْأَصْلِ أَه
وَعَلَى ذَلِكَ الْمُتَأَخِّرُونَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخ) اقْتَصَرَ أَبُو دَاوُدَ عَلَى
الْمَرْفُوعِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْأَصْلُ وَزَادَ النَّسَائِيُّ أَوَّلَهُ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ
عَمَرَ قَبَضَ عَلَى لَحْيَتِهِ فَقَطَعَ مَا زَادَ عَلَى الْكُفِّ وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ
الْخ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ عَنِ النَّسَائِيِّ
وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ تَفَرَّدَ بِهِ عَلَى يَعْنَى ابْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ شَقِيقٍ
عَنِ الْحُسَيْنِ يَعْنَى ابْنَ وَاقِدٍ وَهُوَ الرَّائِي عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ الرَّائِي عَنْ ابْنِ عَمَرَ
وَأَسْنَادُهُ حَسَنٌ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فَقَدْ احْتَجَّ بِالْحُسَيْنِ وَمَرْوَانَ

ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ العُرُوقُ وَثَبَتَ الأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى (قُلْتُ) الظَّمَأُ
 مَهْمُوزُ الآخِرِ مَقْصُورٌ وَهُوَ العَطَشُ . قَالَ اللهُ تَعَالَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ
 ظَمَأٌ ، وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا لِأَنِّي رَأَيْتُ مَنْ أَشْتَبَهَ عَلَيْهِ فَتَوَهَّمَهُ
 مَمْدُودًا * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ النَّبِيَّ
 ﷺ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ

وَتَعْقِبُ بَأْنَ مَرْوَانَ الَّذِي احْتَجَّ بِهِ الْبُخَارِيُّ غَيْرَ مَرْوَانَ هَذَا (قَوْلُهُ ذَهَبَ الظَّمَأُ)
 زَادَ فِي شَرْحِ الرُّوضِ قَبْلَهُ اللَّهُمَّ وَعِزَّاهَا لِسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَقَالَ ابْنُ حَجَرَ الْهَيْتَمِيُّ فِي التَّحْفَةِ
 وَلَمْ أَرَاهَا فِي السُّنَنِ (قَوْلُهُ وَابْتَلَّتِ العُرُوقُ) هُوَ وَكَّدَ لِمَا قَبْلَهُ (قَوْلُهُ وَثَبَتَ الأَجْرُ)
 هَذَا مِنْ ذِكْرِ مَا بِهِ الاسْتِبْشَارُ وَالْفَرَحُ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْخَبَرِ الْقَدْسِيِّ لِلصَّائِمِ
 فَرِحْتَانِ فَرِحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ أَيْ مِنْ جِهَةِ الطَّبْعِ وَهُوَ الْمَشَارُ إِلَيْهِ هُنَا بِقَوْلِهِ ذَهَبَ الظَّمَأُ
 وَمِنْ جِهَةِ التَّوْفِيقِ لِأَدَاءِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ الْعَظِيمَةِ وَفَرِحَةٌ عِنْدَ لِقَائِهِ أَيْ لِمَا أَعْدَلَهُ مِنْ
 الأَجْرِ الْمُؤَدَّنِ بِهِ قَوْلُهُ إِلَّا الصَّوْمَ فَانْهَى وَأَنَا أَجْزَى بِهِ أَيْ وَتَوَلَّى السَّكْرِيمَ الْجَزَاءَ دَلِيلَ
 عَلَى سَعَةِ الْعَطَاءِ وَهُوَ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ هُنَا وَثَبَتَ الأَجْرُ وَنَظِيرُ هَذَا الاسْتِبْشَارُ
 وَالاسْتِئْذَانُ قَوْلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ بَعْدَ اسْتِقْرَارِهِمْ فِيهَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ
 إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ لَأَنَّ مَنْ أَدْرَكَ حَصُولَ بَغْيَتِهِ لَا سِيَّامَا بَعْدَ مَزِيدِ النَّصَبِ يَزْدَادُ
 اسْتِئْذَانَهُ بِذِكْرِ ذَلِكَ وَمَا يَدُلُّ عَلَى نَيْلِهِ لَذَلِكَ (قَوْلُهُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى) هُوَ لِلتَّبَرُّكِ
 وَيَصَحُّ كَوْنُهَا لِلتَّعْلِيقِ لِأَنَّ الأَجْرَ إِلَيْهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ
 مَنَعَهُ عَلَى أَنَّهُ قَدِ يَكُونُ فِي الْعَمَلِ دَسِيسَةٌ تَمْنَعُ مَنْ أَجْرَهُ شَرْعًا قَالَ فِي الْخَادِمِ قَالَ
 الشَّرِيفُ أَبُو الْعَبَّاسِ الْعِرَاقِيُّ فِي كِتَابِ عَمْدَةِ التَّنْبِيهِ وَزَادَ فِيهِ الْإِمَامُ عَمِّي الدِّينُ
 يَوْسُفُ بْنُ الْجَوْزِيِّ مُسْتَدَلًّا بِخَطِّهِ (١) وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَنْتَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَرَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهَمْ أَرْلَغْنَاهُ فِيهِ كَلَامًا (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ
 أَبِي دَاوُدَ الْخ) قَالَ الْحَافِظُ هَكَذَا رَوَاهُ مَرْسَلًا أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ مِنْ السُّنَنِ
 وَفِي كِتَابِ الْمَرَاثِيلِ بِلَفْظِهِ وَاحِدٌ عَنْ مُسَدَّدٍ عَنْ هَشِيمٍ عَنْ حَصْبَيْنِ عَنْ مُعَاذٍ وَمُعَاذُ هَذَا
 ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّابِعِينَ لَكِنْ قَالَ مُعَاذُ أَبُو زُهْرَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ حَبَانَ

أَلَمْ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ هَكَذَا رَوَاهُ مُرْسَلًا * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ
 السُّنِيِّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 أَعَانَنِي فَصُمْتُ وَرَزَقَنِي فَأَفْطَرْتُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْنَا وَعَلَى رِزْقِكَ
 أَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ *

في الثقات وذكره يحيى بن يونس الشيرازي في الصحابة وغلطه جعفر المستغفري
 ويحتمل أن يكون هذا الحديث موصولا ولو كان معاذ تابعيا لا يحتمل أن يكون
 الذي بلغه له صحابيا وبهذا الاعتبار أورده أبو داود في السنن وبالاختصار
 الآخر أورده في المراسيل اه وفي شرح المشكاة لابن حجر على (١) أن
 الدارقطني والطبراني رواه بسند متصل لكنه ضعيف وهو حجة أي في مثل
 هذا المقام اه (قوله لك صمت) أي لك دون غيرك صمت فقيه لإعلام بوقوع
 الإخلاص لأن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما ابتغى به وجهه فحسب (قوله وعلى
 رزقك أفطرت) أي رزقك دون رزق غيرك لإدلائه في الحقيقة غيره فقيه الإعلان
 بما يقتضي الشكر الذي من جلته فطر العباد والإخلاص فيه لله تعالى (قوله وروينا
 في كتاب ابن السني) قال الحافظ أخرجه من طريق سفيان الثوري عن الحصين
 عن رجل عن معاذ وهذا يحقق الإرسال وفي زيادة الرجل الذي لم يسمه ما يعل به السند
 الأول (قوله وروينا في كتاب ابن السني عن ابن عباس الخ) أخرجه الطبراني في المعجم
 الكبير قال كان رسول الله ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ فَتَقَبَّلْ
 مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قَالَ الْحَافِظُ. بعد تخريج من طريقه هذا حديث غريب
 من هذا الوجه وسنده واه جداً وبهذا السند أخرجه ابن السني لفظ صمنا وأفطرتنا
 وهارون بن عنترة كذبوه (٢) قال الحافظ. ووقع من وجه آخر دونه في الضعفاء (٣) ثم
 أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في الدعاء من حديث أنس فذكر مثل حديث

(١) قوله (على) لعله استدراك على كلام سابق (٢) لكن في خلاصة
 تهذيب السكال أنه وثقه أحمد وابن معين (٣) لعله (في الضعفاء) ع.

وروينا في كتابي ابن ماجه وابن السني عن عبد الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد. قال ابن أبي مليكة سمعت عبد الله بن عمرو إذا أفطر يقول اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي

﴿باب ما يقول إذا أفطر عند قوم﴾

روي في سنن أبي داود وغيره بالإسناد الصحيح عن أنس رضي الله عنه

ابن عباس سواء وداود بن الزبرقان أحد رواة ضعفه الجمهور وقواه بعضهم (قوله) وروي في كتابي ابن ماجه وابن السني (الخ) وأخرجه الحافظ الطبراني في كتاب الدعاء من طريق أخرى عن ابن أبي مليكة وسمعت ابن عمر يقول قال رسول الله ﷺ إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد قال ابن أبي مليكة وسمعت عبد الله ولم يذكر ابن أبي زرعة في روايته هذا الاثر الموقوف وابن أبي زرعة هو محمد شيخ الطبراني الذي خرج عنه هذا الحديث في كتاب الدعاء قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث حسن أخرجه أبو يعلى في مسنده الكبير بتمامه وأخرجه الحاكم في المستدرک من وجه آخر عن الحكم بن موسى ووقع في روايته مخالفة للقوم في إسحاق بن عبد الله فرواه الجميع عبيد الله بالتصغير ورواه هو بالتكبير قال الحافظ الذي جزم به ابن عساكر أن إسحاق بن عبيد الله هو ابن أبي المهاجر أخو أسماعيل وهما معروفاً من مشايخ الوليد بن مسلم وهذا أولى أي من قول الحافظ عبد الغني وتبعه المزني إنه إسحاق بن عبيد الله بن أبي مليكة وكتب المزني في الهامش مقابل قوله روي عن عبد الله بن أبي مليكة أظنه أخاه واقتصر المنذري في الترغيب على نسبة الحديث إلى البيهقي وقال: إسحاق بن عبيد الله لا يعرف، قال الحافظ وقد عرفه غيره وذكره ابن حبان في الثقات وبالله التوفيق اهـ

﴿باب ما يقول إذا أفطر عند قوم﴾

(قوله) روي في سنن أبي داود وغيره (الخ) وأخرجه الطبراني من طريق أحمد بن

حنبل عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس أو غيره أن النبي ﷺ استأذن على سعد بن عبادة فقال السلام عليكم ورحمة الله فذكر قصة: فيها ، ثم أدخله البيت فقرب إليه زببياً فأكل نبي الله ﷺ فلما فرغ قال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وأفطر عندكم الصائمون وأخرجهم الحافظ بعلم من طريق الطبراني في الدعاء قال حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ أكل عند سعد زببياً ثم قال فذكر مثله هكذا أورده مختصراً ولم يذكر قصة السلام وأخبره كذلك أبو داود عن مخلد بن خالد الشعيري عن عبد الرزاق ووقع في روايته فجاء بنخز وزيت قال الحافظ وما أظن الزيت الا تصحيفاً عن الزبيب فقد رويناه في المختارة من طريق أحمد بن منصور عن عبد الرزاق كما قال أحمد وهو أتقن من غيره لو انفرد فكيف اذا توبع قال الحافظ وفي وصف الشيخ هذا الاسناد بالصحة نظراً لان معمر وان احتج به الشيخان فروايتهم عن ثابت بخصوصه مقدوح فيها قال علي بن المديني في رواية معمر عن ثابت غرائب منكورة وقال يحيى ابن معين أحاديث معمر عن ثابت لا تساوي شيئاً وساق العقيلي في الضعفاء عدة أحاديث من رواية معمر عن ثابت منها هذا الحديث وقال كل هذه الاحاديث لا يتابع عليها وليست بمحفوظة وكلها مقلوبة اهـ وليس عند البخاري من رواية معمر عن ثابت سوى موضع واحد متابع وأورده مع ذلك معلقاً وله عند مسلم حديثان أو ثلاثة كلها متبعة وفي هذا السند مع ذلك علة أخرى وهي التردد بين أنس وغيره عند الامام أحمد لاحتمال أن يكون الغير غير صحابي ثم قال الحافظ في الكلام على حديث ابن السني عن أنس الآتي عقبه وقول ثابت عن أنس وغيره فما (١) عرفت الغير المذكور لكن لثابت رواية عن الزبير قال الحافظ وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابن الزبير ثم أخرجه من طريق الطبراني عن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير أن النبي ﷺ كان إذا أكل عند قوم قال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة ، مختصراً اهـ ولو وصف الشيخ المتن بالصحة لكان أولى لان له طرقاً يقوي بعضها ببعض اهـ ، ثم لامتنافاة بين حديث الباب وحديث ابن ماجه وابن حبان عن ابن الزبير قال

(١) قوله (وغيره فما) لعله (أو غيره بمحت فما) . ع

فَجَاءَ بِخُبْرٍ وَزَيْتٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَأَكَلَ
طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ قَوْمٍ دَعَاهُمْ فَقَالَ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ
الصَّائِمُونَ إِلَى آخِرِهِ

أَفْطَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ فَقَالَ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ اخْلُصْ لَهَا
قَضِيَّتَانِ جَرْنَا لِسَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ وَسَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْمَصْنُفِ (قَوْلُهُ خُجَاءُ
بِخُبْرٍ وَزَيْتٍ) سَبَقَ مَا فِي قَوْلِهِ وَزَيْتٍ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ (قَوْلُهُ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ)
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ الدَّعَاءُ لِمُصَاحِبِ الْمَنْزِلِ بِطَلَبِ كِتَابَةٍ مِثْلَ أَجْرٍ مِنْ أَفْطَرِ
عِنْدِهِ الصَّائِمُونَ الْوَازِدُ فِيهِ الْإِحَادِيثُ كَحَدِيثِ مَنْ فُطِرَ صَائِمًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ ثُمَّ
رَأَيْتُهُ قَالَ فِي الْحَرْزِ الْجَمْلَةُ خَبْرِيَّةٌ مَبْنِيَّةٌ دَوَائِمِيَّةٌ مَعْنَى وَكَذَا مَا بَعْدَهَا مِنَ الْجَمْلَتَيْنِ (قَوْلُهُ وَأَكَلَ
طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ) قَالَ الْعَاقِلِيُّ قَوْلُهُ أَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ هُوَ دَعَاءٌ وَإِنْ كَانَ (١) هَذَا الْوَصْفُ
مَوْجُودًا فِيهِ ﷺ وَصَادِقًا عَلَيْهِ وَأَمَّا لِقَبْرِهِ فِدَعَاءٌ فَقَطْ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَخْبِرَ
عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ بَرَاهُ (قَوْلُهُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ) أَيِ دَعَتْ لَكُمْ بِالرَّحْمَةِ وَالْبَرَكَةِ
كَذَا فِي مُصْبَاحِ الزَّجَاجَةِ لِلْسَمِوْطِيِّ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ
اخْلُصْ) أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
الْحَدِيثُ وَفِيهِ بَدَلُ قَوْلِهِ وَصَلَّتْ اخْلُصْ قَوْلُهُ وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَقَالَ أَخْرَجَهُ ابْنُ
السَّنِيِّ وَوَقَعَ فِي رِوَايَتِهِ وَدَعَاءُ لَهُمْ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ وَرِجَالُ إِسْنَادِهِ مِنْ نَوْعِ الْحَسَنِ
وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنْ أَنَسٍ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ وَجَاءَ مِنْ طَرِيقِ
أُخْرَى بِرِجَالِ الصَّحِيحِينَ ثُمَّ أَسْنَدَهُ مِنْ طَرِيقِ إِلَى هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ أَهْلِ بَيْتٍ قَالَ أَفْطَرَ
عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَغَشِيَتْكُمْ الرَّحْمَةُ قَالَ
الْحَافِظُ بَعْدَ ذَلِكَ اخْتِلَافَ رِوَايَتِهِ فِي لَفْظِهِ وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ مَحْتَجٌّ بِهِمْ فِي
الصَّحِيحِينَ لَكِنَّهُ مَنْقُطَعٌ بَيْنَ يَحْيَى وَأَنَسٍ قَالَ النَّسَائِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ
الْمُبَارَكِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَتْ عَنْ أَنَسٍ (٢) أَنْ يَحْيَى لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَنَسٍ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ

(١) كَذَا. (٢) قَوْلُهُ (حَدَّثَتْ عَنْ أَنَسٍ) عَلَيْهِ (عَنْ أَنَسٍ حَدَّثَتْ) ع

﴿ باب ما يدعوه إذا صادف ليلة القدر ﴾

الرازي يحيى بن أبي كثير امام لا يحدث الا عن ثقة وروى عن أنس ولم يسمع منه شيئا وكان رآه يصلي في المسجد الحرام قال الحافظ. وقد أدخل بينه وبين أنس عمر بن أبي زبيب فيما أخرجه أحمد وأبو يعلى وغيرهما من طريق حرب بن شداد عن يحيى ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير خالف في السند ثم أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدماء عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا أفطر عند قوم فذكر الحديث وخالف الجميع الخليل بن يحيى (١) بن مرة فقال عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة والحفوط من هذا كله رواية هشام المرسله اه مابخصوصا من كلام الحافظ.

﴿ باب ما يدعوه إذا صادف ليلة القدر ﴾

هي بسكون الدال اما من القدر بمعنى الشرف لان لها شرفا بزلول القرآن فيها وقيل من (٢) وفق لها وصادفها صار اذا شرف بعد ان لم يكن كذلك أو بمعنى القدر بفتح الدال لان فيها يقدر ما يقع في السنة على الصحيح ولم يعبر به اشعارا بأن الذي يفرق في هذه الليلة هو تفصيل ما يجري به القضاء واطهاره محمدا في تلك السنة بمقدرا بمقدار (٣) واختلف في ليلة القدر على أقوال كثيرة بلغ بها الحافظ في الفتح خمسا واربعين قولاً (٤) ممكنة في كل سنة (٥) ونقل عن ابن مسعود وأبي حنيفة كل رمضان أو كل ليلة منه ، ليلة نصفه ، الخامس عشر الى الثامن عشر ، من ليلة سبع وعشرين الى آخر الشهر ، في كل ليلة منها قول ، هذا كله بناء على أنها تلزم (٦) ليلة معينة ومن أصحابنا من حيث نقل المذهب أنها تلزم ليلة بعينها وأنها في رمضان في العشر الاخير منه وفي أوتاره واربع ما يكون ليلة الحسادى والعشرين وقيل الثالث والعشرين وقيل إنها تنتقل في ليالى العشر الاخير ونسب الى المحققين وأن القول به أظهر لان فيه جمعا بين

(١) (بن يحيى) عله من زيادة النساخ (٢) (من) لعله (لان من) (٣) كذا وعبارة الفتح « واطهاره وتحديده في تلك السنة لتفصيل ما ياتي اليهم فيها مقدارا بمقدار (٤) بمراجعة الفتح في حديث التمسوا في أربع وعشرين في باب تحرى ليلة القدر يعلم أن ما يأتي هو بعض الاقوال ، (٥) لعله (كل السنة) (٦) كذا . ع

رَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَائِشَةَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ
فِيهَا. قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ

الاحاديث وحثا على إحياء تلك الليالي وهي من خواص هذه الامة على الاصح
 واجمع من يعتد به على وجودها ويدوامها الي آخر الدهر أما القول بانتقالها
 سائر ليالى العام فلم يرض به اصحابنا لشدة ضعفه ومناذته للاخبار الصحيحة
 المخصصة لها بالعشر الاخير من رمضان (قوله رويناه بالاسانيد الصحيحة الخ)
 أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وغيره عن أبي بريدة عن عائشة قالت قلت
 يا رسول الله أرأيت ان وافقت ليلة القدر ما أقول الحديث قال الحافظ أخرجه
 الترمذي في الكبرى وابن بريدة هذا هو سليمان كما جزم به المزني وغيره وقد جاء من
 طريق أخيه عبد الله وهي أشهر قال الحافظ وبالإسناد إلى أحمد حدثنا يزيد
 بن هارون ووكيع ومحمد بن جعفر ثلاثهم (١) قالوا حدثنا الحسن بن الحسن حدثنا
 عبد الله بن بريدة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان وافقت ليلة القدر فذكر مثله قال
 الحافظ أخرجه الترمذي والنسائي عن قتيبة عن جعفر بن سليمان والنسائي ايضا
 عن محمد بن عبد الأعلى عن معتمر وابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع ثلاثهم عن كهس
 قال الترمذي حسن صحيح وأخرجه الحاكم من الوجوهين وصححه وفي ذلك نظر فان
 البيهقي جزم في كتاب الطلاق من السنن بأن عبد الله بن بريدة لم يسمع من عائشة قال الحافظ
 ووقع لنا الحديث من وجه آخر بلفظ آخر عن أبي هلال الراسي (١) حدثنا عبد الله بن
 بريدة قال قالت أم المؤمنين أحسبه قال قالت عائشة يا رسول الله إن وافقت ليلة
 القدر بما أدعو قال قولي اللهم إني أسألك العفو والعافية قال الحافظ ووقع لنا
 بعلو من حديث أسود بن عامر عن أبي هلال المذكور واسم أبي
 هلال محمد بن سليمان (١) وهو بصري حسن الحديث وقد أخرجه النسائي من وجه
 آخر عن مسروق عن عائشة موقوفا عليها (قوله ما أقول) قيل الفاء ساقة من

(١) في النسخ (فوقهم) ، (الراي) ، (سليم) . وهو تصحيف . ع

إِنَّكَ عَفُوٌّ نُحِبُّ الْعَفْوَ فَأَعْفُ عَنِّي قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، قَالَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْتَبَرُ فِيهَا مِنْ هَذَا الدُّعَاءِ وَيُسْتَحَبُّ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَسَائِرُ الْأَذْكَارِ وَالِدُّعَوَاتِ الْمُسْتَحَبَّةِ فِي الْمَوَاطِنِ الشَّرِيفَةِ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهَا بِمَجْمُوعَةٍ وَمُفْرَقَةٍ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ اجْتِهَادُهُ فِي يَوْمِهَا كَاجْتِهَادِهِ فِي لَيْلَتِهَا هَذَا نَصُّهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْتَبَرُ فِيهَا مِنَ الدُّعَوَاتِ بِمُهْمَّاتِ الْمُسْلِمِينَ فَهَذَا شِعَارُ الصَّالِحِينَ وَعِبَادِ اللَّهِ الْعَارِفِينَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْأَعْتِكَافِ ﴾

الناسخ وتعقب بأنه في غير محله بل يجوز حذف الفاء من جواب الشرط لكن بقلة ومنه حديث بريدة في البخاري أما بعد ما بالرجال وحديثه أيضا وأما الذين جمعوا بين العمرة والحج طافوا (قوله إنك عفو) أي كثير العفو عن العصاة فلم تقابلهم بعقوبة تستأصلهم وقوله (نحب العفو) أي كما أنبأ عن ذلك زيادة مظاهره على مظاهر العقوبة وفي الحديث القدسي إن رحتي سبقت غضبي وفي الخبر دليل على أن الأليق بالإنسان والأحق به لما جبل عليه من إيثار شهواته الا بهتال إلى الله عز وجل في مواسم الخيرات ومواطن إجابة الدعوات أن يسبل ذيل عفو له لما يتسبب عنه من رقيه إلى حقائق عطفه ورقائق لطفه ونقل عن ابن العربي أنه ينبغي لمن ظفر بلبلة القدر أن يسأل إجابة الدعاء قال ليظفر بكنز ينفق منه أبدا لا يباد وفيما أشارت إليه عائشة مما ذكر غنية عن ذلك وغيره فالخير في الاتباع

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْأَعْتِكَافِ ﴾

الاعتكاف لغة اللبث والحبس والملازمة على الشيء ولو شرا ومنه يعكفون على أصنامهم، من عكف يعكف بضم كافه وكسر ها لا غير يستعمل لازما ومتعديا كرجع ورجعته وأعكفه بالكسر لا غير (١) وشرا ما استقرار بمكث (٢) أو غيظه كالتردد بمسجد فوق طمعا نذنة

(١) قوله (واعكفه بالكسر لا غير) لعله من زيادة النسخ فليس في القاموس ولا المصباح . (٢) في بعض النسخ (آن) بدل (بمكث) . ع

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْثِرَ فِيهِ مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَذْكَارِ
﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْحَجِّ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ أَذْكَارَ الْحَجِّ وَدَعَوَاتِهِ كَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ وَلَكِنْ نُشِيرُ إِلَى الْمُهْمِّ
مِنْ مَقَاصِدِهَا ، وَالْأَذْكَارُ الَّتِي فِيهِ عَلَى ضَرْبَيْنِ أَذْكَارٌ فِي سَفَرِهِ وَأَذْكَارٌ فِي
نَفْسِ الْحَجِّ فَأَمَّا الَّتِي فِي سَفَرِهِ فَتَنْوَحُّرُهَا لِنَذْكَرُهَا فِي أَذْكَارِ الْأَسْفَارِ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا الَّتِي فِي نَفْسِ الْحَجِّ فَتَنْذْكَرُهَا عَلَى تَرْتِيبِ عَمَلِ الْحَجِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
تَعَالَى وَأَحْذِفُ الْأَدِلَّةَ وَالْأَحَادِيثَ فِي أَكْثَرِهَا خَوْفًا مِنْ طَوْلِ الْكِتَابِ

الصلاة بشروط مقررة في الفقه وسكت المصنف عن النية هنا لأنه أشار إليها فيما
سبق من أحكام داخل المسجد بقوله فينوي داخل المسجد وكان حقه ذكرها هنا
أيضا فينوي الاعتكاف بقلبه ويسن التلفظ بلسانه ويجدد النية كلما دخل ما لم يخرج عازما
على العود لأن عزمه عليه حينئذ بمنزلة نيته إن عاد ولا يبطله تكلم بمحذور ولا عمل
صنعة ولو محرمة بخلاف نحو الجماع ، وهو من الشرائع القديمة ويسن كونه يوما وليلة
ومع الصوم خروجا من خلاف من لم يجوزه دونه ومن أوجب فيه الصوم وأن ينويه
كلما دخل المسجد أي ولو مارا تقليدا للقائل بحصوله المار إذ انواه وقد تقدم فيما سبق
تحرير ذلك والله أعلم (قوله يستحب أن يكثرفيه من تلاوة القرآن) لأنه أفضل
الأذكار جاء به أفضل الملائكة إلي أشرف الرسل وكان يكثرا الاشتغال به في أشرف
زمان وهو شهر رمضان وأشرف بقعة وهي المسجد فطلب حال الاعتكاف ليزداد
فضله وينمو ثوابه والله أعلم

﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْحَجِّ﴾

أَيُّ وَأَذْكَارِ الْعِمْرَةِ ، فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ اكْتَفَى عَنْهَا أَوْ أَرَادَ بِهِ مَا يَشْمَلُهَا مِنْ اسْتِعْمَالِ اللَّفْظِ
الْمَشْتَرَكِ فِي مَعْنِيهِ إِذْ هُوَ لُغَةٌ مُطْلَقُ الْقَصْدِ أَوْ مِنْ اسْتِعْمَالِ اللَّفْظِ فِي حَقِيقَتِهِ وَبِحَاجَازٍ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُ
الْشَّرْعِيِّ الْآتِي تَمَّ الْحَجَّ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَكُسْرِهِ مَصْدَرَانِ قَالَ ابْنُ جِهَانَ الْأَكْبَرُ الْكُسْرُ
وَالْقِيَاسُ الْفَتْحُ وَقِيلَ هُوَ بِالْفَتْحِ مَصْدَرٌ وَبِالْكَسْرِ اسْمٌ وَفِي شَرْحِ مُسْلِمٍ لِلْمَصْنَفِ هُوَ
بِالْفَتْحِ مَصْدَرٌ وَبِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ جَمِيعًا اسْمٌ مِنْهُ وَفِي كَوْنِهِ بِالْفَتْحِ اسْمٌ مَصْدَرٌ نَظَرُ وَالْحَجَّ

لغة القصد وقيل كثرة إلى من يعظم وشرعا على ما في المجموع قصد التكبة للأفعال الآتية
وقال ابن الرفعة هو نفس تلك الأفعال أي لأنها أجزاؤه فلا وجود له بدونها حتى يقال
إنه قصد البيت لاجلها وقد يؤول الأول بأن اللام فيه بمعنى مع أو يقال قصد البيت
لاجلها يستلزم قصدها وعلى كل فليس المراد بالقصد نية الدخول إلى النسك المعبر
عنه بالأحرام بل ما هو أعم من ذلك وهو العزم كما هو ظاهر كذا قيل، واعتاض بأنه
أن أريد بالتأويل موافقة تفسير ابن الرفعة فمنع إذا بن الرفعة لم يعتبر القصد وتأويله
لا يدخل الأفعال إلا على الوجه الأول منه على احتمال فتعين أن المراد بالتأويل مجرد
دخول الأفعال الأعلى ما فيه لما علم ، ويرد على تعريف ابن الرفعة أن المعنى الشرعي
يجب اشتماله على المعنى اللغوي بزيادة وذلك غير مورد عايه إذ لم يعتبر القصد إلا
أن يقال إن ذلك أغلبي أو وإن منها النية وهو من جزئيات المعنى اللغوي ونظيره الصلاة
الشرعية لاشتغالها على الدماء ، والحج من الشرائع القديمة روي أن آدم على نبينا وعليه
الصلاة والسلام حج أربعين سنة من الهند ماشيا وأن جبريل قال له إن الملائكة
كانوا يطوفون قبلك بهذا البيت سبعة آلاف سنة وقال ابن اسحق لم يبعث الله نبيا
بعد إبراهيم إلا حج والذي صرح به غيره أنه ما من نبي إلا حج خلافاً ما استثنى هودا
وصالحا وفي وجوبه على من قبلنا وجهان الصحيح أنه لم يجب واستغرب قاله القاضي
حسين ، وهو أفضل العبادات لاشتماله على المال والبدن ولأننا دعينا إليه ونحن
في الإصلا ب كما أخذ العهد علمنا بالآيمان حينئذ لكن الأصحاب على خلافه ، وحج
نبينا قبل النبوة وبعدها قبل الهجرة حججا لا يدري عددها وتسمية هذه حججا
إنما هو باعتبار الصورة إذ لم يكن على قوانين الحج الشرعي باعتبار ما كانوا يفعلونه
من النسك وغيره بل قيل في حجة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في التاسعة ذلك
ولكن الوجه خلافه لا نه ﷺ لا يأمره إلا بحج شرعي وكذا يقال في الثامنة التي
أمر فيها عتاب بن أسيد أمير مكة وبعدها حجة الوداع لا غير أشار إليه بعض
المتأخرين ، ونوزع فيما قاله من أن تسمية ما صدر منه ﷺ حججا إنما هو باعتبار
الصورة الخ بأنه قد ورد أن الله ألهمه ﷺ فكان يقف في عرفة مع وقوف سائر
قريش عند المزدلفة فكما ألهمه عز وجل بذلك فهو قادر على إلهامه وقوع حججه في
زمه من ذى الحجة على ما استقرت عليه شريعته والله أعلم ، وفي وقت وجوب الحج خلاف

وحصول السامة على مطالعته فإن هذا الباب طويل جداً فلنبدأ أسألك فيه الاختصار
إن شاء الله تعالى فأول ذلك إذا أراد الإحرام اغتسل وتوضأ وكبّس إزاره
ورداءه وقد قدمنا ما يؤله المتوضئ والمغتسل وما يقوله إذا لبس الثوب

قبل (١) الهجرة وقيل أول سنينها وقيل ثالثها وهكذا إلى العاشر ، الأصح أنه في السادسة
وفرضيته مجمع عليها معلومة من الدين بالضرورة يكفر جاحداً وفي وجوب العمرة
خلاف فقال به الشافعي وخالفه الثلاثة (قوله وحصول السامة) بالمهمله فالهمزة
المدودة منها (٢) الملل والضجر يقال سُم يسأم ساء ماوسامة (٣) (قوله اغتسل وتوضأ)
وهذا الغسل سنة لكل واحد ممن أراد الاحرام ولو نحو حائض وإن إرادته قبل
اليقات على الوجه للاتباع أخرجه الترمذي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ تجرد لأحرامه واغتسل ، وقال حسن غريب قال الحافظ حسنة
لحيثه من غير وجه واستقر به لتفرد عبد الرحمن يعني ابن أبي الزناد به عن أبيه عن
خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه وعبد الرحمن صدوق فيه بعض مقال وعبد الله
ابن يعقوب المدني الراوى عنه لا يعرف حاله قال ابن القطان جهدت أن أعرف
هل هو الذي أخرج له أبو داود أو غيره فلم أقدر « قلت » جزم المزى بأنه هو
ورجح ابن الموائنه غيره وهو الذي يظهر فإن طبقة الذي أخرج له أبو داود أعلى
من هذا وقد أخرج الحديث ابن خزيمة في صحيحه من طريقه فكأنه عرف حاله
ولم يتفرد به وقد أخرجه أيضاً في المختارة مع ذلك عن ابن أبي الزناد فقد أخرجه
الطبراني والدارقطني من طريق ابن غزية بفتح الغين المعجمة وكسر الزاى وتشديد
التحتية اسمه محمد بن موسى عن أبي الزناد وله طرق أخرى عند الدارقطني والبيهقي فيها
مقال وللحديث شاهد عن ابن عباس رواه الطبراني في الاوسط وآخر عن عائشة
أخرجه الدارقطني وسند كل منهما ضعيف وله شاهد آخر صحيح عن عبد الله بن عمر قال
من السنة أن يغتسل إذا أراد أن يحرم وإذا أراد أن يدخل مكة قال الحافظ

(١) عله (قيل قبل) (٢) عله (منتهى) . (٣) سأما بسكون الهمزة وفتحها مقصورة
وممدودة وسامة بسكون الهمزة وفتحها ممدودة كما في القاموس . ع

ثم يُصلي ركعتين وتقدمت أذكار الصلاة ويستحب أن يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد فإذا فرغ من الصلاة استحب أن يدعو بما شاء، وتقدم ذكر كرمجمل من الدعوات والأذكار خلف الصلاة،

بعد تخرجه هذا حديث صحيح أخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين وقول الصحابي من السنة كذا مرفوع عندهم وروى الشافعي من طريق جعفر بن محمد عن أبيه أن عليا رضي الله عنه كان يغتسل إذا أراد أن يحرم اه مخلصا ويكره ترك هذا الاغتسال واحرام الجنب ٧ وتنوي الحائض هنا وفي سائر الاغتسالات المطلوبة منها في النسك الغسل المسنون كغيرها، ويكفي تقدمه عليه ان نسب له عرفا فيما يظهر وكذا يسن التنظف لغير نحو مريد التضحية بازالة شيء من ظفره وقص شاربه وتنظف إبطه وحلق عاتقه فان عجز عن استعمال الماء ولو شرما تيمم لان الغسل يراد به القربة والنظافة فاذا فات أحدهما بقي الآخر ولا نه ينوب عن الغسل الواجب فالمندوب أولي والوضوء يحتمل أن يكون الوضوء المفروض بسبب الحدث ونحوه وحينئذ فمعنى عدمه من السنن أنه ينبغي تقديمه على الاحرام ليكون في حال الكمال ويحتمل أن يكون الوضوء المنسوب للغسل بناء على استحبابه للغسل المندوب وهو المعتمد كما أفنى به الشيخ زكريا وغيره والله أعلم (قوله ولبس إزاره ورداءه) أي لصحة ذلك عنه صلوات الله عليه فعلا، روى الشيخان أنه صلوات الله عليه أحرم في إزاره ورداءه، وقولا، رواه أبو عوانة في صحيحه ولفظه ليحرم أحدكم في إزاره ورداءه ونعليين وصححه ابن المنذر ولم يتعرض لتخريج مستنده ذلك الحافظ والسنة كون الإزار والرداء أبيضين ويسن كونهما جديدين نظيفين والا فنظيفين ويكره الملتبس الجاف والمصبوغ كله أو بعضه ولو قبل النسيج على الأوجه أما المعصفر والمزعر فيتعين اجتنابهما (قوله ثم يصلي ركعتين) أي ينوي بهما سنة الاحرام للاتباع متفق عليه يقرأ سرا ليلا أو نهارا بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون في الأولى وقل هو الله أحد في الثانية ويعني عنهما غيرها كسنة تحية المسجد لان

فَإِذَا أَرَادَ الْإِحْرَامَ نَوَاهُ بِقَلْبِهِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسَاعِدَ لِسَانُهُ قَلْبَهُ
فَيَقُولَ نَوَيْتُ الْحَجَّ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ إِلَى
آخِرِ التَّلْبِيَةِ . وَالْوَاجِبُ نِيَّةُ الْقَلْبِ وَاللَّهُظُ سُنَّةٌ فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَلْبِ أَجْزَأُهُ
وَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى اللِّسَانِ لَمْ يُجْزِئْهُ . قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْفَتْحِ سَلِيمُ بْنُ أَيُّوبَ الرَّازِي
لَوْ قَالَ يَعْنِي بَعْدَ هَذَا اللَّهُمَّ لَكَ أَحْرَمَ نَفْسِي وَشَعْرِي وَبَشْرِي وَلَحْيِي وَدَمِي كَانَ
حَسَنًا ، وَقَالَ غَيْرُهُ يَقُولُ أَيْضًا اللَّهُمَّ إِنِّي نَوَيْتُ الْحَجَّ فَأَعِنِّي عَلَيْهِ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي ،
وَيُلَيِّقِي فِيَقُولُ

القصود وقوع الاحرام أثر صلاة كما أفاده البو يطى أى بحيث لا يطول بينهما
الزمن عرفاً ويحرمان وقت الكراهة في غير الحرم لتأخر سبهما (قوله وإذا أراد
الاحرام نواه بقلبه الخ) استدل في شرح المذهب لاصل النية بعموم حديث عمر
المرفوع انما الاعمال بالنيات ويستدل لخصوصية الاحرام باللسان بما أخرجه
الشافعي عن سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت عائشة يا بن
أخي هل تستثني اذا حججت قلت ماذا أقول قالت اللهم الحج أردت واليه عمدت
فان يسرته لي فهو الحج (قوله وقال الامام أبو الفتح سليم الخ) هو بضم السين المهملة
على صيغة التصغير قال الحافظ وما ذكره الشيخ عن سليم بن أيوب وغيره لم أره
فيه سلفاً اهـ (قوله وشعري) وما بعده معطوف على نفسي من باب عطف الخاص
على العام اهتماماً به والمقام للأطباء (قوله وقال غيره يقول الخ) ظاهر سياقه ذكر
قول سليم وهذا القول الذي بعده بعد النية أنه يقوله بعدها وهو ما في الاحياء
للغزالي لكن في الوسيط للأذري قال صاحب الخصال ويصلي ركعتين ويقول
اللهم اني أريد الحج الخ ثم ذكر أنه يلي بعده اهـ وما أفهمه كلام صاحب الخصال
من تقديم ذلك على الاحرام لذكره عقب الركعتين لعله الأرجح وأظن أنه مرى
ما يصرح به والمعني في كل منهما صحيح وليس في كتب الشيخين تعرض لذلك إلا
أن كتاب الاذكار قال بعد ذكر النية قال سليم الرازي الخ اهـ نقله السيد السهمودي

في كتابه المسمي بالمجموع الحاوي لما وقع من الفتاوى (قوله ليك اللهم ليك)
 ليك مثنى مضاف منصوب بهامل لا يظهر قصد به التكثير اجابة لدعوة سيدنا
 ابراهيم على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام ومعناه أقمنا على طاعتك اجابة بعد
 اجابة هذا مذهب سيويه وعليه أكثر الناس ويؤيده قلب الالف ياء مع المظهر
 قيل وأصله البابين فحذفت النون للاضافة وحذف الزوائد وادغم الياء الاولى في
 الثانية وحركت اللام بالفتح لتعذر الابتداء بالساكن وقال يونس بن حبيب
 البصري ليك اسم مفرد لامثنى قال وألفه أنما قلبت ياء لا تصالها بالضمير كلدى
 وعلى أصل الفعل منهما لبب بتشديد الاولى فاستثقلوا ثلاث بآت فابدلوا الثالثة ياء
 عند اتصال الضمير كما قالوا تظنيت من الظن والاصل تظننت واصل الالف ياء قلب
 مع الضمير لاصله ياء كما في عليك ولديك ، ورد سيويه قول يونس بأنه لو كان مفردا
 لما قلبت ألفه ياء مع الاسم الظاهر وأنشد قول الشاعر

دعوت لما نأبى مسورا فلي فلي يدي مسور

قال المصنف واختلفوا في معنى ليك واشتقاقها ف قيل معناه اتجأه وقصدى
 اليك مأخوذ من قولهم دارى تلب دارك أي تواجها . وقيل معناه محبتي لك من
 قولهم امرأة لبة اذا كانت محبة ولدها عاطفة . وقيل معناه اخلاص لك مأخوذ
 من قولهم حسب لباب اذا كان خالصا مخلصا ومن ذلك الطعام ولبابه ، وقيل معناه
 أنا مقيم على طاعتك واجابتك مأخوذ من قولهم لب الرجل بالمكان وألب اذا
 أقام فيه ولزمه قال ابن الانبارى وبهذا قال الخليل والأخفش ، قال القاضي قيل
 هذه الاجابة لقوله تعالى لابراهيم عليه السلام وأذن في الناس بالحج ، وقال ابراهيم
 الحربى في معنى ليك أى قربا منك وطاعة والالباب القرب وقال أبو نصر معناه
 أنا ملب بين يديك أى خاضع هذا آخر كلام القاضي اه قال السيوطى في حواشى
 سنن أبى داود واذا كان المعنى فى التلبية أنا مقيم على عبادتك وطاعتك فهل المراد
 كل عبادة الله تعالى أى عبادة كانت أو المراد العبادة التى هوفىها من الحج ، الاحسن
 عند المعتبرين الثانى للاهتمام بالمقصود اه (قوله لاشريك لك) لافى الكلام لاستغراق

لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْسَ لَكَ إِذَا الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ . هَذِهِ تَلْبِيَةُ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

نفي الجنس فهي لنفي كل شريك له في وصف من أوصافه أو فعل من أفعاله وفيه إيحاء إلى الرد على المشركين فأنهم كانوا يقولون في تلبيتهم لا شريك لك ، الا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك ، فكان ﷺ إذا سمعهم يقولون ذلك يقول : قد قد أي حسبكم واقتصروا على قول لا شريك لك ولا تريدوا قول لا شريكاً هو لك الخ (قوله ان الحمد) بكسر الهمزة من ان وفتحها وجهان مشهوران لأهل الحديث واللغة قال الجمهور والكسر أجود وقال الخطابي الفتح رواية العامة وقال ثعلب الاختيار الكسر وهو أجود في المعنى لأن من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معني (١) ليك بهذا السبب وما نقله الزمخشري عن الشافعي من اختيار الفتح وارتضاه الاسنوي رده الاذرعى بأن اختيارات الشافعي لا تؤخذ من الزمخشري لأن أصحابه أدري باختياراته من غيرهم ولم ينقلوه عنه لا يقال كما ان الفتح يوم التعليل والتخصيص أي ان الاجابة معلولة ومختصة بحال شهود الانعام فالمكسورة تدل على التعليل ايضاً فيؤدي الى ايها ما ذكر لاننا نقول هو ممنوع وعلى التثنية فليس مقصوداً منه وعلى التثنية فهو في المفتوحة اظهر واشهر (قوله والنعمة) بكسر النون الاحسان والعطاء والمشهور نصبها قال القاضى ويجوز رفعها على الابتداء ويكون الخبر محذوفاً وقال ابن الانبارى ان شئت جعلت خبر ان محذوفاً تقديره ان الحمد لك والنعمة مستقرة (لك) ومعناه في الحمد انك تستحقه دون غيرك وفي الانعام انك الموصوف به في الحقيقة او الموجد لاثره دون غيرك وقيل اللام بمعنى من أي منك ويستحب ان يقف وقفة لطيفة عند قوله (والملك) ثم يقول (لا شريك) لك والافضل الاقتصار عليها فيكرها ثلاثاً ثم يصلي على النبي ﷺ وفي الصحيحين وغيرهما ذكر عن نافع مولى ابن عمر قال وكان ابن عمر يزيد فيها لبيك وسعديك والخير بيدك لبيك والرغباء اليك والعمل ، والرغباء بفتح الراء واسكان الفين المعجزة والموحدة والمد وبضم الراء وسكون (٢)

(١) (معني) لعله (المعني)

(٢) في النسخ (فتح) بدل (سكون) وهو خطأ . ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ فِي أَوَّلِ تَلْبِيَةٍ يُكَبِّئُهَا : لَبَيْكَ اللَّهُمَّ بِحُجَّةٍ إِنْ كَانَ أَحْرَمَ
بِحُجَّةٍ أَوْ لَبَيْكَ بِعُمْرَةٍ إِنْ كَانَ أَحْرَمَ بِهَا ، وَلَا يُعِيدُ ذِكْرَ الْحُجِّ وَالْعُمْرَةِ فِيمَا يَأْتِي
بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ التَّلْبِيَةِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمُخْتَارِ * وَاعْلَمْ أَنَّ التَّلْبِيَةَ
سُنَّةٌ لَوْ تَرَكَهَا صَحَّ حُجُّهُ وَعُمْرَتُهُ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَكِنْ فَاتَتْهُ الْفَضِيلَةُ
الْعَظِيمَةُ وَالِاقْتِدَاءُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ
جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ ، وَقَدْ أَوْجَبَهَا بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَاشْتَرَطَهَا لِصِحَّةِ الْحُجِّ بَعْضُهُمْ
وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ لَكِنْ تُسْتَحَبُّ الْمُحَافَظَةُ عَلَيْهَا لِالِاقْتِدَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

العين المعجمة والقصر الطاب ، والعمل ٧ وسيأتي زيادة في هذا المعنى آخر الفصل الآتي
وما ذكره من التلبية الى قوله والملك لا شريك لك هي تلبية رسول الله ﷺ في
احرامه كما ثبت ذلك في الحديث المتفق على صحته من حديث ابن عمر قال نافع كان
ابن عمر يزيد فيها لبك وسعديك والخير بيدك والرغباء اليك والعمل قال الحافظ
بعد تخريجهم هذا حديث صحيح متفق عليه أخرجه الشافعي عن مالك وأخرجه
أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي كلهم من رواية مالك وابن حبان وأخرج
الحافظ بسنده الى الدارمي عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا لبى يقول
فذكر مثله قال نافع وكان ابن عمر يزيد هؤلاء الكلمات لبك والرغباء اليك والعمل
لبك لبك (قوله ويستحب ان يقول في أول تلبية يلبها الخ) أي لما أخرجه
البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أنس أنه سمع رسول الله ﷺ يقول
لبك بعمره وحجة ويسن الاسرار بهذه التلبية لانه لما سن فيها ذكر ما أحرم به
طلب منه الاسرار بها لانه أوفق بالاجلاص (قوله واعلم أن التلبية سنة الخ)
قال المصنف في شرح مسلم أجمع المسلمون على مشروعيتها ثم اختلفوا في ايجابها
فقال الشافعي وآخرون هي سنة ليست بشرط لصحة الحج ولا واجبة فلو تركها صح
حجه ولادم عليه لكن فاتته الفضيلة وقال بعض أصحابنا هي واجبة تنجز بالدم ويصح
بدونها وقال بعض أصحابنا هي شرط لصحة الاحرام قال فلا يصح الاحرام ولا الحج
للا بها والصحيح من مذهبنا ما قدمناه عن الشافعي وقال مالك ليست بواجبة لكن

وللخروج من الخلاف والله أعلم . وإذا أحرم عن غيره قال

لو تركها لزمه دم وصح حجه وقال الشافعي ومالك ينعقد الحج بالنية بالقلب من غير لفظ كما ينعقد الصوم بالنية فقط وقال أبو حنيفة لا ينعقد الا بانضمام التلبية أو سوق الهدي اليه قال أبو حنيفة ويجزئ عن التلبية ما في معناها من التسبيح والتهليل وسائر الاذكار كما قال هو ان التسبيح وغيره يجزئ في الاحرام بالصلاة عن التكبير والله أعلم (قوله وللخروج من الخلاف) أي فانه سنة ما لم يصادم أصح منه وما لم يشتد ضعف مدركه أو يوقع في خلاف آخر (قوله وإذا أحرم عن غيره) قال الحافظ اما الاحرام عن الغير ففي الصحيحين عن ابن عباس واما تعيين الاحرام عن فلان فمن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمع النبي ﷺ رجلا يلي عن شبرمة فقال أيها الملبى عن شبرمة من شبرمة قال أخى قال هل حججت عن نفسك قال لا قال فاحجج عن نفسك ثم احجج عن شبرمة وفي رواية اجعل هذه عن نفسك وحج عن شبرمة قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وذكر في مسائله أنه سأل أحمد عن هذا الحديث فصحيحه وقال عبدة يعني ابن أبي سليمان قديم السماع من سعيد يعني ابن أبي عروبة قال الحافظ يشير بذلك الى اختلاط سعيد قال فذكرت ذلك لابي زرعة قال الحديث صحيح وأخرجه ابن خزيمة والدارقطني من رواية عبدة أيضا وأخرجه الدارقطني من وجه آخر وأخرج الطبراني في المعجم الصغير عن عطاء عن ابن عباس قال سمع النبي ﷺ رجلا يقول ليك عن شبرمة فقال حججت قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة قال الحافظ وبالسند الى الطبراني قال لم يروه عن عمر بن دينار الا حماد ابن سلمة ولا عن حماد الا يزيد بن هارون تفرد عنه عبد الرحمن بن خالد الرقي قال الحافظ قلت وهو ثقة من شيوخ أبي داود والنسائي ومن فوقه من رجال الصحيح وشيخ الطبراني وهو عبدالله بن سنده بفتح السين المهملة وسكون النون ذكره أبو نعيم في تاريخه يقال هو عبد الله بن سعيد بن الوليد بن معدان الضبي وسنده لقب سعيد وكان كثير الحديث روى عنه جماعة ثم أخرج حديثه عن الطبراني به وأخرجه الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج عن عطاء مرسلًا قال البيهقي وكذا رواه الثوري عن ابن جريج مرسلًا ووصله محمد بن عبد الرحمن

نَوَيْتُ الْحَجَّ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ فُلَانٍ لَبَيْكَ اللَّهُمَّ عَنْ فُلَانٍ إِلَى آخِرِ مَا يَقُولُهُ مَنْ يُحْرِمُ عَنْ نَفْسِهِ

﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَلَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ التَّلْبِيَةِ وَأَنْ يَدْعُوَ لِنَفْسِهِ وَلِمَنْ أَرَادَ بِأُمُورِ الْآخِرَةِ وَالْدُّنْيَا وَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَيَسْتَعِيذُ بِهِ مِنَ النَّارِ وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ مِنَ التَّلْبِيَةِ وَيُسْتَحَبُّ ذَلِكَ فِي كُلِّ حَالٍ وَقَائِمًا وَقَاعِدًا وَمَاشِيًا وَرَاكِبًا وَمُضْطَجِعًا وَنَازِلًا وَسَائِرَ أَوْحِدًا وَجَنبًا وَحَائِضًا وَعِنْدَ تَجَدُّدِ الْأَحْوَالِ وَتَغَايُرِهَا زَمَانًا وَمَكَانًا وَغَيْرِ ذَلِكَ كَقَبَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَعِنْدَ الْأَسْحَارِ

ابن أبي ليلى عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا ولفظ الشافعي سمع النبي ﷺ رجلا يقول لبيك عن فلان فقال ان كنت حججت فلب عنه والا فاحجج عن نفسك ثم حج عنه وشربة بشين معجمة مضمومة ثم موحدة ساكنة ثم راء مضمومة (قوله نويت الحج) لابد ان يقصد عند نية الحج كونه عن فلان والا فمضى غفل عن ذلك انعقد الاحرام لنفسه

﴿فصل﴾ (قوله ويستحب ان يصلى على رسول الله ﷺ) أى والا كمل صلاة التشهد وليضم اليها السلام لكرامة افراد أحدهما عن الآخر كما تقدم في كلام المصنف واسند الحافظ الى الدارقطني عن القاسم بن عمار عن ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنه كان يستحب للرجل اذا فرغ من تلبيته أن يصلى على النبي ﷺ (قوله ويسأل الله رضوانه) أى ثم يسأل كما قاله الزعفراني وذلك للاتباع أسند الحافظ الى الدارقطني عن خزيمة بن ثابت ان رسول الله ﷺ كان اذا فرغ من تلبيته سأل الله مغفرته ورضوانه واستعاذ برحمته من النار وأسند من طريق الطبراني في المعجم الكبير عن خزيمة رضى الله عنه مرفوعا ايضا (قوله ويستحب الاكثار من التلبية) أى للاتباع أخرج الحافظ عن الشافعي عن محمد بن المنكدر أن النبي ﷺ كان يكثر من التلبية قال الحافظ هذا حديث مرسل ومحمد بن أبي حميد أى الراوى عن ابن المنكدر

واجتماع الرفاق وعند القيام والقعود والصعود والهبوط والركوب والنزول

ضعيف وأخرج الحافظ عن الشافعي عن سعيد بن سالم قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه كان يلبي راكباً ونازلاً ومضطجعاً قال الحافظ هذا حديث موقوف لا بأس بسنده في الذكر ونحوه واستدل البيهقي لكثرتهم بالتلبية بحديث سهل بن سعد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ما لي ملب إلا لي الذي يليه من هاهنا وهاهنا عن يمينه وشماله وفي رواية إلا لي عن (١) يمينه وعن شماله من حجر أو شجر أو مدر حتى تنقطع الأرض قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث صحيح أخرجه الترمذي وابن خزيمة وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحاكم على شرط مسلم قال الحافظ ويلتحق بهذا الحديث ما أخرجه الطبراني بسند حسن عن ربيعة مرفوعاً ما أضحى مؤمن ملبياً حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه وذكر الرافعي في الشرح من حديث جابر أن النبي ﷺ كان يلبي في حجه إذا لقي ركباً أو علا أكمة أو هبط وادياً وفي أدبار المكتوبة وآخر النهار (٢) وهذا الحديث يعض له الحافظ المنذرى والحاظمي في تخريج أحاديث المذهب وكذا النووي في شرحه ويقال إن الحافظ عبد الله بن محمد بن ناجية أسنده في فوائده ولم أقف عليه اهـ وأخرج سعيد بن منصور في السنن من طريق عبد الرحمن بن سابط قال كان سلفنا لا يدعون التلبية عند الزحام وإشرافهم على أكمة وهبوطهم بطون الأودية وعند الفراغ من الصلاة ومن طريق أصحاب ابن مسعود ونحوه وزادوا يقولون راكباً وبالأسحار ومن طريق إبراهيم النخعي قال تستحب التلبية إذا استويت على بعيرك فذكر نحو الذي قبله وعن ابن عباس زينة الاحرام التلبية وزاد الحافظ قبيل إذا كان فضل مني عن ابن الزبير وسعيد بن جبيرة زينة الاحرام التلبية وعن مكحول شعار الحج التلبية وعن مجاهد مثله (قوله واجتماع الرفاق) هو بكسر الراء واحده رفقة وهي الجماعة سمووا بذلك لأن بعضهم يرتفق ببعض وجمع الرفيق رفقاء (قوله والصعود والهبوط) أي بضم أولهما أما بالفتح فهما اسماء مكانهما كما في التحفة وذكره الراغب في المفردات (قوله والركوب) اختلف هل يقدمها على ذكر الركوب وهو سبحانه الذي سخر لنا هذا الخ أو يبدأ به عليها ، بالثاني قال عطاء وبالأول قال إبراهيم النخعي

وأدبار الصلوات في المساجد كلها . والأصح أنه لا يلي في حال الطواف والسعي لأنهما أذكاراً مخصوصة ، ويستحب أن يرفع صوته بالتلبية بحيث لا يشق عليه

أخرجه سعيد بن منصور كذا في مختصر التلبية (قوله وأدبار الصلوات) أى ويقدمها على الأذكار المشروعة بعدها كما اقتضاه كلامهم وعبارة الايضاح وبعد الفراغ من الصلاة وهي مقتضية لما ذكر ويؤيده ما تقدم في التكبير المقيد (١) أنه يقدم على أذكارها (قوله والاصح أنه لا يلي في الطواف والسعي الخ) تعقبه الحافظ بأن ما ذكره لا يستلزم ترك استحباب التلبية قال الشافعي في الام ورد في السعي والطواف تكبير ودعاء فاجب ذلك ولا تكون التلبية مكروهة اه وفيه ان المراد من كلام المصنف عدم مشروعية التلبية فيما ذكر لا كراهتها (١) وعبارة المنهاج ولا تستحب في طواف القدوم وفي القديم تستحب بلا جهر انتهت ثم كلامه شامل لطواف النفل قبل الشروع في أسباب التحلل ومنه طواف الوداع يوم خروجه لعرفة فلا يلي فيه وهو ما اقتضاه كلام المحب الطبري قبل وتعليقه يقتضي تقييد عدم الاستحباب بما له ذكر مخصوص في الطواف اما المحل الذي لا ذكر له مخصوص فتسن فيه التلبية ونوقش فيه بأن قضية كلامهم أنه لا يلي في طواف القدوم ولو في المحال التي لا ذكر لها وتكره التلبية في موضع النجاسات كغيرها من الأذكار (قوله ويستحب أن يرفع صوته بالتلبية الخ) أى لحديث السائب الانصاري (٢) ان رسول الله ﷺ قال أناني جبريل عليه السلام فأمرني ان آمر أصحابي ان يرفعوا أصواتهم بالتلبية أو بالا هلال حديث صحيح أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وروي أيضا من حديث زيد بن خالد وزاد في آخر حديثه فإنه من شعار الحج قال ابن حبان بعد تخريج من الوجهين سمعه خلاد بن السائب من أبيه ومن زيد بن خالد فالطريقان محفوظان ولفظهما مختلف كذا قال قال الحافظ والمحفوظة هي (١) رواية خلاد عن أبيه ورواه أحمد والطبراني عن خلاد عن أبيه بلفظ يا محمد كن عجاجة ثجاجا وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة والبراز عن أبي بكر الصديق رضي الله

(١) في النسخ (المقيد) ، (لا كراهته) ، (والمحفوظ في) وكل هذا

نصحيح . ع (٢) هو السائب بن خلاد الخزرجي مات سنة احدى وسبعين

وليس للمرأة رفع الصوت لأن صوتها يخاف الافتتان به ،

عنه قال سئل صلى الله عليه وسلم أى الحج أفضل قال الحج والنج قال الترمذى الحج رفع الصوت بالتلبية قال الحافظ وقع هذا التفسير مرفوعاً في حديث ابن مسعود أخرجه أبو يعلى بسند جيد في المتابعات وأخرج أبو منصور في مسند الفردوس عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أصوات يباهي بها الله الملائكة الأذان والتكبير في سبيل الله ورفع الصوت بالتلبية قال الحافظ هذا حديث غريب **(فائدة)** قال ابن حبان يسن للمبلي إدخال أصبعيه في أذنيه لقوله صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى وادي الأزرق كأنني أنظر إلى موسى واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار بالتلبية وقد ينظر فيه بأن أصل ذلك لا يثبت به سنته على قواعد اصحابنا إلا أن يؤخذ ذلك من أن سياق حكايته صلى الله عليه وسلم عند ذلك يدل على الثناء عليه به ترغيباً في التأسى به فيه والله أعلم **(فائدة أخرى)** يسن رفع الصوت بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عقب التلبية ويكون دون الرفع بالتلبية وكذا يسن لكل من يصلي ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفع صوته من غير الخشاش في المبالغة وقضيته أنه لا فرق في ذلك بين من اتخذها ورده وأكثر منها وغيره وهو متجه إن أمن على نفسه الرياء وحصول ضرره أو لغيره وينبغي أن يكون رفع صوته بالدعاء عقب التلبية والصلاة دون صوته بهما كما يحسنه الزركشي (قوله وليس للمرأة الخ) مثلها فيما ذكر الخنقي فيسن لكل منهما إسماع أنفسهما فقط وتكره لهما الزيادة على ذلك وفارق حرمة في الأذان بأن كل أحد مشغول بتلبية نفسه هنا ولا يسن الاصغاء للتلبية ولا النظر للمبلي بخلاف الأذان في جميع ذلك أخرجه الحافظ من طريق الرعدى (١) عن محمد بن اسماعيل الواسطي عن ابن نمير عن أشعث عن أبي الزبير عن جابر قال كنا إذا حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نلبي عن النساء ونرمي عن الصبيان وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد أجمع أهل العلم على أن المرأة تلي عن نفسها يكره لها رفع الصوت قال الحافظ وسند الحديث ضعيف لضعف أشعث

(١) كذا في النسخ ولعله (الترمذى) فإن الترمذى وابن ماجه يرويان عن الواسطي

المذكور وسيأتى ما يدل على هذا التصحيح . ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكْرُرَ التَّلْبِيَةَ كُلَّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَأَكْثَرُ وَيَأْتِي بِهَا
مَتَوَالِيَةً لَا يَقْطَعُهَا بِكَلَامٍ وَلَا غَيْرِهِ وَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ إِنْسَانٌ رَدَّ السَّلَامَ وَيُكْرَهُ
السَّلَامُ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ

ابن سوار وعن عنة أبي الزبير ومثنته شاذ فقد أخرجه الامامان أحمد بن حنبل وأبو
بكر بن أبي شيبة في مسنديهما عن عبد الله بن نعيم عن جابر بهذا السند فلم يذكر
النساء (١) وأخرج الحافظ من وجه آخر عن عبد الله بن نعيم عن أشعث عن أبي
الزبير عن جابر قال حججنا مع رسول الله ﷺ فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم
قال الحافظ قال شيخنا العراقي في شرحه هذا اللفظ هو الصواب قال الحافظ قلت
اتفق عليه ثلاثة من الحفاظ وشذ عنهم الواسطي وقد أجاب المحب الطبري على تقدير
ثبوته بأن المراد بالتلبية عن النساء رفع الصوت عنهن وهو حمل جيد لولا الشذوذ
وقد أخرج البيهقي بسند حسن عن كريب قال بعثنى ابن عباس مع ميمونة رضى
الله عنهم يوم عرفة فاتبعت هودجها فلم أزل اسمعها تلي حتى رمت جمرة العقبة ثم
كبرت اه (قوله ويستحب أن يكرر التلبية ثلاث مرات) أي ويصلى بعدها على النبي
ﷺ وهذه العبارة للشافعي واختلف في مراده بتكرار التلبية ثلاثا ف قيل أن يكرر
قوله لبيك ثلاث مرات وقيل يكرر قوله لبيك اللهم لبيك والذي قطع به الرويانى
في الحلية وتبعه الشيخان أنه يكرر جميع التلبية وعبارة الروضة ويستحب أن يكررها
ولم يقيده بعدد وهى كعبارته هنا لكن في الايضاح له «ويسن تكرار التلبية في
كل مرة ثلاث مرات» وعلى ذلك عبارة المتأخرين ونسخة الحافظ التى أملت
عليها من هذا الكتاب «ويستحب أن يكرر التلبية مع كل مرة ثلاث مرات»
ثم قال قلت لم أجده مستندا خاصا ويحتمل أن يكون أخذه من حديث أنس
المرفوع في الصحيح كان اذا تكلم بالكلمة أمادها ثلاثا الحديث ولأبي داود
والنسائي وابن حبان من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يعجبه ان يدعو ثلاثا وأن يستغفر ثلاثا وأصله في مسلم بلفظ كان اذا دعا دعا
ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا اه (قوله رده عليه السلام) أي يسن له أن يرد عليه

وإذا رأى شيئاً فاعجبه قال لبيك إن العيش عيش الآخرة أقيدها برسول
الله ﷺ *

باللفظ وان كره ابتدأه به كما قالوه في باب السير وتأخيره الى فراغها أحب كما في
المؤذن ويفرق بين عدم وجوب الرد عليهما وبين وجوبه على القارئ بفويته (١)
لشعارها بخلاف القارئ وبين الندب هنا وعدمه للمؤذن بأنه ثم قد يخل بالاعلام
المؤدى الى لبس بخلافه هنا وقد تقدم في باب الاذان تحقيق لذلك (قوله واذا
رأى شيئاً) قال بعض المحققين الذى يظهر ان رأى هنا بمعنى ادرك ليشمل الادراك
بحاسة من الحواس (قوله فاعجبه) أى او ساءه كأنص عليه فى الام للاتباع فيها
لكن الوارد فى قوله عند الاعجاب بأنه يوم عرفة لبيك ان العيش عيش الآخرة
وعند الاساءة يوم الخندق لما رآهم وقد نهكت أبدانهم واصفرت ألوانهم اللهم ان العيش
عيش الآخرة ونقل الزركتى فى الخادم انه ﷺ قال لما اشتد عليهم الخندق لبيك ان
العيش عيش الآخرة الخ وحينئذ فالظاهر أنه يأتى (٢) بليك فى الحالين محرماً كان أو لا
والمراد بها انى مقيم على اجابة داعى طاعتك حسب الامكان وعلى الاول الذى
نقله ابن حجر الهيتمى فى حاشية الايضاح فيؤخذ منه ان من فى نسك يأتى بالتلبية
فى الحالين ومن ليس فى نسك يأتى اللهم ان العيش عيش الآخرة فيها قال ابن
حجر الهيتمى وهو ظاهر وان لم ار من صرح به وحكمته انها تحمل فى الاعجاب على
الشكر وفى الاساءة على الصبر اذ معناه ان الحياة المطلوبة الهنيئة الدائمة هى حياة
الدار الآخرة اى فلا تحزننى على فوات محبوب ولا تنزعنى من وقوع مكروه وقيل
معناه العمل بالطاعة وما أحسن قول بعض المتأخرين

لا تنتظرن الى الثياب الفاخرة * وانظر عظامك حين تبقي ناخرة
واذا نظرت الى حلى فيها فقل * لبيك ان العيش عيش الآخرة
وأورد الحافظ مستنداً ما ذكره المصنف من قول ما ذكر اذا اعجبه من طريق الشافعى عن
مجاهد قال كان النبي ﷺ يظهر من التلبية لبيك اللهم لبيك الى آخرها حتى اذا كان ذات
يوم والناس يدفعون عنه فكأنه أعجبه ما هو فيه فقال لبيك ان العيش عيش الآخرة قال

(١)، (٢) فى النسخ (لتفويته)، (فالظاهر يأتى) وهما تصحيف . ع

وَأَعْلَمُ أَنَّ التَّلْبِيَةَ لَا تَزَالُ مُسْتَحَبَّةً حَتَّى يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ أَوْ يَطُوفَ طَوَافَ الْإِثَاقَةِ إِنْ قَدَّمَهُ عَلَيْهَا ، فَإِذَا بَدَأَ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا

ابن جريج وحسبت ان ذلك كان يوم عرفة قال الحافظ هذا امر سل وقد جاء بعضه موصولا عن جميل بن الحسن حدثنا محبوب (١) بن الحسن حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ وقف بعرفة فلما قال ليك اللهم ليك انما الخير خير الآخرة قال الحافظ بعد ان أخرجه قال سليمان لم يروه عن داود الا محبوب قلت وقد رواه غيره كما سيأتي ورواه موقوفون وجميل فيه مقال ولا بأس به في المتابعات وقد صححه ابن خزيمة وأخرجه عن جميل بهذا السند وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن جميل وقال صحيح وليس كما قال بل هو معلول أخرجه سعيد بن منصور عن هشيم عن داود بن أبي هند عن عكرمة بن خالد المخزومي أنه سئل عن التلبية يوم عرفة ويوم النحر فقال أو ليس كان رسول الله ﷺ بعرفة إذا بصر الناس حوله فقال ليك اللهم ليك ان الخير خير الآخرة فكانه وقع في رواية جميل عكرمة غير منسوب فظن أنه مولى ابن عباس ووصل الحديث بذكر ابن عباس وهشيم أحفظ من محبوب وأعرف بحديث داود فروايته هي الراجحة اهـ (قوله ولا يزال يلبي الخ ٧) أي للاتباع اخرج الشيخان في الصحيحين من حديث عبد الله بن عباس عن أخيه الفضل بن العباس رضي الله عنهم ان رسول الله ﷺ اردفه من المزدلفة قال فلم يزل رسول الله ﷺ يلبي حتى رمى جمرة العقبة أخرجاه مطولا ومختصرا وأخرجا من حديث أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ اردفه من عرفة الى مزدلفة ثم أردف الفضل فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة وورد عن عبد الله بن مسعود أخرجه الحافظ من طريق الامام أحمد عن عبد الله بن سبرة قال خرجت مع عبد الله بن مسعود من منى الى عرفة فكان يلبي وكان بزي الأعراب فقال له أناس يا أعرابي ليس هذا يوم التلبية هذا يوم تكبير فالتفت إلى فقال أجهل الناس أم نسوا والذي بعث محمدا بالحق لقد خرجت مع رسول الله ﷺ فما ترك التلبية حتى رمى جمرة العقبة الا ان يخلطها بتكبير أو تهليل قال الحافظ بعد تحريجه

(١) في النسخ (محمود) بدل (محبوب) وهو خطأ . ع

قَطَعَ التَّلْبِيَّةَ مَعَ أَوَّلِ شُرُوعِهِ فِيهِ وَاشْتَمَلَ بِالتَّكْبِيرِ ، قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ
اللَّهُ وَيَلْبِي الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الرُّكْنَ

هذا حديث صحيح أخرجه ابن خزيمة والحاكم والطحاوي ورجاله متفق عليهم
الاحارث بن عبد الرحمن وهو المعروف بابن أبي ذباب بضم الذال المعجمة وباءين
موحدتين فمن رجال مسلم وكذا الراوى عنه صفوان بن عيسى وقد أخرج مسلم نحو
هذا الحديث عن ابن مسعود فاخرج عن عبد الرحمن بن يزيد ان ابن مسعود لي حتى
أفاض من جمع فليل اعراى هذا فقال عبد الله أنسى الناس أم ضلوا (١) سمعت الذى أنزلت
عليه سورة البقرة يقول فى هذا المكان ليلى اللهم ليلى وحديث ابن مسعود
هذا يعنى الأخير يعصده ما حكاه فى شرح المذهب عن النهاية عن القفال من أنهم
إذا رحلوا من مزدلفة خلطوا التلبية بالتكبير فى مسيرهم فإذا أخذوا فى الرمي محضوا
التكبير قال الامام لم أره بغير القفال قال الحافظ لعل مستنده هذا الحديث اه (قوله
قطع التلبية مع أول شروعه) قال فى المذهب ويقطع التلبية مع أول حصاة لما روى
الفضل ابن عباس ان النبى ﷺ لى حتى رمى جمرة العقبة ولأن التلبية للأحرام
فإذا رمى فقد شرع فى التحلل قال المصنف فى شرحه حديث الفضل فى الصحيح
ويكبر مع كل حصاة قال الحافظ التعليل واضح لكن الغر ليس صريحا فى المراد
وقد أخرج ابن خزيمة حديثين فى أحدهما قطع التلبية مع أول حصاة ولفظه عن
ابن مسعود قال دفعت مع النبى ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة بأول
حصاة وفى الآخر قطعها مع آخر حصاة ولفظه عن ابن عباس عن الفضل أخيه
قال أفضت مع رسول الله ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة يكبر مع
كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن خزيمة هذا أولى لأنه مثبت اه قلت
وكأن الأصحاب قدموا الاول لما قام عندهم فيه ومنه المعنى السابق فى كلام المذهب
أى أنها للأحرام فإذا رمى الخ (قوله قال الامام الشافعى الخ) قال الحافظ قلت
لم يصرح بنقل خبر فيه وقال فى شرح المذهب قال أصحابنا وكذا المعتز يقطع
التلبية بشروعه فى الطواف اه وقد ورد فى ذلك أثر أسنده الشافعى موقوفا عن ابن
أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس قال يلبى المعتز حتى يستلم الركن قال الحافظ

(١) كذا فى نسخة ، فى أخرى (ملوا) ولعل الصواب (جهلوا) . ع

بعد تخريجهم هذا موقوف صحيح أخرجه البيهقي ونقل عن الشافعي ان بعض من لا يرضى حفظه اورده مرفوعا قال الحافظ أخرجه أبو داود والترمذي من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عطاء به ثم قال رواه عبد الملك بن أبي سليمان وغيره عن عطاء موقوفا قال الحافظ ورواية (١) عبد الملك هذا أخرجه الطبراني وأخرج زواية ابن أبي ليلى المرفوعة أيضا وأخرجه من طريق ليث بن أبي سليم عن طاوس عن ابن عباس مرفوعا أيضا وزاد ويلبي في الحج حتى يرمى جمرة العقبة وابن أبي ليلى وليث مضعفان من قبل حفظهما وأخرج الحافظ عن عمر بن ذر عن مجاهد قال كان ابن عباس يقطع التلبية في العمرة حتى يستلم الحجر وكان ابن عمر يقطعها إذا رأى بيوت مكة ثم يقبل على التكبير وقال بعد تخريجهم هذا موقوف صحيح أخرجه مالك عن نافع نحوه في الحج لكن قال إذا انتهى إلى الحرم حتى يطوف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يلبي حتى يغدو من منى إلى عرفة وكان يترك التلبية في العمرة إذا دخل الحرم وأخرج الحافظ عن الشافعي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال يلبي في العمرة حتى يفتح الطواف بالبيت مستلما وغير مستلما موقوف صحيح وهو بين المراد من قوله حتى يستلم وورد أثر ليث بن أبي سليم في ذلك عن ابن عباس موقوفا (٢) عليه أخرجه البيهقي

﴿ خاتمة ﴾ قال الحافظ ذكر المصنف فيما مضى استحباب تكرار التلبية واغفل ما ذكره في مجموعته فانه قال لا يستحب الزيادة على تلبية رسول الله ﷺ بل يكررها ثم قال قال اصحابنا فان زاد لم يكره ثم نقل عن العمراني أن الشيخ أباحمد نقل عن بعض الحنفية أن الشافعي قال تكره الزيادة قال أبو حامد وهو غلط بل لا يكره ولا يستحب اهـ وقد نقل الكراهة عن الشافعي بعض المرازمة وهو الفوراني في الآنية وكذا نقل الغزالي عن المسعودي وقال ابن عبد البر اختلفوا في الزيادة فيها يعني التلبية قال مالك أكره ان يزيد على تلبية رسول الله ﷺ وهو أحد قولي الشافعي وعن مالك لا بأس ان يزيد ماجاء عن ابن عمر وعن الشافعي لا أحب ان يزيد على تلبية رسول الله ﷺ قال الحافظ ظاهر الاطلاق ان المراد بالتلبية ما تقدم سياقه وقد جاء عن النبي ﷺ من طرق وجاءت عنه الفاظ أخرى من قوله ومن تقريره أما

القول فعن أبي هريرة قال كان من تلبية رسول الله ﷺ الله الحق (١) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه النسائي وابن خزيمة وقال النسائي تفرد به عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن أبي هريرة ورواه التميمي بن أمية عن عبد الله بن الفضل مرسلًا وأخرجه الحاكم من وجه آخر وابن حبان وأخرج الحافظ عن الشافعي أنه ذكر عبد العزيز بن عبد الله ابن الماجشون عن عبد الله بن الفضل فذكره موصولًا وأخرجه البيهقي في كتاب المعرفة بسنده عن الحاكم كذلك قال الحافظ وعن الحاكم اجازة بهذا السند إلى الشافعي قال كان أكثر تلبية رسول الله ﷺ ما جاء في حديث جابر وابن عمر وعمر بن الخطاب أن تكون تلبية المحرم إلا أن يزيد ما رواه أبو هريرة فإنه من التلبية لا التلبية اجابة فكانه اجاب بلييك الله الحق قال الحافظ. ووجدت المتن شاهدا من حديث ابن عباس عند البيهقي في الخلافات وذكر الترمذي بعد تخريجه حديث ابن عمر عن الشافعي كلاما في المعنى بلفظ آخر قال الشافعي فان زاد في التلبية شيئا من تعظيم الله تعالى فلا بأس به ان شاء الله تعالى واحب إلى ان يقتصر على تلبية رسول الله ﷺ وانما قلت لا بأس بزيادة تعظيم الله تعالى في التلبية لما جاء عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه حفظ التلبية عن رسول الله ﷺ ثم زاده لبيك والرباء اليك والعمل الخ وأكثر الروايات كما سبق في حديث ابن عمر بهذا الزيادة وقصرها عن ابن عمر (٢) وجاء في رواية لمسلم ان ابن عمر تلقاها عن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وذكر التلبية ثم قال لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال وكان عبد الله بن عمر يقول كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يهل باهلل رسول الله ﷺ بهؤلاء الكلمات ويقول لبيك اللهم لبيك لبيك وسعديك والخير في يديك والرباء اليك والعمل قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه مسلم وأخرجه الحافظ عن أنس قال سمعت النبي ﷺ يقول لبيك حقا حقا تعبدا ورقا وقال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه الدارقطني في الافراد وقال تفرد به الحاكم بن سنان الجاربي عن هشام عن مجاهد بن سيرين عن أخيه سعيد عن أخيه أنس بن سيرين مرفوعا ورواه النضر بن شميل عن هشام موقوفا قال وقدروى

عن النضر مرفوعاً ثم ساقه عنه مرفوعاً قال الحافظ وكذلك أخرجه البزار قال سمعت بعض اصحابنا يحدث عن النضر بن شميل فذكره مرفوعاً ولم يسم من حدثه به ولعله يحيى بن محمد بن أعين ولم يقع في رواية النضر ذكر معبد وأخرجه البزار أيضاً من رواية حماد بن يزيد عن هشام موقوفاً ولم يذكر في السند معبداً ورجح هذه الرواية متناً وإسنادهما قال الحافظ وهو كما قال وقال ابن حجر الهيتمي في حواشي الايضاح روى ابن المنذر مرفوعاً لبيك حقاً حقاً تعبداً ورقاً لكن الصحيح أنه موقوف على أنس اهـ وأما تقريره صلى الله عليه وسلم الزيادة فعن جابر أهل رسول الله ﷺ لبيك اللهم لبيك لبيك الخ والناس يزيدون لبيك ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي ﷺ يسمع فلا يرد عليهم شيئاً حديث صحيح أخرجه أبو داود عن أحمد وأصله في مسلم في الحديث الطويل في صفة الحج ولفظه : وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد عليهم رسول الله ﷺ شيئاً منه ولزم تليته قال الحافظ ووقع لي من وجه آخر تفسير بعض النحوي ثم أخرج عن جابر قال ولي الناس لبيك ذا المعارج لبيك ذا الفواضل فلم يعب عليهم منه شيئاً وجاء عن عمر زيادة أخرى ذكرها ابن عبد البر بغير إسناد وتبعه عياض في الالكامل والقرطبي في المفهم قال الحافظ وقد أسندها ابن أبي شيبة في مصنفه بسند صحيح عن المسور بن مخرمة رضي الله عنهما قال كان عمر فذكر التلبية قال وزاد عمر لبيك مرغوباً إليك ومرهوباً منك يا ذا النعماء والفضل وأخرج عبد الرزاق حديث المسور هذا عن عمر بلفظ لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك لبيك مرغوباً ومرهوباً (قلت) قال ابن حجر الهيتمي عن عمر كان يزيد فيها لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك مرغوباً ومرهوباً إليك وأخرج الحافظ آثاراً في تلبية موسى وعيسى ويونس ثم ذكر الحافظ من أنكر الزيادة على التلبية وأخرج عن سعد بن أبي وقاص أنه سمع رجلاً يقول لبيك ذا المعارج فقال إنه لذو المعارج واسكننا كئنا مع رسول الله ﷺ لا نقول ذلك وقال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث حسن غريب ويقال إن عبد الله بن أبي سامة لم يسمع من سعد وقد ذكره ابن خزيمة في صحيحه وقال قد يخفى على من تقدم في السن والمروءة ما يطلع عليه غيره ممن هو دونه في الأمرين كسعد وجابر فقد أثبت جابر ما نفاه سعد كما تقدم عن جابر أنه سمع من أبي بذلك والنبي ﷺ يسمع ذلك فلا ينكر وأخرج

وَيَقُولَ اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ

في الكبير من وجه آخر عن مقسم عن ابن عباس وللحديث طرق في بعضها زيادة على هذا اه (قوله ويقول اللهم زد الخ) ظاهر كلام المصنف هنا أن نحو الأعمى ومن في ظلمة لا يأتي بهذا الذكر لأنه لم يقع بصره على البيت ولذا عبر بعضهم بقوله ويقول عند لقاء البيت اللهم الخ أخرج الشافعي عن ابن جريج قال كان النبي ﷺ إذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه ممن حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما ومهابة وبرا قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الباقر بهذا السند وهذا حديث معضل لأن ابن جريج ليس له سماع من صحابي وإن كان له ادراك فينبه وبين النبي ﷺ اثنان أو أكثر وقده أخرجه البيهقي من طريق الشافعي ثم أخرجه من طريق مكحول عن النبي ﷺ مرسل وله طرق أخرى موصولة في سندها مقال وأخرج عبد الرزاق عن أبي سعيد عبد القدوس عن مكحول هذا الحديث مرسل وفيه غير ذلك وزاد في المتن مهابة في الشخص وبرا في البيت وقد أنكر الشيخ المصنف في شرح المذهب على (١) المزني إرادته كذلك ونقل عن الأصحاب في جميع الطرق موافقة ما نقلناه آثما من رواية ابن جريج وأنها انفقوا على تغليب المزني قال ومن نقل الاتفاق صاحب البيان قال الحافظ قلت وافق المزني صاحب الحاوي الكبير ووقع في الوجيز ذكر البر في الموضعين قال الشيخ يعني المصنف إنه مردود قال الحافظ ومثله في الحديث الذي أشرت إليه ثم أخرج الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدماء عن حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا نظر إلى البيت قال اللهم زد بيتك هذا تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وبرا وزد من عظمه وشرفه ممن حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما ومهابة وبرا قال الطبراني في الأوسط لا يروي عن حذيفة إلا بهذا الإسناد تقرده عمر بن يحيى يعني الأبله بضم الهمزة والموحدة قال الحافظ وفيه مقال وشيخه حاصم بن سليمان الكرزي بضم الكاف وسكون الراء وبعدها زاي منقوطة نسبة إلى قبيلة نسبه هكذا الطبراني في المعجم وليس هو حاصم بن

تشریفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابة

سليمان الاحول المخرج له في الصحيحين كما ظنه بعض الفقهاء فرجح هذا الطريق على طريق ابن جريج ، بل حاصم هذا هو الكرزى ذكره في الضعفاء واتهموه بالكذب وصرح بعضهم بأنه يضع الحديث ولرواية ابن جريج متابعة جيدة أخرجهما سعيد بن منصور في السنن عن برد بن سنان قال سمعت عبادة (١) بن قسامة يقول اذا رأيت البيت فقل اللهم زد بيتك هذا فذكر مثل رواية ابن جريج وهذا مقطوع حسن الاسناد فتقوى به رواية ابن جريج فأن كان المزني استند الى رواية مكحول فلا ينسب الى الغلط : فأول راضي سنة من سيرها (٢) فأنهم يستندون الى مثل هذا لاسيما في الفضائل اه وقال ابن حجر الهيثمي في حاشية الايضاح قال المصنف كالرافعي هذا أى ما ذكره الواردي في الخبر ونص الام والاصحاب وغلطوا ذكر المزني للمهابة فيهما بأن المهابة تليق بالبيت والبر يليق بالزائر اذ هي التوقير والاجلال وهو الاتساع في الاحسان وقيل الطاعة . قلت : ويصح وصف الزائر بالمهابة لما يليق به الله له في القلوب من اجلال من يعظم شعائره قال ابن حجر في الحاشية : وجمعه في الوجيز بينهما في الاول ضعيف أيضاً وان روى الازرقى فيه حديثاً لانه مرسل وفي اسناده ضعف والطبراني وابن ماجه حديثاً موقوفاً لان في سنده متروكاً ولا يعارضه ان الخبر الذي اشار اليه الشيخان مرسل أيضاً لانه اثبت منه فكان العمل به اولى ويصح وصف البيت بالبر من حيث كثرة زائريه اه فأشار الى ان وجه التغليب مخالفة لما ذكره الامام وجرى عليه الاصحاب والخبر الذي استند اليه إن ثبت معارض بما هو اثبت منه وانسب بالمعنى فقدم عليه والله أعلم وفي التحفة وجاء في مرسل ضعيف ومرفوع فيه متهم بالوضع وبرأى اى زيادة في زائريه وأعرض عنه الأصحاب كأنه لعله رأوها اه (قوله تشریفاً) أي ترفيعاً وإعلاء (وتعظيماً) أي تبجيلاً (وتكريماً) أي تفضيلاً وكانت حكمة تقديم التعظيم على

(١) في بعض النسخ عباد بحذف الهاء (٢) هذا عجز بيت لخالد بن زهير وصدره :
فلا تغضب من سنة أنت سرتها . وكان في النسخ واول راض سيرا من سيرها . وهو
تصحيح . ع

وَزِدْ مَنْ شَرَّفَهُ وَكَرَّمَهُ مَنْ حَجَّهٖ أَوْ اعْتَمَرَهُ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا وَتَعْظِيمًا وَبِرًّا، وَيَقُولُ
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ. وَمِنْكَ السَّلَامُ حِينَمَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ، ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ مِنْ خَيْرَاتِ
الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَيَقُولُ عِنْدَ دُخُولِ الْمَسْجِدِ مَا قَدَّمَ مِنْهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي
جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ

التكريم في البيت وعكسه في قاصده ان المقصود بالذات في البيت اظهار عظمته في
النفوس حتي يخضع لشرفه ويقوم بحقوقه ثم كرامته بأكرام زائريه بأعطائهم ما طلبوه
وانجازهم ما أملوه وفي زائره وجود كرامته عند الله تعالى بأسباب رضاه عليه وعفوه
عما جناه واقتضاه ثم عظمته بين أبناء جنسه بظهور تقواه وهدايته أيضا ويرشد الي هذا
ختم دعاء البيت بالمهابة الناشئة عن تلك العظمة اذ هي التوقير والاجلال وختم دعاء الزائر
بالبر الناشئ عن ذلك التكريم اذ هو الاتساع في الاحسان فتأمل امله أشار اليه بعض المتأخرين
(قوله وزد من شرفه) الذي عليه الاكثر ان الضمير المستتر يعود الى الزائر والبارز
الى البيت أي زد الزائر الذي شرف البيت الخ وقال بعض أرباب الاشارات
بالعكس أي زد من شرف البيت (١) في الدنيا بأحداث وصف شرف له نحو الحاج
والمعتمر وفي العقبي بنبيل المطلوب من مرضاة الله والله أعلم (قوله أنت السلام)
قيل هو من أسمائه تعالى ومعناه ذو السلامة من النقائص أي السلامة من كل مالا يليق
بجلال الربوبية وكمال الألوهية أو المسلم لعبيدك من الآفات (قوله ومنك السلام)
أي ومنك لا من غيرك السلام أي السلامة من كل مكروه ونقص (قوله بالسلام)
أي الامن مما جنيناه والعفو عما اقترفناه وهذا الدعاء أي اللهم أنت السلام الخ أخرجه
الحافظ عن سعيد بن المسيب قال سمعت من عمر كاهن لم يبق من سمعائه غري شيمته
يقول : إذا رأيت البيت فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينما ربنا بالسلام
وقال بعد تخرجه هذا حديث موقوف غريب أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد
الرزاق عن سعيد بن المسيب وله طريق آخر عند الشافعي عن ابن المسيب أيضا
اكن من قوله نفسه لم يذكر فيه عمر قال الحافظ وسنده أصبح مما قبله وله عند
عبد الرزاق طريق أخرى عن سعيد بن المسيب

(١) قوله البيت بالرفع أي شرفه البيت . ع

﴿ فصل في أذكار الطواف ﴾ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ تَحْتَهُ اسْتِلامَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ أَوَّلًا وَعِنْدَ ابْتِدَاءِ الطَّوْفِ أَيْضًا بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ إِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءَ بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ ﷺ ،

﴿ فصل ﴾ (قوله يستحب أن يقول) أى سراً هنا وفيما يأتى لانه أوفر للخشوع نعم يسر الجهر به لتعليم الغير حيث لا يتأذى به أحد (قوله استلام الحجر) افتعال قيل من السلام بفتح السين أى التحية وقيل من السلام بالكسر أى الحجارة واحديثها سلامة بكسر اللام قال الشاعر :

ذاك خليلي وذو يواصلني * يرى ورائي بامسهم وامسهم

والاسود وصف للحجر يجوز أن يكون من السودد أو السواد وتردد بعضهم في أن هذا الوصف هل كان يطلق عليه قبل اسوداده أولا وبفرض اطلاقه عليه حينئذ فيتمين كونه من السودد ثم محل الحجر قائم مقام الحجر لو فقد الحيز والعياذ بالله تعالى فيما يستحب من استلام وتقبيل وسجود وذكر يقال عنده، وسكت المصنف عن النية وهى فرض فيه ان لم يكن مندرجا في نسك والا كطواف الركن لا يجب فيه اكتفاء بنية النسك المستحبة عليه نعم يعتبر فقد الصارف ، ومحل النية الواجبة آخر جزء من الحجر مما يلي الباب والسنة أن يقف بجانب الحجر مما يلي الركن اليماني ويكون خارجا بجميع بدنه وينوي حينئذ ويستمر ذاكراً لها حتى يجاوز ما اعتبر مقارنة النية له والله أعلم (قوله بسم الله) أى أطوف (الله أكبر) أى من كل من هو بصورة معبود من حجر أو غيره ومن ثم ناسب ما بعده أى قوله (اللهم إيماناً بك) أو من أو أطوف فايما نامفعول مطلق أو لاجله (قوله ووفاء بعهدك) أى المأخوذ يوم «أألت» لما قيل إنه كتب وأدرج في الحجر ويومى إليه خبراً أنه يشهد لمن استلمه بحق أى لإسلام وقيل المراد به هو ما أئزمننا به نبينا ﷺ من امثال الامر واجتناب المناهى (قوله لسنة) أى طريقة ثم هذا المذكور ذكره البيهقي في المعرفة عن الحاكم إجازة عن الأصم عن الربيع عن الشافعي عن سعيد بن سالم عن ابن جريج قال اخبرت أن بعض أصحاب النبي ﷺ قال يا رسول الله ما نقول إذا استلمنا الركن قال قولوا بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك وبما جاء به محمد ﷺ وأخرج عبد الرزاق بسند فيه عبد القدوس

وهو ضعيف عن مكحول مرسلا ونسب الشيخ في المذهب هذا الحديث الى رواية جابر فقال الشارح حديث جابر أخرجه مسلم عنه بلفظ ان النبي ﷺ لما قدم أتى الحجر فاستلمه الحديث وليس فيه شيء من هذا الذكر والظاهر أنه حديث آخر لجابر وذكر في المذهب حديث الحارث عن علي رضي الله عنه أنه كان اذا استلم الحجر قال اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث موقوف غريب أخرجه البيهقي ثم ذكر عن الطبراني انه تفرد بعض الرواة به فقال لم يروه عن أبي العميس بمهملتين مصغرا الا حفص بن غياث تفرد به ابراهيم بن محمد الشافعي ولا نعلم أسند (١) أبو العميس عن أبي اسحق الا هذا الحديث قال الحافظ وقد وقع لي من وجه آخر فذكره عن يونس بن حبيب حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا المسعودي عن أبي اسحق عن الحارث فذكر نحوه وأوله كان اذا مر بالحجر الاسود فرأى عليه زحاما استقبله وكبر قال الحافظ وكنت أظن أن المسعودي هو عبد الرحمن المشهور ثم ظهر لي أنه أبو العميس وهو مسعودي أيضا واسمه عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود فتدروا رواية أبي داود على دعوى تفرد حفص وفي الحديث علتان ضعف الحارث وتدليس أبي اسحق ثم قال الشيخ في المذهب وعن ابن عمر مثله وأشار به الي مارواه الطبراني في الدماء عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا استلم الركن قال بسم الله والله أكبر هذا حديث موقوف صحيح أخرجه أحمد قال الحافظ وبالسند الي عبد الرزاق حدثنا ابن جريج عن نافع فذكر مثله وأما بقيته فبالسند الماضي الى الطبراني في الاوسط عن نافع قال كان ابن عمر اذا استلم الحجر قال اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك قال الحافظ قال الطبراني لم يروه عن محمد بن مهاجر الراوي عن نافع إلا عون بن سلام وقول الرافعي انه مروي عن النبي ﷺ رده الأذرعى وغيره بأنه لا يعرف له مخرج قال الحافظ وأصل التكبير في ابتداء الطوافات في صحيح البخاري من حديث ابن عباس قال طاف النبي ﷺ على بعير كلما أتى على الركن أشار اليه بشيء وكبر وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن عباس أتم منه اهـ (قوله

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْرَّرَ هَذَا الذِّكْرُ عِنْدَ مُحَاذَاةِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي كُلِّ طَوْفَةٍ
وَيَقُولَ فِي رَمَلِهِ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا
وَسَعْيًا مَشْكُورًا ،

ويستحب أن يكرر هذا الذكر الخ (قال الحافظ ذكره الشافعي عقب رواية ابن
جريج وزاد مع التكبير التهليل قال وأما ان ذكر الله (١) وصلى على نبيه فحسن
اه وسبق أن لحل الحجر لورفع والعياذ بالله حكمه (قوله في رمله) هو بفتح أوليه
عبارة عن إسراع مشيه مع مقاربة خطاه وظاهر كلامه أنه يكرر هذا الذكر في
جميع أجزاء الأشواط التي يرمي فيها وظاهر كلام التنبيه انه يأتي به مع التكبير أوله
حذاء الحجر وفيما عداه يدعو بما أحب وأقره عليه المصنف في التصحيح واعتمده
الاسنوي لكن اعترض عليه بان ظاهر كلام الشيخين والأمر ان ذلك لا يختص
به بل لمحاذاة الحجر ذكر يخصها عند كل طوفة كما مر وعليه فيقوله في الاما كن
التي ليس لها ذكر مخصوص وظاهر كلامهم ان المعتمر يعبر بالحج أيضا وهو ظاهر
مراعاة الخبر ولانها تسمى حجا لغة بل قال الصيدلاني انها تسمى حجا شرعا لقوله
ﷺ العمرة هي الحج الاصغر ، وقوله في رمله يفهم أن دعاء الرمل المذكور لا يندب
الا في طواف حج أو عمرة وهو كذلك ، وفي تعبيره بالأشواط إيماء الى عدم كراهة
التعبير به لانها تتوقف على النهي ولم يثبت وفي مختصر التفقيه ان السائب بن يزيد
روى أن النبي ﷺ قال ذلك في أشواط رمله (قوله اجعله) أي ما أنا متلبس به
من العمل المصحوب بالذنب والتقصير غالبا بل دائما إذ الذنب (٢) مقول بالتشكيك
على غير السكال كالغفرة (قوله حجا مبرورا) أي سليما من مصاحبة الأثم من البر وهو
الاحسان أو الطاعة (قوله وذنباً) أي واحمل ذنبي ذنباً مغفورا ، قيل ودليل هذا
الذكر الاتباع على ما ذكره الرافعي وقال الحافظ ذكره الشافعي وأسنده اليه البيهقي
في الكبير وفي المعرفة ولم يذكر سند الشافعي به وسيأتي في القول في الرمل بين الصفا

(١) في بعض النسخ (وما ذكر الله الخ) (٢) في النسخ (الذهب) بدل (الذنب)

ويقول في الأربعة الباقية: اللهم اغفر وارحم وأعف عما تعلم وأنت الأعزُّ
الأكرم اللهم ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة

والمروة نحوه اه (قوله ويقول في الأربعة الباقية) أى في الحال التي لا ينحصها ذكر
كما سبق بما فيه (قوله رب اغفر) أى سائر الذنوب (قوله وارحم) أى تفضل
بانواع الأحسان من محض الفضل والامتنان (قوله واعف) أى تجاوز كما ورد كذلك
في رواية ذكرها في مختصر التفتيحه (قوله وأنت الاعز الاكرم) قال في مختصر التفتيحه
وروى وأنت العلي الاعظم (قوله اللهم ربنا) هذا ما ورد في رواية وعبر به الشافعي
وهو أفضل من غيرها وعبر في المنهاج والروضة والمناسك وبعض نسخ الاذكار
بقوله اللهم آتينا واعترضه الاسنوى بأنه سهل لأنه في المجموع عبر كالرافعي بقوله
ربنا الموافق للفظ الآية ولرواية أبي داود وغيره وأجيب بأنه رواية أيضا خلافا
لمن زعم أنها كعبارة الشافعي لم ترد وقد يشير الى ذلك قوله في الايضاح بعد ذكره
كذلك فقد ثبت ذلك اخط فقيه دليل ان ما عبر به ليس بسهل والله أعلم أشار اليه
ابن حجر الهيتمي ولم يذكر الحافظ سوى رواية ربنا اخط في الاحاديث المرفوعة
والموقوفة ولم يبين الشيخ ابن حجر الهيتمي من خرج به باللفظين المذكورين ثم رأيت
في الجامع الصغير عزوه بلفظ اللهم ربنا الى ابن ماجه لكن من غير تقييد كونه في
الطواف وأخرجه بلفظ اللهم آتينا أبو ذر (١) من حديث ابن عباس كما في مشير
شوق الانام (قوله آتينا في الدنيا حسنة اخط) تقدم الكلام على هذا الدماء
في باب أدعية الكرب ونريد هنا في ذلك فنقول قوله (في الدنيا) متعلق بآتينا
أو بمحذوف على أنه حال من (حسنة) لانه كان في الاصل صفة لها فلما قدم
عليها انتصب حالا والواو في قوله (وفي الآخرة) عاطفة شيئين على شيئين متقدمين
ففي الآخرة عطف على في الدنيا بامادة العامل و(حسنة) عطف على حسنة والواو
تعطف شيئين فأكثر على شيئين فأكثر تقول أعلم زيد عمر ابراهيم افاضلا وبركرا خالدا
صالحا قال الحافظ ابن حجر اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة فقليل هي العلم
والعبادة (٢) في الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وقيل هي العافية في

(١) في نسخة إسقاط لفظي (أبو ذر) (٢) في نسخة (وقيل هي العافية) ع

الدنيا وفي الآخرة وقيل الزوجة الصالحة وقيل حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أقوالاً أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا والآخرة واقتصر (١) في الكشف على ما نقله الثعلبي عن علي أنها في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار رحبة وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنيء وثناء جميل الى غير ذلك مما شملته عباراتهم فانها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات اهـ من الفتح ملخصاً قال العلقمي قال شيخنا الشهاب القسطلاني منشأ الخلاف كما قال الامام نضر الدين الرازي انه لو قال آتانا في الدنيا الحسنة وفي الآخرة الحسنة لكان ذلك متناولاً لكل الحسنات لكنه نكرة في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه أحسن أنواع الحسنة وهذا منه بناء على أن المفرد المعروف باللام يعم وقد اختلف في المحصول خلافه ثم قال فان قيل أليس لو قيل الحسنة في الآخرة لكان متناولاً لكل الأقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرها فأجاب بان قال إنه ليس للداعي أن يقول اللهم اعطني كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضائك وقدرتك فاعطني ذلك فلو قال اللهم أعطني الحسنة في الدنيا لكان ذلك جزماً وقد بينا أن ذلك غير جائز فلما ذكره على سبيل التنكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك أقرب إلي رعاية الأدب قال العلقمي وفي كلام الامام نظر فقد قال تعالى

(١) قوله واقتصر الخ : لفظ الكشف « والحسنتان ماهو طلبه الصالحين في الدنيا من الصيحة والكفاف والتوفيق في الخير ، وطلبتهم في الآخرة من الثواب وعن علي - الى قوله - امرأة السوء » . ع

وقنا عذاب النار، قال الشافعي رحمه الله أحب ما يقال في الطواف اللهم ربنا آتينا في الدنيا حسنة إلى آخره قال وأحب أن يقال في كله

حكايه عن زكريا هب لي من لدنك درية طيبة وقال هب لي من لدنك وإيا وقال صلى الله عليه وسلم لخادمه أنس اللهم أكثر ماله وولده إلى غير ذلك من الأحاديث أي المشتملة على سؤال حسنة معينة والله أعلم (قوله وقنا عذاب النار) أصله إوقنا فحذفت الواو تبعا لحذفها في المضارع وحذفها فيه لوقوعها بين حرف مضارعة مفتوح وحرف مكسور ثم الألف لأنها أتت بها ليتوصل بها إلى النطق بالسالك أعني الواو وقد حذفت والله أعلم قال الحافظ ورد هذا الذكر مطلقا ومقيدا بكل من الركنين وبما بين الركنين والمشهور من ذلك هو الأخير وهو الذي اقتصر الشافعي على تخريجه أخرج الحافظ من طرق متعددة عن عبد الله بن السائب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ركن بني جمح والركن الأسود ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه الشافعي وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم ووقع في رواية القطان وغيره عند أحمد وغيره بلفظ بين الركن اليماني والحجر قال الحافظ ولم يطلع الشيخ على تخريج من صححه فقال في شرح المذهب فيه رجلان لم يتكلم العلماء فيها بجرح ولا تعديل ولكن لم يضعفه أبو داود فيكون حسنا قلت الرجلان هما يحيى بن عبيد مولى السائب وأبوه فاما يحيى فقال النسائي ثقة وأما أبوه فذكره ابن نافع وابن منده وأبو نعيم ونسبه جهنيا وذكره ابن حبان في ثقات التابعين ولو لم يوثقا كان تصحيح من صحح حديثهما يقتضي توثيقهما قال الحافظ وإنما لم أقبل من صححه لشدة غرابته والله المستعان وورد مطلقا غير مقيد بذلك في خبر عن عطاء قال طاف عبد الرحمن بن عوف فاتبعه رجل ليسمع ما يقول فأنما يقول (١) ربنا آتينا في الدنيا حسنة الآية فقال له الرجل تبعتك فلم اسمعك تزيد على هذه الآية قال أو ليس ذلك كله الخير قال الحافظ بعد تخريجه هذا موقوف رجاله ثقات لكنه منقطع بين عطاء وعبد الرحمن فان كان عطاء سمعه من الرجل فهو متصل وقد أخرج الحافظ هذا الحديث من

(١) كذا في النسخ وأعله فالفاه يقول . ع

طريق الطبراني في الدماء وأخرج الحافظ من طريق عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني من أثق به عن رجل (٢) لعمر بن الخطاب هجيرا يقول حول البيت ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآتية وأخرجه سعيد بن منصور ومسدق في مسنده الكبير من وجه آخر موصول إلى حبيب بن صهبان بضم الصاد المهملة وسكون الهاء وبالموحدة قال رأيت عمر بن الخطاب وهو يطوف بالبيت وماله هجيرالا ان يقول فذكره وسنده حسن والهجير بكسر الهاء والجيم المشددة بعدها مثناة تحتية ساكنة ثم راء بعدها ألف وقد تحذف وهو ملازمة كلام متتابع أو فعل وأخرجه الحافظ من طريق آخر عن حبيب بن صهبان أنه رأى عمر وهو يطوف بالبيت يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ماله هجيراً غيرهما وأما قولها عند الحجر الاسود فورد موقوفاً عن ابن عمر أنه قال لما حاذى الركن اليماني لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير فلما حاذى الحجر الاسود قال ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ ف قيل له في ذلك فقال هو ذاك أثبت على ربي وشهدت شهادة الحق وسألت من خير الدنيا وخير الآخرة قال الحافظ موقوف غريب السند في مسنده راويان لم يسميا وله طرق أخرى بعضها أقوى من هذا الطريق فمنها من طريق عبد الرزاق إلى أبي شعبة البكري قال سمعت من عمر وهو يطوف بالبيت قال لا إله إلا الله إلى آخرها ثم قال ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ قال الحافظ رجال هذا السند رجال الصحيح إلا البكري فذكره أبو أحمد الحاكم في الكنى فيمن لا يعرف اسمه وأخرج حديثه هذا ووصفه في طريق. بأنه من أهل البصرة ولفظه صحبت ابن عمر في الطواف فكان إذا انتهى إلى الركن اليماني قال لا إله إلا الله إلى آخرها ولا يزال كذلك حتى يبلغ الحجر الاسود هذا آخرها ولم أقف في أبي شعبة على جرح ولا تعديل اه وقد ذكر الرافعي أن النبي ﷺ كان يقول ذلك في ابتداء الطواف قال الحافظ. ولم أره مرفوعاً نعم جاء في خبر مرفوع قول ذلك بين الركن والمقام فأخرجه الحافظ عن عبد الله بن السائب فذكر مثل رواية عبد الرزاق الماضية قريباً لكنه قال بين الركن والمقام وأخرجه ابن خزيمة ولم يسق لفظه ولكنه أحال به على عبد الرزاق اه ، وأما قولها عند الركن اليماني فذكره في المذهب من حديث

ابن عباس قال إن الله وكل بالركن اليماني ملكا يقول آمين آمين فقولوا اذا انتهتم اليه ربنا آتتنا في الدنيا حسنة الآتية قال الشيخ يعنى المصنف في شرحه غريب ويغنى عنه حديث عبد الله بن السائب قال الحافظ هو أخص وحديث عبد الله بن السائب مختلف في لفظه ومشهور أن قول ذلك بين الركنين ، وحديث ابن عباس موقوف أخرجه الفاكهى وهو من مرسل عطاء عند الازرقى لكن مثله لا يقال بالرأى فيقوى رفعه ثم أخرج الحافظ عن جميل بن أبى سويد قال سمعت رجلا يسأل عطاء بن أبى رباح وهو يطوف بالبيت عن الركن اليماني فقال حدثني أبو هريرة أن النبي ﷺ قال وكل به سبعون ملكا فمن قال اللهم إني أسألك العفو والعافية والمعافاة الدائمة في الدنيا والآخرة ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وقال الحافظ هذا حديث غريب وأخرجه ابن ماجه وذكر الحافظ ما يقتضى ضعف سند الحديث ونقل كلام المنذرى وتوجيهه الآتين في كلام مثير شوق الانام وأخرج الحافظ عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله ووضع خده عليه قال ابن عباس عند الركن اليماني ملك منذ خلق الله السموات والارض إلى يوم القيامة يقول آمين آمين فقولوا أتم ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه ابن مردويه في التفسير وفي سنده عبد الله بن مسلم بن هرمز وهو ضعيف عندهم اه قال جدى في مثير شوق الانام بعد إيراد حديث ابن عباس مرفوعا صريحاً رواه الخطيب في التاريخ والبيهقى وابن الجوزى وأخرجه من حديثه أبو ذر كذلك لكن في أوله اللهم آتتنا والباقي نحوه وأورد قبل ذلك أحاديث في بعضها إن عند الركن ملكين وفي بعضها إن عنده سبعين ملكاً رواه ابن ماجه بسند ضعيف وأما قول المنذرى حسنة بعض مشايخنا فلعله تسامح فيه لكونه من الفضائل ولأن له شاهداً من حديث ابن عباس ومن حديث على أخرجه الفاكهى ثم قال ولا تضاد بين هذه الأحاديث فإن حديث أن ثم ملكين عام لكل دعاء وحديث السبعين خاص لاندما بقوله اللهم إني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتتنا في الدنيا

حسنة الخ وحديث الملك لمن يقول ربنا آتنا ورواية الخطيب تفسير لرواية
أبي ذر فتقديرها ملك يقول آمين اذا قلم ربنا آتنا الخ ، وهو المناسب لان النامين
انما يكون على دعاء ، فالظاهر أن من أتى بدعاء أبي هريرة أى اللهم اني أسألك
العفو الخ أمنت عليه جميع الملائكة لانه حصل كل الوظائف ، ويحتمل أن
يختص كل بما ورد فيه ، وجمع ابن جماعة بأن السبعين الموكلين به لم يكفوا قول
آمين دائما انما يؤمنون عند سماع الدعاء والممكن كلفا أن يقولوا آمين دائما وملك
في الرواية الاخيرة محمول على الجنس اه وذكرا المحب الطبري جمعا قريبا من جمع
ابن جماعة ﴿ خاتمة ﴾ سكت المصنف عن باقى أذكار الطواف : منها ما يقال عند
الباب اللهم ان البيت بيتك ، والحرم حرمك ، والأمن أمنك ، وهذا مقام العائذ
بك من النار وهذا أورده الجويني . وما يقال عند الركن العراقي وهو : اللهم اني
أعوذ بك من الشك والشرك والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر في المال
والأهل والولد وعند الانتهاء الى تحت الميزاب : اللهم أظني تحت ظل عرشك يوم
لا ظل الا ظلك واسقني بكأس محمد ﷺ شرابا هنيئا لأنظما بعده يا ذا الجلال
والاكرام وما يقال بين الشامي واليماني . أى اللهم اجعله حيجا مبرورا وسعيا
مشكورا وذنباً مغفورا وعملا مقبولا وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور ، وحذفها
المصنف هنا وفي الروضة وإيضاح المناسك لقول إمام الحرمين لم أرها ذكرا
ومن ثم صوب عدم استحبابها ، ونقل الرافعي عن الشيخ أبي محمد الجويني أنه
يشير عند قوله وهذا مقام العائذ بك من النار الى مقام ابراهيم عليه السلام وأقره
لكن نقل الأذري عن غيره أنه يشير الى نفسه واستحسنه بل قال ابن الصلاح
ان الاول غلط فاحش اه وفيه نظر لانه اذا استحضر استعاذة خليل الله تعالى حمله
ذلك على غاية من الخوف والاجلال والسكينة والوقار وذلك هو المطلوب في هذا
المقام فكان أبلغ وأولي وأيضا فتخصيص هذا الدعاء بمقام يدل على أنه يشير اليه
وأخرج الأزرقي ما يقال عند الميزاب من حديث جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ اللهم
اني أسألك الراحة عند الموت والعفو عند الحساب ، وفي بعض الاخبار اسناده

الى النبي ﷺ . وأخرج البيهقي أن النبي ﷺ كان يدعو بما يقال عند العراقي ، وهو اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق لكن لم يقيده بحالة الطواف قال الحافظ وذكر العراقي فيما يقال عند الركن العراقي اللهم اني أعوذ بك من الشرك والشك والنفاق وسوء الاخلاق ولم أجد له مستنداً لكن ذكر عبد الملك بن حبيب من كبار المالكية ممن أخذ عن أصحاب مالك في المناسك من مصنفه بسنده عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه وكان من ثقات التابعين أنه كان يقول نحو ذلك في الطواف وزاد في آخره وكل أمر لا يطاق، وعبد الرحمن ضعيف ، ولهذا الحديث شاهد صحيح عن أبي هريرة لكنه غير مقيد بالطواف وسيأتي في جامع الدعوات من هذا الكتاب ولفظه أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق ، وجاء نحو هذا عن أنس في حديث طويل ، ولفظه كان رسول الله ﷺ يقول اللهم اني أعوذ بك من الفسوق والشقاق والنفاق هذا حديث صحيح غريب أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اهـ ومن الآثار ما في المستدرک بسند صحيح عن ابن عباس أنه ﷺ كان يقول بين الركنتين وقال ابن حجر في حاشية الايضاح بين اليمانيين اللهم قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي منك بخير وصح عن ابن عباس أنه كان يدعو به بين اليمانيين ويرفعه الى النبي ﷺ وفي رواية الأزرقى احفظني في كل غائبة لي بخير انك على كل شيء قدير قيل رواية الحاكم ليس فيها التقييد بزمان ولا مكان ويرد بأن الأئمة نقلوا عنها التقييد بين اليمانيين كما تقرر ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ * قلت ولعل ذلك في بعض النسخ دون بعض وبه يرتفع التعارض والنقض وحديث ابن عباس المذكور أخرجه الحافظ عنه أنه كان يقول احفظوا هذا الحديث وكان يرفعه الى النبي ﷺ كان يدعو به بين الركنتين يقول : اللهم قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي بخير ، وقال عقبه بخير بوجه هذا حديث غريب أخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه لانهما لم يحتجا بسعيد بن زيد قال الحافظ قلت هو أخو حماد بن زيد وهو صدوق وقال أبو داود ليس بذلك ووثقه قوم لصدقه وضعفه قوم من جهة ضبطه وأخرج له مسلم متبعة والبخاري تعليقا

ومقرونا وهو ممن اختلط وسماح سعيد منه متأخر لكنه لم ينفرد به فقد أخرج سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة وخالد بن عبد الله كلاهما عن عطاء أى وهو شيخ سعيد بن زيد فيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا عليه وهما أحفظ من سعيد يرفعه من هذا الوجه ، وقد تابعه علي رفعه من هو أوثق منه لكن زاد في السند رجلا وأطلق في المتن ثم أخرج الحافظ من طريق عن عمرو ابن أبي قيس عن عطاء بن السائب عن يحيى بن عمارة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان من دماء النبي ﷺ اللهم قذني بما زقتني فذكر باقيه سواء قال الحافظ هذا حديث حسن وعمره قديم السماع من عطاء ويحيى بن عمارة أخرج له أحمد والترمذي والنسائي حديثا غير هذا ، وأخرج الحاكم أنه ﷺ قال « ما انتهيت إلى الركن اليماني قط الا وجدت جبريل عنده فقال قل يا محمد قلت وما أقول ؟ قال قل : اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفاقة ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة ، ثم قال جبريل : ان بينهما سبعون ألف ملك فاذا قال العبد هذا قالوا آمين » وقوله سبعون كذا رأيتاه فان صح فهو على حذف ضمير الشأن أو على إلغاء إن ونظيره حديث أن في أمي ملهمون . وأخرج الأزرقي عن علي كرم الله وجهه أنه كان إذا امر باليمين قال باسم الله والله أكبر السلام على رسول الله ﷺ ورحمة الله وبركاته : اللهم اني أعوذ بك من الكفر والذل ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة بنا آتنا في الدنيا حسنة الخ ، وعن ابن المسيب بإسناد ضعيف أن النبي ﷺ كان إذا مر به قال كذلك زاد ابن خليل الماسكي فقال رجل يارسول الله أقول هذا وان كنت مسرما قال نعم وان كنت لأسرع من برق الخلب ، والخلب سحاب لا مطر فيه . وروى ابن ماجه وابن عسدى والفاكهى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من طاف بالبيت سبعة لا يتكلم فيه الا سبجحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله محيت عنه عشر سيئات وكتبت له عشر حسنات ورفعت له عشر درجات » وأخرج الحافظ عن محمد (١) بن المنكدر عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « من طاف بالبيت سبعة يذكر الله فيه كان كعدل رقبة » وزاد في رواية يعتقها وفيها بدل يذكر الله لا يبلغو

(١) في نسخة (عبد الله) بدل (محمد) والصواب (أبي عبد الله محمد) ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ فِيهَا بَيْنَ طَوَافِهِ بِمَا أَحَبَّ مِنْ دِينٍ وَدُنْيَا، وَلَوْ دَعَا وَاحِدَةً
وَأَمَّنَ جَمَاعَةً فَحَسَنٌ. وَحُكِيَ عَنِ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ

فيه . قال الحافظ بعد تخریجه هذا حديث حسن أخرجه الطبراني وابن شاهين في
معجم الصحابة . ونقل عن أبي بكر بن أبي داود قال لا يصح سماع المنكدر من النبي
ﷺ وذكر أبو عمر في الاستيعاب أنه ولد على عهد النبي ﷺ ولهذا الحديث شاهد
عن عبد الله بن عمرو بن العاص من طاف بالبيت سبع طوافات لا يتكلم الا بذكر الله
كان كعدل رقبة أخرجه سعيد بن منصور وأصله عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن
عمير اكنه غير مقيد بالذكر وأخرج الحافظ عن أبي سعيد الخدري قال من طاف بهذا
البيت سبعة لا يتكلم فيه الا بتكبير أو تهليل كان كعدل رقبة قال الحافظ بعد تخریجه
هذا موقوف رجاله ثقات لكن في سماع محمد بن يعقوب بن حبان بن منقذ من أبي سعيد نظير
وأخرج الحافظ أن خديجة رضى الله عنها قالت يا رسول الله ما أقول وأنا أطوف
قال قولي اللهم اغفر لي ذنوبي وخطيئتي وعمدي واسرأني في أمري انك لا تغفر
لي تهلكني قال الحافظ سنده معضل في سنده عبد الاعلى التيمي ذكره البخاري
ولم يذكر له شيئاً ولا وصفاً وذكره ابن حبان في اتباع التابعين وأخرج الحافظ
عن عبد الرزاق بن عبد الاعلى عن معمر عن سمع الحسن أنه كان يقول إذا استلم
الركن اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر ومواقف الذل وأخرجه الناكهي من
مرسل عطاء قال كان رسول الله ﷺ إذا مر بالركن اليماني فذكر مثله لكن قال
والذل ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة وأخرجه الازرق بسند منقطع عن علي
من قوله وهذه طرق يشد بعضها بعضاً اه قيل ولم يصح في هذه الاحاديث المرفوعة
إلا ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ واللهم قنعي الخ قال الحافظ الذكر المأثور يعني
في الطواف يشمل المرفوع وكذا الموقوف على الصحابة والتابعين ومجموع ما جاء من
ذلك قويا وغيره لا يسعه جميع الاسبوع فهل الاولى أن يكرره أو يقرأ الاشبه الاولى
وهو مقتضى صنيع عمر حيث كان هجراه في طوافه ربنا آتنا الخ أخرجه سعيد بن
منصور وغيره اه (قوله ويستحب أن يدعوي طوافه بما أحب) محل الاستحباب
ان كان الدعاء بدني فان بدنيوى فباح (قوله وحكي عن الحسن البصري الخ)

أَنَّ الدُّعَاءَ يُسْتَجَابُ هُنَاكَ فِي خَمْسَةِ عَشَرَ مَوْضِعًا.

ينبغي تحري هذه المواضع للدعاء رعاية لما ذكره لانه تابعي جليل لايقوله إلا عن توقيف وإن قلنا إن مثل هذا لايعتد به إلا إذا قاله صحابي دون غيره قاله ابن حجر في حواشي الايضاح وقد ذكر جدى فى مثير شوق الانام نقلعن والده المحدث الرحلة أبى الوقت عبد الملك بن على بن مبارك شاه الصديقي فى كتابه «الحبل المتين فى الاذكار والادعية الواردة عن سيد المرسلين» أن الحسن البصرى رفع ذلك إلى النبي ﷺ وسيأتى فى نظم شيخنا مثله ويحتمل أن يكون شيخنا أخذه من ذلك أو غيره (قوله ان الدعاء يستجاب .. فى خمسة عشر موضعاً الخ) وقد كنت نظمها وزدت عليها مواضع أخرى فقلت

الحمد لله وصلى الله	على نبيه الذي اجتبهاه
بمحمد والآل والصحابة	وهذه مواضع الاجابة
وذلك الحجر الطواف والصفاء	والمروة المسمى لدى من عرفا
ملتزم والمستجار ومني	وعرفات ثم جمع فائقنا
كذا لدى الثلاث من جمرات	وزمزم أتى عن الثقات
خلف المقام وبوسط الكعبة	وغير ذا مواضع بمكة
مثل حرا ومسجد التنعيم	والمحجتي ومولد الكريم
ومهبط الوحي وعند المتكا	وغار ثور فادع تعطي سؤلكا
وغيرها مواضع مأثورة	وهى لدى أربابها مشهورة

ونظمها شيخنا العلامة العمدة الفهامة عبد الملك العصامى على وفق ما قال الحسن لكن قيد كل موضع بزمن تبعاً للنقاش المتسر فقال :

قد ذكر النقاش فى المناسك	وهو لعمرى عمدة للناسك
أن الدما بخمسة وعشره	فى مكة يقبل ممن ذكره
وهى المطاف مطلقاً والملتزم	بنصف ليل فهو شرط ملتزم
وداخل البيت بوقت العصر	بين بدى جزعته فاستقر
وتحت ميزاب له وقت السحر	وهكذا خلف المقام المتختر

﴿ ٢٥ ﴾ (فتوحات) رابع ﴿

فِي الطَّوَافِ وَعِنْدَ الْمُتَزِمِ وَتَحْتَ الْمِرْيَابِ وَفِي الْبَيْتِ وَعِنْدَ زَمَزَمَ وَعَلَى الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ

وعند بز زمزم شرب الفحول	إذا دنت شمس النهار للآفول
ثم الصفا ومروة والمسمى	بنصف ليل فهو شرط يرى
كذا مني في ليلة لبدرا اذا	تنصف الليل نخذ ما يخذنا
ثم لدى الجار والمزدلفه	عند طلوع الشمس يوم عرفه
بوقف عند مغيب الشمس قل	ثم لدى السدرة ظهراً وكل
وقد روى هذا الذي قد قرا	من غير تقييد بما قد مرا
بحر العلوم الحسن البصري عن	خير الوري وصفاً وذاً وأسن
صلي عليه الله ثم سلم	وآ له والصحب ما غيثها

(قوله في الطواف) قلت هو والمعطوفات عليه بدل مما قبله بإعادة العامل والمراد في محل الطواف أي المحل المعهود له في زمنه صلى الله عليه وسلم وإلا فجميع المسجد يجوز فيه الطواف عندنا وكلما قرب إلى البيت كان أفضل لكن بشرط ألا يكون بدنه في شيء من الشاذروان ثم هل المراد دماء الطواف المأثور فيه أو أي دماء كان الثاني أظهر والله أعلم (قوله وعند المتزيم) أي ما بين الركن والباب المسمى بالحطيم وذكره بعد ما قبله من عطف الخاص على العام للاهتمام ومن دمائه يا واحد يا ماجد لا تزل عني نعمة أنعمت بها علي (قوله وتحت الميزاب) الظاهر من لفظة تحت أن ذلك في داخل الحجر ويحتمل أن يراد ما يحاذيه ولو من الطواف وقد صرح الكازروني في مناسكه بأن ما يحاذي محل الميزاب من خارج الحجر من محال استجابة الدماء (قوله وفي البيت) أي داخله ويقول حينئذ يارب البيت العتيق أعق رقابنا ورقاب آبائنا وأمهاتنا من النار اللهم كما أدخلتني بيتك فأدخلني جنتك اللهم يا خني الالطاف آمناً من نخاف ، وستة أذرع أو نحوها من الحجر من البيت كما جاء ذلك في الحديث المرفوع عن عائشة وغيرها (قوله وعند زمزم) أي عند قرب بزرها أو مع شرب مائها والاول أقرب لانه في تعداد الاماكن وان كان ماؤها لما شرب له (قوله وعلى الصفا والمروة) يحتمل نظير ما تقدم في الطواف أن يكون

وَفِي الْمَسْجِدِ وَخَلْفَ الْمَقَامِ فِي عَرَفَاتٍ فِي الْمَزْدَلِفَةِ فِي مَنَى وَعِنْدَ الْجَبَرَاتِ الثَّلَاثِ،
فَمَحْرُومٌ مَنْ لَا يَجْتَهِدُ فِي الدُّعَاءِ فِيهَا، وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَجَمَاهِيرِ أَصْحَابِهِ أَنَّهُ
يُسْتَحَبُّ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الطَّوَافِ لِأَنَّهُ مُوَضِّعٌ ذِكْرًا وَأَفْضَلُ الذِّكْرِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ

بالدعاء المأثور فيهما ويحتمل أن يراد أعم من ذلك وهل يختص ذلك بحال مباشرة السعي أو يعمها وغيرها من مطلق الوقوف فيهما قال في الحرز والاول مجزوم به وغيره في محل الاحتمال والله الكريم ذو الفضل العظيم وفي كون الاجابة مجزوما بها فيهما في السعي وفيهما في غيره احتمال فيه نظر (١) وظاهر الاتراستواؤها الان الفضيلة للمحل لا لخصوص ذلك العمل والله أعلم وقد تكلمت على تحقيق لفظي الصفا والمروة وما يتعلق بهما في أول كتابي « درر القلائد فيما يتعلق بزعم والسقاية من الفوائد » (قوله وفي المسعى) أى ما بين المروة والصفا (قوله وخلف المقام) أى ما يقال إنه خلف عرفا وينبغى أن يدعو فيه بدعاء آدم على ماورد به الحديث الشريف اللهم إنك تعلم سرى وعلايتى فأقبل معذرتى وتعلم سؤلى فأعطنى حاجتى وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنوبى اللهم إنى أسألك إيماناً بياشر قلبى و يقيناً صادقا حتى أعلم أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لى ورضى بما قسمت لى (قوله وفى عرفات) أى فى يوم عرفة فى حال تلبسه بالاحرام (قوله وفى المزدلفة) أى من غروب الشمس إلى طلوع الفجر من ليلة النحر (قوله وفى منى) بالقصر وفى نسخة بالتثوين فتكتب بالالف (٢) وظاهر كلامه أن جملة منى محل إجابة الدعاء لانها منازل الحاج ودعوتهم مستجابة لاسما فى أثناء العبادة ووقع عند المحب الطبرى وفى منى عند الجمرات الثلاث بحذف الواو من عند فاعترض بأنه قال إنها خمسة عشر وهى فى العدد اربعة عشر ولعل الخامس عشر سقط من بعض الكتاب ولعله التنعيم أو المستجار أو غيرهما (قوله وعند الجمرات الثلاث) فى المغرب للمطرزى الجمرات هى الصغار من الاحجار بها سميت المواضع التى ترمى جماراً لما بينهما من الملاسة اه والظاهر تقييدها بأوقاتها ثم استشكل أن الجرة الاخيرة أى حجرة العقبة لا يستحب الوقوف عندها للدعاء فكيف تعد من مواضع الاجابة وأجيب بأجوبة من أحسنها أن الدعاء لا يتوقف على

(۱) علاوه (و فہا فی غیرہ احتمال نظر) (۲) ہی یا ئیۃ فتکتب بالایاء سواء أ صرفت ام

واختار أبو عبد الله الحلي من كبار أصحاب الشافعي أنه لا يستحب قراءة القرآن فيه والصحيح هو الأول، قال أصحابنا والقراءة أفضل من الدعوات غير المأثورة

وقوف بل يمكن حال رجوعه منها وهو سائر فيها بدعاء جامع فيكون مقبولا والله أعلم (قوله واختار أبو عبد الله الحلي الخ) قال الحافظ حجة الحلي ذكرها في الشعب ونقل عن سفيان بن عيينة أنه سئل عن القراءة في الطواف فقال سبح الله واذكره فإذا فرغت فاقرا ما شئت قال الحلي لو كانت القراءة أفضل من الذكر لما عدل النبي ﷺ عنها ولو فعل لنقل كما نقل الذكر قال والاصل ان كل حال من أحوال الصلاة لا يشرع فيه التوجه الى القبلة لا قراءة فيه كالركوع والسجود اهـ . واختار الأذرعى ما قال الحلي وقال الاحاديث والآثار تشهد له اهـ . قال الحافظ والمسئلة مختلف فيها بين السلف وقد عقد لها ابن أبي شيبة بابا وكذا سعيد ابن منصور وكذا فيه عن ابن عمر انه زجر عن القراءة في الطواف بالقول والفعل وعن عطاء والحسن قالاهى بدعة ونحوه عن (١) جماعة نحوه وعن بعضهم الجواز والله أعلم (قوله والقراءة أفضل من الدعوات غير المأثورة) المراد بالمأثورة كما سبق ما نقل عن النبي ﷺ أو عن أحد من الصحابة وبحت بعضهم في اشتراط صحة سنده وفيه نظر فقد نصوا على استحباب اذكار وردت من طرق ضعيفة وكأنهم نظروا إلى ان فضائل الاعمال يعمل فيها بالاحاديث الضعيفة قال في المجموع اتفاقا . هذا ، وتفضيل ماورد عن الصحابة على القراءة في الطواف مشكل لان القاعدة انها أفضل من سائر الاذكار الا التي وردت عنه ﷺ في مجالس مخصوصة وأن ماورد عن صحابي مما للرأى فيه مدخل لا يكون له حكم المرفوع ولا يحتج به عندنا وهذه الادعية الواردة عنهم كذلك فكيف تفضل القراءة فالذى ينبغي تفضيل القراءة على كل ما لم يرد عنه ﷺ وكأن عذر الاصحاب في ذلك ان القراءة لما كثر الاختلاف فيها في الطواف وقال كثير من بكراتها تضعف

(١) (ونحوه عن) (عنه) (وعن) ع

وَأَمَّا الْمَأْثُورَةُ فَهِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ عَلَى الصَّحِيحِ وَقِيلَ الْقِرَاءَةُ أَفْضَلُ مِنْهَا، قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي أَيَّامِ الْمَوْنِمِ خَتْمَةً فِي طَوَافِهِ فَيَعْظُمُ أَجْرُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ * وَيُسْتَحَبُّ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّوَافِ وَمِنْ صَلَاتِهِ رَكَعَتِي الطَّوَافِ أَنْ يَدْعُوَ بِمَا أَحَبَّ

أمره في هذا المحل بخصوصه فقد موأ غيرها عليها واختار ابن جماعة وغيره خلاف مذهب إليه الأصحاب وخالفهم فقال تفضيل الدعاء المسنون مسلم لكن لم يثبت عنه عليه السلام كما قال ابن المنذر دعاء مسنون الأربنا آتينا الخ بين اليمانيين وهو قرآن فيكون أفضل ما يقال بينهما ويكون هو وغيره من القرآن أفضل في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر اهـ ويؤيده قول الزركشي أن ظاهر نص الشافعي أن القراءة هنا أفضل مطلقا واختاره ابن المنذر لكن حصره السابق بمنوع بما مر عن المستدرك وغيره ولا ينافي خبر مسلم وغيره أحب الكلام إلى الله سبحانه الله والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر لا يضره بأيمن بدأت لما سبق أنه محمول على كلام الآدميين أولان مفرداتها في القرآن كذا في منح الفتاح (قوله وأما المأثورة فهي أفضل من القراءة) المراد من التفضيل أن الاشتغال بالادعية المأثورة أفضل من الاشتغال به السكونه أثر في خصوص هذا المكان والإفادات القرآن أفضل قطعا مطلقا قال ابن عبيد السلام في القواعد لا يشغل عن معنى ذكر من الأذكار بمعنى غيره من الأذكار وإن كان أفضل منه لأنه سوء أدب ولكل مقام مقال يليق به ولا يتعداه اهـ ونقل القمولى في الجواهر الإجماع على أن نحو الآية الكرسي مما اشتمل على الثناء على الله تعالى وذكر صفاته هنا أفضل من سائر الادعية هنا مطلقا قال ابن حجر الهيتمي وهو واضح فيما لم يصح سنده (قوله قال الشيخ أبو محمد الجويني الخ) اعترض بأنه لا سند له في ذلك ويرد بأن الشيخ إنما قصد بذلك التحريض على هذا الخير الكثير فإن في ختم القرآن بمكة فضلا عن الطواف سيما في شهر الحجة ومع اشتغاله بأسباب الحج ومتاعبه ومتاعب السفر من الخير والثواب ما يعجز الإنسان عن حصره فكان في قول الشيخ ويستحب الخ من الدلالة على هذا

وَمِنَ الدُّعَاءِ الْمَقُولِ فِيهِ اللَّهُمَّ أَنَا عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ أَتَيْتُكَ بِذُنُوبٍ كَبِيرَةٍ وَأَعْمَالٍ سَيِّئَةٍ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ النَّارِ فَاغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

الخير العظيم تنبيه للناس على الاعتناء بذلك والحرص عليه فلا اعتراض عليه بما ذكر ليس في محله رمن ثم أقره المصنف وغيره عليه ثم رأيت ابن الجوزي قال قال ابراهيم النخعي كان يعجبهم إذا قدموا مكة ألا يخرجوا حتى يخطبوا القرآن وفيه تأييد لكلام الشيخ والله أعلم (قوله ومن الدماء المنقول فيه أخ) أورده المصنف في شرح المهذب مطولا ونقل عن صاحب الحاوي أنه قال يستحب أن يدعو بما روي عن جابر أن النبي ﷺ طاف وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال اللهم هذا بلدك وبيتك الحرام والمسجد الحرام وأنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك أتيتك بذنوب كثيرة وخطايا جمة وأعمال سيئة وهذا مقام العائد بك من النار فاغفر (١) لي إنك أنت الغفور الرحيم اللهم انك دعوت عبداك إلى بيتك وقد جئت طابا رحمتك ومبتغيا رضوانك وأنت مننت على بذلك فاغفر لي إنك على كل شيء قدير قال الحافظ ولم أظفر بسنده إلى الآن والله المستعان قال الحافظ ثم وجدت الدماء المذكور في كتاب المناسك لابراهيم بن اسحق الحربي ثم ساق الحافظ سنده في الكتاب المذكور وقال فذكر ما في الكتاب من أثر مسند وذكر أن هذا الدماء سبق سنده (٢) وزاد في آخره اللهم انك تري مكاني وتسمع دعائي وندائي ولا يخفي عليك شيء من أمرى هذا مقام العائد بالبأس الفقير المستغيث المقر بخطيئته المعترف بذنبه التائب إلى ربه فلا تقطع رجائي ولا تخيب أملى يا أرحم الراحمين ﴿ فائدة ﴾ أخرج ابن الجوزي كالأزرقى خبر أن آدم لما هبط طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلى وتعلم ما عندي فاغفر لي ذنوبى اللهم انى أسألك إيمانا يياشر قلبي و يقينا صادقا حتى أعلم أنه لا يصيبني إلا الا ما كتبت لى والرضا بما قضيت على فأوحى الله إليه قد دعوتنى دعاء استجبت لك به ولن يدعونى به أحد من ذريتك من بعدك إلا استجبت له وغفرت ذنوبه

(١) في بعض النسخ (اغفر) بدون فاء . ع (٢) في نسخة (وذكر هذا الدماء

ولم يسبق سنده) . ع

﴿فصل في الدعاء في الملتزم﴾ وهو ما بين باب الكعبة والحجر الأسود
قد قدمنا أنه يستجاب فيه الدعاء ، ومن الدعوات الماثورة اللهم لك الحمد
حمداً يوافي نعمك ويكفي مزيده أحمدك بجميع محامدك ما علمت منها
وما لم أعلم على جميع نعمك ما علمت منها وما لم أعلم وعلى كل حال اللهم صل
يسلم على محمد وعلى آل محمد اللهم

وفرجت همومه ونجرت له من وراء كل تاجر وأتته الدنيا وهي راغمة وإن كان
لا يريد بها قال الحافظ بعد أن أخرجه مرفوعاً من حديث بريدة رضي الله عنه قال
قال رسول الله ﷺ فذكره وقال فاغفر لي ذنبي وقال وغفرت ذنبي وفرجت همه
وغمه وقال هذا حديث غريب فيه سليمان بن مسلم الخشاب ضعيف جداً لكن
تابعه حفص بن سليمان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أخرجه
الازرق في كتاب مكة من طريق حفص وهو ضعيف أيضاً لكنه إمام في القراءة
وساق له طرقاً وهذه الطرق الأربع ترقى الحديث إلى مرتبة ما يعمل به في فضائل
الاعمال كالدماء اه وفي رواية انه دعا بذلك في الملتزم وفي كتاب ابن أبي الدنيا انه
دعا بنحوه بين اليمانيين ولامنافة لاحتمال أنه كرر الدعاء في تلك الاماكن

﴿فصل﴾ (قوله وهو ما بين باب الكعبة والحجر الاسود) سمي بذلك لان
الناس يلتزمون في حوائجهم لتقضى وماورد عن ابن الزبير أنه دبر البيت رده عليه
ابن عباس بان ذاك ملتزم عجائز قريش والخطيم ما بين الباب والركن وزمزم والمقام
سمى بالخطيم أيضاً لان من حلف فيه كاذباً حطم ولانه يستجاب فيه دعاء المظلوم على
ظالمه فقل من دعا هناك على ظالم الاهلك وقل من حلف هناك آثماً الا عجلت له
العقوبة أخرج البيهقي عن ابن عباس قال الملتزم بين الركن والباب لا يسأل الله فيه
شيئاً الا أعطاه أورده الحافظ (قوله اللهم لك الحمد - الى قوله - ما علمت منها وما لم
أعلم) قال الحافظ قلت لم أقف له على أصل والله المستعان اه وأخرج ابن الجوزي
في كتاب منير العزم الساكن قال أبو سليمان وقف رجل على باب الكعبة حين فرغ من الحج
فقال الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم أعلم على جميع نعمه كلها ما علمت منها

أَعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَأَعِزَّنِي مِنْ كُلِّ سُوءٍ وَقَنِّعْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِ وَفْدِكَ عَلَيْكَ وَالْزِمْنِي سَبِيلَ الْإِسْتِقَامَةِ حَتَّى أَلْقَاكَ يَا رَبَّ الْمَالِينَ، ثُمَّ يَدْعُو بِمَا أَحَبَّ

﴿فصل في الدعاء في الحجر﴾ بكسر الحاء وإسكان الجيم وهو محسوب من البيت *

ومالم أعلم ثم قتل الي بلده فخرج من قابل فوقف على باب الكعبة وذهب ليقول مثل مقاله فنودي يا عبد الله أتعبت الحفظة من عام أول الى الآن لما فرغوا بما قلت اه (قوله أعزني من الشيطان) أي احفظني من إغوائه ووسوسته (قوله وأعزني من كل سوء) عطف عام على خاص والسوء بضم السين المهملة ضد الخير (قوله سبيل الاستقامة) أي طريق القيام على الصراط المستقيم (قوله حتى ألقاك) أي حتى أموت فألقاك وهذا الذكر جميعه لم يتعرض الحافظ ولا غيره فيما رأيت لتخريجه وتقديم مقاله الحافظ (قوله ثم يدعو بما أحب) أي ندبا في الديني مباحا في الديوي كما سبق

﴿فصل﴾ (قوله في الحجر بكسر الحاء الخ) هو فعل بمعنى المفعول أي المحجور لانه كان عليه حظيرة وزرية لغنم اسماعيل عليه السلام ويسمى بالحطيم أخرج أبو داود عن ابن عباس قال الحطيم الجدار يعني جدار الكعبة قال في البحر العميق والمشهور عند الأصحاب أن الحطيم اسم للموضع الذي فيه الميزاب بينه وبين البيت فرجة سمي حطيماً لأنه حطيم (١) من البيت أي مكسور منه ففعل بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وقيل بمعنى فاعل لأنه حاء في الحديث من دعا على من ظلمه فيه حطمه الله قال وسمى حجراً لانه حجر من البيت أي منع منه ويسمى حظيرة اسمعيل لان الحجر قبل الكعبة كان زرباً (٢) لغنم اسمعيل اه نقله جدي في مثير شوق الانام (قوله وهو محسوب من البيت) وقال بعضهم إنه

(١) في النسخ (حطم) وهو خطأ (٢) بفتح الزاي وسكون الراء كما في كتاب اللغة ع

قَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِيهِ وَمِنَ الدُّعَاءِ الْمَأْثُورِ فِيهِ: يَا رَبُّ أَتَيْتُكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ مَوْفَاً مَعْرُوفَكَ فَأَمْلَى مَعْرُوفًا مِنْ مَعْرُوفِكَ تُغْنِيَنِي بِهِ عَنْ مَعْرُوفٍ مَنْ سَوَاكَ يَا مَعْرُوفًا بِالْمَعْرُوفِ

جمع من البيت (١) وظاهر العبارة هنا ذلك لكنها تؤول بما ذكرنا لتوافق كلامه في باقي كتبه واختلف في قدره فقليل ستة أذرع وقيل سبعة أذرع وكلاهما ورد في الصحيحين رواه الشيخان كما في القرى وغيره (قوله) قد قدمنا أنه يستجاب فيه الدعاء (الخ) في البحر العميق روى عن بعض السلف قال من صلى تحت الميزاب ركعتين ثم دعا بشئ مائة مرة وهو ساجد استجيب له أو رده في مثير شوق الانام وروى عن ابن الجوزي والأزرقي عن عبد الله بن أبي رباح (٢) أنه قال من قام تحت مثقب الكعبة فدعا استجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال في مثير شوق الانام ومثقب الكعبة مجري مائها (قوله) ومن الدعاء المأثور فيه (الخ) قال الحافظ روي لنا الاثر المذكور في المنتظم لابن الجوزي وفي مثير العزم له بسند ضعيف من طريق مالك ابن دينار قال بينا أنا أطوف إذ أنا بأمرأة في الحجر وهي تقول يا رب أتيتك من شقة بعيدة فأتلني معروفًا من معروفك تغنيني به عن معروف من سواك يا معروفًا بالمرء يعرف ثم ذكر قصة له ولأيوب السخيتاني معها قال فسأت عنها فقالوا هذه مليكة بنت المنكدر وهي أخت محمد بن المنكدر أحد أئمة التابعين اهـ (قوله) أتيتك (أى) أقبلت على طاعتك وقصدت ساحة كرمك (قوله) شقة (بضم الشين المعجمة وتشديد القاف أى) مسافة طويلة والشقة السفر البعيد وربما قالوه بالكسر في الشين ذكره أبو حيان في النهر وعلى هذا فقوله (بعيدة) أما أن يكون مؤكدا لما في معنى الشقة أو مؤسسا بناء على تجريد الشقة من الطويلة وإرادة مطلق السفر بها والله أعلم (قوله) مؤملا (أى) راجيا (قوله) معروفًا (أى) عظيما وقوله (من معروفك) في موضع الصفة للإيمان إلى ما ذكر من كونه عظيما إذا المضاف إلى العظيم عظيم (قوله) تغنيني به (هو) مرفوع في الأصول وحينئذ أما أن يكون صفة لمعرف أو حالا منه لتخصيصه بالوعد السابق ولوروى بالجزم على جواب الطلب لكان مستقيا والله أعلم

﴿ فصل في الدعاء في البيت ﴾ قد قدمنا أنه يستجاب الدعاء فيه * وروينا في كتاب النسائي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما دخل البيت أتى ما استقبل من دبر الكعبة فوضع وجهه وخده عليه وحمد الله تعالى وأثنى عليه وسأله واستغفره ثم انصرف إلى كل ركن من أركان الكعبة

﴿ فصل ﴾ (قوله في الدعاء بالبيت) أى فيه كما في نسخة والبيت صار علما بالغلبة على الكعبة زادها الله مهابة (قوله روي في كتاب النسائي اط) قال الحافظ بعد تحريجه من طريق الامام احمد وغيره باللفظ المذكور في المتن الا انه قال من اركان البيت بدل اركان الكعبة وزاد في اوله عن اسامة انه دخل هو ورسول الله ﷺ البيت وأمر بلالا فأجاف البيت والبيت اذ ذاك على ستة اعمدة فمضى حتى أتى الاسطوانتين اللتين تليان لباب الباب فجلس فحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره ثم قام حتى أتى ما استقبل من دبر البيت اط وزاد في آخره ثم خرج فصلي ركعتين في حائط البيت مستقبلا وجه الكعبة ثم انصرف فقال هذه القبلة هذه القبلة هذا لفظ احمد وهو حديث صحيح وأخرجه ابن خزيمة من طريقين وأصل الحديث في دخول الكعبة والصلاة خارجها دون الزيادات عند الشيخين من وجه آخر من حديث ابن عباس عن أسامة (قوله اتى ما استقبل) أى ما استقبله من دبر الكعبة حال دخوله اليها ومشيه تلقاء وجهه ودبر بضميتين وذلك بعد أمره بإجافة الباب كما تقدم في الرواية أي مخافة الزحمة المانعة من كمال الحضور المقتضى لزيادة الرحمة (قوله جهته ٧) ما اكتنفه الجبينان من الوجه (قوله وحمد الله) بكسر الميم أى شكره على ما منحه وقوله (واثنى عليه) يصح أن يكون تفسير المراد من قوله وحمد ويصح أن يكون من عطف العام على الخاص أي قال الحمد لله وزاد لفاظيا في الثناء الجميل ولعل الاخير أقرب والله أعلم ثم رأيت في تحفة القارى مال اليه واقتصر عليه (قوله وسأله) أى المزيد من فضله (قوله واستغفره) أى من التقصير الذي لا يليق بمثله (قوله

فاستقبله بالتكبير والتهليل والتسبيح والثناء على الله عز وجل والمسألة
والاستغفار ثم خرج

فاستقبله بالتكبير الخ (أى مصحوبا بذلك الحمد والثناء والمسألة أى سؤال المتنازل
والاستغفار أى سؤال الغفران من الله تعالى) قوله ثم خرج صلى الله عليه وسلم وسكت المصنف
عن آخر الحديث السابق بيا أنه لعدم تعلق غرض الترجمة به واختلف العلماء في تعيين
هذا المكان الذى صلى به صلى الله عليه وسلم عند حائط البيت مستقبل الكعبة وهو أحد المواضع
التي صلى بها النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة وقد جمعها الحب الطبرى وأوردها في القرى
وقد نظمها في أبيات من الرجز هي

مواضع بها الرسول صلى * بحول بيت كالعروس تجلي
خلف المقام وباب الكعبة * والمستجار الحجر والمعجبة
وبحذاء الحجر الموصوف * بأنه الاسود للشرىف
يفصل بينه وبين الحجر * الطائفون من خيار البشر
وبين حفرة وركن شامى * وحدو غربي ركنه ياسامى
بحيث من صلى به يسامت * بابا لعمرة لهذا أثبتوا
وعند قرب ركنه اليماني * مما يلي الاسود ذا المعاني
والمستجار بين باب سدا * وبين شامى الركن حزت الرشدا
بين اليماني وركن الحجر * عن ابن اسحاق أتى في خبر
كذا بوجه قبلة ولم بين * تعيينه كما يرويه القطن
وجوف كعبة بها الرسول * صلى وكان الفتح والقبول
فهذه البقاع صلى فيها * نبينا فزادها تنويها
بشرى لمن بهذه قد صلى * قد مس ترابا بعلاه حلا
طوبى لمن بوجهه قد مس ما * مسته أقدام نبي عظما
والحمد لله وصلى الله * على نبيه ومصطفاه
 وآله وصحبه والعالمين * والتابعين هديه المعظما

﴿فصل في أذكار السعي﴾ قد تقدم أنه يستجاب الدعاء فيه، والسنة أن يطيل القيام على الصفا ويستقبل الكعبة فيكبر ويدعو فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر والله الحمد لله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخبز وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله

﴿فصل﴾ (قوله قد تقدم انه يستجاب الدعاء فيه) أى في جميع امكانته من الصفا والمروة وما بينها (قوله والسنة ان يطيل القيام) أى مع رقي الذكر المحقق قدر قامته ولا يلزم من زوال سببه الذى هو رؤية البيت بذلك لعلو الارض الآن ورؤيته من اسفله عدم استحباب الرقي للرؤية أيضا كما لا يلزم من زوال سبب الرمل عدم استحبابه (قوله فيستقبل الكعبة ٧) أى لأنها اشرف الجهات وسبق حديث افضل المجالس ما استقبل به الكعبة والكعبة مأخوذة من كعبته ربعة والكعبة كل بيت مربع كما في القاموس وفي كلامهم ان ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم بني الكعبة مربعة ولا ينافيه اختلاف بعد ما بين اركانها لانه قليل التربع وهذا اعني أن سبب تسميتها كعبة تريعها اوضح من جعل سببها ارتفاعها كما سمي كعب الرجل بذلك لارتفاعها وأصوب من جعله استدانتها الا ان يريد قائله بالاستدارة التربع مجازا او يكون اخذ الاستدارة في الكعب سببا لتسميته لكنه مخالف لكلام أئمة اللغة كذا في التحفة لابن حجر الهيتمي (قوله فيقول الخ) هو تفسير وبيان لقوله قبله يكبر ويدعو (قوله الله أكبر) أى ثلاث مرات والرابعة الله أكبر على ما هدانا أى لهدايته ايانا وسبق الكلام على ذلك في حديث معاوية السابق أول الكتاب في قوله فيه نكبر الله ونحمده على ما هدانا للاسلام ومناسبة التكبير للهداية الايماء الي تنزهه تعالى عن سمة كل نقص وعيب ومنه مخالفة (١) وأولانا معناه اعطانا ومناسبة الحمد لذلك ظاهرة فقد وعد من شكر بزيادة الاحسان واوعد من كفر بعذاب النيران (قوله لا اله الا الله)

أَنْجَزَ وَعَدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ

زاد في الحصن وغيره وحده وعزاه كذلك الى تخريج مسلم وغيره ممن سياتى (قوله انجز وعده) أى صدق وعده في اظهار الدين وكون العاقبة للمتقين وغير ذلك من وعده ان الله لا يخلف الميعاد (قوله ونصر عبده) أي الفرد الكامل وهو الرسول الافضل فهو من العام المراد به الخاص كقوله تعالى أم يحسدون الناس (قوله وهزم الاحزاب) أى غلبهم وكسرهم وفي قوله وحده ايماء الى قوله تعالى وما النصر الا من عند الله ثم الاحزاب جمع حزب والمراد بهم القبائل الذين اجتمعوا على عاربه ﷺ وتوجهوا الى المدينة واجتمعوا حولها ونحزبوا يوم الخندق اثني عشر ألفا سوى ما انضم اليهم من يهود قريظة والنضير فارسل الله اليهم كما قال ريحا وجنودا لم ترها وهذا يرتبط بقوله ﷺ صدق وعده بتكذيب (١) قول المنافقين الذي حكاه تعالى عنهم بقوله اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وهذا هو المشهور ان المراد بالاحزاب أحزاب يوم الخندق وقيل يحتمل أن يكون المراد احزاب الكفر في جميع الازمنة والله أعلم وهذا الذكر أخرجه الدارمي ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن جابر قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الدارمي عن جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم حتى انتهى الى فقلت أنا محمد بن حسين فذكر الحديث الطويل في حجة النبي ﷺ الى أن قال ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فرقي عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال ذلك ثلاث مرات وقمل على المروة ما فعل على الصفا قلت وبنحو اللفظ المذکور أخرجه مسلم في صحيحه الا أن اسمعيل بن ابان شيخ الدارمي في الحديث زاد في روايته بعد قوله وله الحمد قوله يحيي

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَإِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادُ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ

ويعت (قوله مخلصين له الدين) أى بالنية فلا يريد بعبادته أمرا دينويا من جاءه أو اقبال الخلق عليه أو نحو ذلك من الاغراض التى هي من جملة الاعراض أو تخلص له عن الشركاء فلا شريك له فى اداء العبودية له وفيه الرد على الكفار القائلين ما نعبدكم يعني الاصنام الا ليقربونا الى الله زلفى ولعل هذا أنسب بالسياق و بقوله بعده ولو كره الكافرون والله أعلم (قوله اللهم انك قلت) أى فى كتابك الكريم (ادعوني) أى اسألوني وحذف المفعول للتعميم أى مهما شئتم وان كان يسيرا وقوله (أستجب لكم) أى أجب دعوتكم قال الكواشي فى تفسيره الكبير ادعوني أى اعبدوني أستجب لكم انيكم فعبعن العبادة بالدعاء وعن الانابة بالاستجابة وقيل المعنى سلوني أعطكم ، بعضهم (١) ادعوني على حد الاضطراب بحيث لا يكون لكم مرجع الى سواى أستجب لكم ، محمد بن على بن دما الله ولم يعمر قبل ذلك سبيل الدعاء بالتوبة والانابة فى أكل الحلال واتباع السنن ومراعاة السر كان دماؤه مردودا وأخشى أن يكون جوابه الطرد واللعن ، يحيى بن معاذ أدعوني بصدق اللجأ أستجب لكم ، سئل سهل عن قوله الدعاء أفضل الاعمال فقال لان فيه الفقر والفاقة والالتجاء والتضرع وقيل المراد بالدعاء الذكر انتهى ماخصا ، وقال فى قوله تعالى أجيب دعوة الداع اذا دعان قيل المعنى خاص وان كان اللفظ عاما أى أجيب دعوة الداعى ان شئت كقوله تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقيل هو عام ومعنى أجيب أسمع ليس فى الاية اكثر من تلك (٢) الاجابة وقد يجيب السيد عبده ثم لا يعطيه سؤله (٣) وقيل لا يجيب دعاءه فان قدر له ما سأل أعطاه وان لم يقدر له ما سأل ادخله الثواب فى الآخرة وكف عنه سوء الدنيا وقيل ان الله تعالى يجيب دعوة المؤمن ويؤخر إعطاءه مراده ليدعو فيسمع صوته ويجيب من لا يحب لانه ينفذ صوته وقيل ان للدعاء أسبابا وشرائط

(١) أى (قال بعضهم) وكذا قوله (محمد بن على) وقوله (يحيى بن معاذ)

(٢) فى النسخ (ذلك) ، (سؤاله) وهما تصحيف . ع

كما هديتني للإسلام أن لا تنزعني مني حتى تتوفاني وأنا مسلم ثم يدعو
بغيرات الآخرة والدنيا ويكرر هذا الذكر والدعاء ثلاث مرات ولا يلي
وإذا وصل إلى المروة رقي عليها وقال الأذكار والدعوات التي قلها على الصفا

وهي أسباب الاجابة فمن استكملها كان من أهل الاجابة ومن لا فلا اه (قوله كما هديتني
للإسلام) أي أولا (فلا تنزعني) بكسر الزاي أي تخلعه (مني) والقصد منه
الدوام والثبات والسكاف يصح أن تكون للتعليل ويكون التوسل إليه تعالى في سؤال
فضله بسابق فضله نظير أحد الوجوه السابقة في اللهم صل على محمد كما صليت على
ابراهيم ويجوز أن يكون للتشبيه أي أسألك انعاما بالدوام على الايمان كالانعام بالابتداء
به والجامع ان السكال من محض الفضل والكرم والله كريم يستحي أن ينزع السر من
أهله (قوله تتوفاني) أي تقبض روحي (وأنا مسلم) أي والحال أني على دين الاسلام
مستمر عليه مستقر وهذا الذكر قال في السلاح والحصن رواه مالك موقوفا على ابن
عمرو كذا قال الحافظ بعد تخريجهم عن مصعب عن مالك فذكره (قوله ثم يدعو) أي
بعد أن يقدم عليه الصلاة والسلام على سيد الانام عليه الصلاة والسلام وكانهم سكتوا عنه
للعلم به من استحبابه في الدعاء (١) اذ من آداب الدعاء بدؤه بالثناء على الله سبحانه والصلاة
والسلام على رسوله ﷺ وأخرج البيهقي واسماعيل القاضي وأبو ذر الهروي عن
عمر أنه خطب الناس بمكة فقال اذا قدم الرجل منكم حاجا فليطف بالبيت سبعا
وليصل عند المقام ركعتين ثم ليبدأ بالصفا فيكبر سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين
حمد الله وثناء عليه وصلاة على النبي ﷺ وسل لنفسك وعلى المروة مثل ذلك
قال الحافظ بعد أن أخرجه عن البيهقي بنحو هذا اللفظ هذا موقوف صحيح ولم أر
في شيء من الآثار الواردة في السعي التنصيص على الصلاة الا في هذا قلت وقد
ظفرت به في حديث عن ابن عمر أيضا أورده القسطلاني في المسالك وابن حجر
الهيتمي في الدر المنضود ولم يذكر من أخرجه (قوله ثلاث مرات) قيل لكل من
الذكر والدعاء بعده وقيل يأتي بالذكر ثلاثا والدعاء مرتين بينهما والصحيح الاول

• ورويناهُ عن ابنِ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ عَلَى الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ اغْصِنَا بِدِينِكَ وَطَوَاعِيَّتِكَ وَطَوَاعِيَةِ رَسُولِكَ ﷺ وَحُتْبُنَا حُدُودَكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا نُحْبُكَ وَنُحِبُّ مَلَائِكَتَكَ وَأَنْبِيََاءَكَ وَرُسُلَكَ وَنُحِبُّ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ

وقد ورد تكرار ذلك عند مسلم ومن ذكر معه في حديث جابر (قوله) ورويناهُ عن ابن عمر (إخ) أخرجه سعيد بن منصور في السنن عن ابن عمر أنه كان يقول يعني على الصلوة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون اللهم اغصني بدينك وطواعيتك وطواعية نبيك اللهم جنبي حدودك اللهم اجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك وأنبياءك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حبني اليك والي ملائكتك وأنبيائك ورسلك والي عبادك الصالحين اللهم يسرن لي اليسرى وجنبي اليسرى واغفر لي في الآخرة والاولي اللهم اجعلني من أئمة المتقين ومن ورثة جنت النعيم اللهم اغفر لي خطيئتي يوم الدين اللهم لا تقدمني لتعذيب ولا تؤخرني لسوء الفتن اللهم إني كنت ادعوني أستجب لكم الي آخر الذكر السابق قال الحافظ بعد تخريجهم هذا موقوف صحيح قلت قال الطبري في القرى أخرج طرفا منه مالك في الموطأ وأخرجه بكاه ابن المنذر (قوله) اغصمنا بدينك (أي احفظنا باتباع الشريعة الواردة في كتابك وعلى لسان سيد أحبابك ﷺ عن سائر المخالفات (قوله) اجعلنا نحبك (أي نتمثل أوامرنا ونجتنب نواهيك (قوله) ورسلك (أي به بعد الانبياء الشامل لهم من عطف الخاص على العام لمزيد الاعتناء بشأنهم والاهتمام بحبة الرسل بتقديم ما جاء به على ما تهواه النفس وتمظيم من أضيف اليهم من آل وصحب ووارث كالعلماء الاعلام (قوله) ونحب عبادك الصالحين (أي أرباب الصلاح من المسلمين لوجه الله الكريم ليكون ذلك وسيلة الى ثواب رب العالمين وما أحسن قول امامنا الشافعي رضي الله عنه

أحب الصالحين ولست منهم لعلي أن أنال بهم شفاعه
وأكره من بضاعته المعاصي وان كنا سواء في البضاعة

وفي الحديث أفضل الحب الحب في الله وأفضل البغض البغض في الله وفي فيهما للتعليل أي الحب لله لكون المحبوب من أرباب الصلاح والبغض لأجله لكون المبغوض بعيدا من

حَبِّبْنَا إِلَيْكَ وَإِلَى مَلَائِكَتِكَ وَإِلَى أَنْبِيَائِكَ وَرُسُلِكَ وَإِلَى عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ
اللَّهُمَّ يَسِّرْنَا لِلْيُسْرَى وَجَنِّبْنَا الْعُسْرَى وَاغْفِرْ لَنَا فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَاجْعَلْنَا
مِنْ أُمَّةِ الْمُتَّقِينَ ، وَيَقُولُ فِي ذَهَابِهِ وَرُجُوعِهِ بَيْنَ الصَّغَا وَالْمُرُوءَةِ رَبُّ اغْفِرْ
وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ *

أسباب الفلاح (قوله حببنا إليك) محبة الله للعبد قيل هي ارادته الخير به وهدايته وإلناؤه عليه
ورحمته وقيل تيسر ذلك له فعلى الأول صفة ذات وعلى الثانى صفة فعل وتقديم بسط الكلام
فيه أول الكتاب في الخطبة ، وجب الملائكة يحتمل أن يكون استغفارهم له وثناؤهم
عليه ودعائهم له ويحتمل أن يكون على ظاهره المعروف من المخلوقين وهو ميل القلب
إليه واشتياقه الي لقائه أشار إليه المصنف في شرح مسلم كانه أو ما بهذا الذكر الى الحديث
الصحيح في مسلم اذا أحب الله عبداً أمر جبريل فأحبه وأحبه أهل السماء ثم يوضع
له القبول في الارض (قوله يسرنا لليسر) هي الحالة الحسنة أي في الدنيا والآخرة
قال الكواشي في التبصرة سميت باليسر لأنها تؤدي الى اليسر ورحمة الله تعالى وقيل
المراد للطريقة اليسرى وهي العمل بطاعة الله تعالى بان يعينه عليها (قوله وجنبنا
العسرى) قيل هي النار وقيل الشر وعبر في النهر بقوله هي الحالة السيئة في الدنيا
والآخرة قال الكواشي وسميت العسرى لأنها تؤدي الى العسر وغضب الله (قوله
من أمة المتقين) أي ممن يقتدى به أرباب التقوى وفيه إيماء الى قوله تعالى واجعلنا للمتقين
إماما قال الكواشي زعم بعضهم أن في هذه الآية دليلا على أن الرياسة في الدين
يجب أن تطلب ويرغب فيها اه (قوله ويقول في ذهابه ورجوعه) أسند الحافظ
من طرق بعضها عن الطبراني في كتاب الدعاء بسنده الى ابن مسعود أنه نزل
من الصفا فمشى الى الوادي فسعى فجعل يقول رب اغفر وارحم انك أنت الاعز
الاكرم قال وفي رواية للاعمش عن ابن مسعود أيضا اذا أتيت بطن المسيل فقل
فذكر مثله ثم قال الحافظ هذا موقف صحيح الاسناد وقد جاء مرفوعا من وجه آخر
عن ابن مسعود ثم أخرجه من طريق الطبراني عن عبدالله بن مسعود أن رسول الله

ومن الأدعية المختارة في السعي وفي كل مكان اللهم يا مُقَلِّبَ

ﷺ كان إذا سعى قال في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم
وقال بعد تخريجه هذا حديث غريب وسنده ضعيف لضعف ليث بن أبي سليم
وتدليسه وعدم سماع شيخه أبي اسحاق عن عاقمة وقد خالفه سفيان الثوري وقال عن
أبي اسحاق عن ابن عمر موقوفا قال الحافظ وهذا أولي أخرجه عبد الرزاق عن
الثوري وأخرجه أيضا من طريق مجاهد عن ابن عمر وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة
من طريق العلاء بن المسيب عن أبيه قال كان عمر رضي الله عنه إذا مر بالوادي بين
الصفاء والمروة يسعى حتى يجاوزه ويقول رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم
اه وفي القرى للمحب الطبري رفع هذا الذكرك من حديث أم سلمة ولفظها كان ﷺ
يقول في سعيه رب اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم ومن حديث امرأة من بني نوفل
كان ﷺ يقول بين الصفاء والمروة رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وقال أخرجهما
الملا في سيرته وعزا ابن حجر انتهى الخبر المرفوع الى تخريج الطبراني والبيهقي
وغيرهما وعزا تخريج حديث عبد الله بن مسعود الموقوف عليه من طريقين الى
تخريج سعيد بن منصور اه قال الحافظ لم أر في شيء من هذه الطرق الزيادة
التي ذكرها الشيخ ولا الأئمة اه والظاهر أن مراده بالزيادة قوله « وتجاوز
عما تعلم انك » فان الوارد وأنت الأعز الأكرم على أن وتجاوز عما تعلم قد ورد لكن
في أذكار الطواف كما سبق بيانه ثم رأيت الحافظ صرح بالمراد وانه وجد ذلك أي
« وتجاوز عما تعلم » في كلام الشافعي في أذكار الطواف وساق سنده اليه ثم قال فكان
الشيخ نقلها من هنا لما ورد أكثرها فيما بين الصفاء والمروة والعلم عند الله اه
وهو ما أشرت اليه فله الحمد وقد ذكر في مختصر التفقيه أن ذلك قد جاء عن عبد الله
ابن السائب مرفوعا ولعل وجه إيراد الشيخ للآية أنها دعاء جامع وقد ورد عنه
ﷺ وان لم يكن في خصوص هذا المكان فكان الدعاء بها لكونها مأثورة عنه
ﷺ أولى وقد ورد أن أكثر دعائه ﷺ ربنا آتنا الخ رواه مسلم وكان أنس
يدعو بها ثم يدعو بعد بما شاء رواه مسلم والله أعلم (قوله ومن الادعية المختارة) أي
لكونها واردة عنه ﷺ وهي من جوامع الكلم ففيها جوامع الخير (قوله يا مقبَل

القلوب ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ
مَغْفِرَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِيْثْمٍ وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعَافَ والغنى

القلوب) أي الي ماسبق به قدره من السعادة والشقاوة وفي الحديث الصحيح قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وما أحسن قول بعضهم
وماسمي الانسان الا لنفسيه * ولا القلب إلا أنه يتقلب
(قوله ثبت قلبي على دينك) هذا منه عليه السلام اما تواضعا وأداء لمقام العبودية حقها
أو تشريعا لامتته وهذا الذكر رواه الترمذي عن أم سلمة وقال حديث حسن رواه
النسائي عن عائشة والحاكم عن جابر واحمد عن أم سلمة أيضا وأبو يعلى عن جابر
أيضا وفي رواية في الصحيح كان يقول يا مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك
(قوله اللهم اني أسألك موجبات رحمتك الخ) سبق الكلام عليه في جملة حديث في باب
صلاة الحاجة (قوله اللهم اني أسألك الى قوله والغنى) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن
ابن مسعود مرفوعا كما في الجامع الصغير قال الدميري قال الطيبي معنى (الهدى) الهداية
الى الصراط المستقيم وهو صراط الذين أنعمت عليهم (والتقى) يعني به الخوف من الله
تعالى والحذر من مخالفته ويعني (بالعفاف) الصيانة من مطامع الدنيا (وبالغنى) غنى النفس
وقال الثوري العفاف والعفة التنزه عما لا يباح والكف عنه قلت يقال عفا عن
الحرام عفافا وهو حينئذ تخصيص بعد تعميم والغنى هنا غنى النفس والاستغناء عن
الناس وعمافي أيديهم اه وقال الطيبي أطلق الهدى والتقى ليتناول كل ما ينبغي أن
يهدي اليه من أمر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب أن يتقي منه من
الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد تعميم ونقل
عن أبي الفتوح النيسابوري أنه قال العفاف إصلاح النفس والقلب فهو تخصيص
بعد تعميم أيضا اه قال في الحرز والظاهر أن يراد بالعفاف التعفف عن السؤال
وعدم التكلف بلسان الحال كما أشار اليه بقوله تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من
التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الخافأى أصلا لا بلسان الحال ولا ببيان المقال وقال
زين العرب الهدى هو الرشاد والدلالة والعفاف هنا قيل الكفاف والغنى غنى النفس

اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك اللهم إني أسألك من
الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت
منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل
وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل ولو قرأ القرآن كان
أفضل وينبغي أن يجمع بين هذه الأذكار والدعوات والقرآن فإن أراد
الاقتصار أتى باللهم

(قوله اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك) سبق الكلام على سنده وما يتعلق
به في باب الأذكار بعد الصلاة في حديث معاذ رضى الله عنه (قوله اللهم إني أسألك
من الخير كله الخ) هو جملة حديث عند الامام أحمد والترمذي وغيرهما مما سيأتي بيانه
إن شاء الله تعالى في باب جامع الدعاء (قوله من الخير كله) بالجر على أنه تأكيد
للخير وبالتنصب على أنه مفعول ثان لا سألك قال في الحرز والظاهر أنه تأكيد
لموضع الجار والمجرور لاسيما ومن زائدة لارادة الاستغراق والا فيصير التقدير
أسألك كل الخير من الخيرات وما ذكره من كون من زائدة بأباه مذهب (١) الجمهور
فقد شرطوا زائدتها أن يتقدم نفي أو شبهه عليها وتأخر نكرة عنها فالوجه أنها تبعيضية
وأن التنصب للاتباع للجار والمجرور باعتبار محله إذ هو في موضع المفعول والله أعلم فكأن
التقدير أسألك كل الخير لأن المبدل منه في حكم المطروح والمترك (قوله قرب)
بتشديد الراء أى ما قربني إليها (قوله من قول أو عمل) أو فيه للتنويع وسواء كان العمل
بالظاهر أو كان بالقلب والسراء (قوله ولو قرأ القرآن كان أفضل) أى من غير الذكر
الوارد فيه نظير ما قدمه في الطواف ومنه ما قدمه رب اغفر وارحم الخ لأن الطبراني
والبيهقي وغيرهما أخرجه لكن بلفظ أن النبي ﷺ كان إذا سعى بين الميول قال
اللهم اغفر وارحم وانت الاعز الاكرم ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر موقوفا عليه
باللفظ الذى ذكره المصنف الى قوله الاعز الاكرم أما الذكر الوارد فهل هو أفضل
من القراءة أو مساو لها قضية التشبيه بالطواف الاول وقضية كلام المجموع الثانى

(١) في النسخ (على مذهب) وهو زائد من النسخ . ع

﴿فصل في الأذكار التي يقولها عند خروجه من مسكة إلى عرفات﴾
 يستحب إذا خرج من مكة متوجهاً إلى منى أن يقول اللهم إياك أرجو ولك
 أدعو فبلغني صالح أمني واغفر لي ذنوبي وامنني علي بما مننت به علي أهل
 طاعتك إنك على كل شيء قدير، وإذا سار من منى إلى عرفة استحب أن

حيث قال ويستحب قراءة القرآن فيه وهو ظاهر عبارته هنا وفي الايضاح وعليه
 فقد يفرق بينه وبين الطواف بأنه أشبه الصلاة، والقراءة فيما عدا القيام فيها مكروهة
 فلذلك لم يطلب في مشايها بخلاف السعي، وأيضاً فورد هناك أذكار مختصة بحال
 مخصوصة ومستوعبة لأجزاء الطواف فلم يبق فيه فضيلة للقراءة بخلاف السعي كذا
 قال ابن حجر في حاشية الايضاح وتعقب بأن قول المجموع ويستحب قراءة القرآن
 فيه الخ لا يدل على أفضليتها على الذكر فيه فقد نقل في الطواف الحكم باستحباب القراءة
 فيه ثم عقبه بالتفصيل في تفضيل الذكر عليها فهو صريح في أن مجرد استحبابها لا ينافي
 تفضيل الذكر المأثور ولا يقتضي أفضليتها فتأمل أي بخلاف عبارته هنا وفي الايضاح
 فانها ظاهرة في تفضيلها على الذكر مطلقاً والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله مني) هو بالتثنية لأن يريد به المكان وعدمه أن يريد به البقعة (قوله أن
 يقول اللهم الخ) قال الحافظ لم أره مرفوعاً ووجدته في كتاب المناسك للحافظ أبي اسحاق
 الحرابي لكنه لم ينسبه لغيره اهـ وقال الأيجي واستحسن بعض العلماء أن يقول فذكر
 وهو حسن ولا نعلم له أصلاً (قوله إياك) أي لا غيرك (أرجو) إذ لا فاعل بالاختيار إلا أنت
 والغير لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا خفضاً ولا رفعة (قوله صالح أمني) من إضافة الصفة إلى
 الموصوف أي أمني الصالح الحسن من القبول والتفضيل بنيل الماء مول (قوله وامنني
 علي بما مننت) أي بالامر العظيم المشار إليه بقوله تعالى «فلا تعلم نفس ما أخفي
 لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون» وفي تعقيبه بقوله (إنك على كل شيء قدير)
 الاستدلال على أن تفضل المولى بذلك على من شاء من عباده لا يتوقف على سبب
 ولا شرط من حسن عمل ونحوه بل هو على كل ما شاءه وإرادته قدير (قوله وإذا سار من
 منى) أي وذلك في تاسع ذي الحجة بعد أن تطلع الشمس على ثبير وهو جبل عظيم
 عال بلا خلاف واختلف في عمله هل هو بمزدلفة علي يمين الذهاب من منى إلى عرفات

يقول اللهم إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَوَجَّهَكَ الْكَرِيمَ أَرَدْتُ فَاجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَحَاجَّتِي
مَبْرُورًا وَارْحَمْنِي وَلَا تُخَيِّبْنِي إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَيُلْبِي الْقُرْآنَ
وَيُكْذِرُ مَنْ سَئَرَ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ وَمَنْ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

قاله المصنف وتبعه جمع عليه أو بمنى علي يسار الذاهب المقابل لمسجد الخيف
وقول الجوهرى هو بمكة قال الطبرى لعنه أراد بقربها فتجوز وذلك
جائز وهذا هو المشهور وهو المشرف من منى على جسر العقبة الى ثقله
مسجد الخيف وأمامه قليلا علي يسار الذاهب الى عرفة اه قال الحافظ
والقول فى هذا الذكر كالذى قبله (قوله اليك) أى الى فضلك وعبادتك لا الى غيرك
توجهت وليكن مقبلا بقلبه متوجها الى ربه حال نطقه بهذا الكلام والا كان كاذبا
على من لا تخفى عليه خافية فيستحق الطرد والمقت نظير ماسبق فى وجهت وجهى
اغ (قوله ووجهك) أى ذاتك الكريم لا غير كما يؤذن به التقديم على أردت (قوله
مبرورا) أى خالصا من الآثام ومقبولا بمحض الفضل والانعام (قوله ولا تخيبنى)
أى فالكريم لا يخيب من قصده ولا يمنع رفته ووده (قوله ويلبى اغ) أى يكثر
من اعمال الطاعات بلسانه واركانه وجنانه حسب طاقته وقدر استطاعته فان
ذلك اليوم سيد الايام كما ورد وسيد الايام يوم عرفة وفيه تغفر الآثام وتبلغ الانام
المرام من محض فضل الله تعالى ذي الجلال والاكرام

تم الجزء الرابع من الفتوحات الربانية ويليهِ الجزء الخامس وأوله : فصل
فى الاذكار والدعوات المستحبات بعرفات

فهرس الجزء الرابع من الفتوحات الربانية على الاذكار النواوية

صفحة	صفحة
٣٠ باب مايقوله من بلى بالوحشة	٢ ﴿ أبواب الأذكار التي تقال في
٣٠ (الوليد بن الوليد) رضى الله عنه	أوقات الشدة وعلى العاهات ﴿
٣٢ باب مايقوله من بلى بالسوسة وفيه آثار جلية	باب دماء الكرب والدماء عند
٣٦ (عثمان بن أبي العاص) رضى الله عنه	الأمر المهمة
٣٩ باب ماقرأ على المعتوه والممدوغ	٨ (عبد الله بن جعفر) رضى الله عنه
٤٦ باب مايعوذ به الصبيان وغيرهم	٩ (أسماء بنت عميس) رضى الله عنها
٤٨ باب ما يقال على الخراج والبثرة ونحوها	١٢ باب مايقوله اذا راعه شيء أو فزع
٥٠ ﴿ كتاب أذكار المرض والموت وما يتعلق بهما ﴿	١٢ باب مايقول اذا أصابه هم أو حزن
٥٠ باب استحباب الاكثار من ذكر الموت	١٤ باب مايقوله اذا وقع في هلكة
٥٢ باب استحباب سؤال أهل المريض وأقاربه عنه وجواب المسئول	١٥ باب مايقوله اذا خاف قوما
٥٣ باب مايقوله المريض ويقال عنده ويقرأ عليه وسؤاله عن حاله « وفيه مباحث في الرقي »	١٧ باب مايقول اذا خاف سلطانا
٧٢ باب استحباب وصية أهل المريض ومن يخدمه بالاحسان اليه الخ وكذلك الوصية بمن قرب موته الخ	١٨ باب مايقول اذا نظر الى عدوه
٧٥ (عمران بن حصين) رضى الله عنه	١٩ باب مايقول اذا عرض له شيطان أو خافه
	٢٢ باب مايقول اذا غلبه أمر
	٢٥ باب مايقول اذا استصعب عليه أمر
	٢٦ باب مايقول اذا تعمرت عليه معيشته
	٢٧ باب مايقول لدفع الآفات
	٢٨ باب مايقوله اذا أصابه نكبة قليلة أو كثيرة
	٢٩ باب مايقوله اذا كان عليه دين عجز عنه

١٢٤ باب ما يقوله من بلغه موت صاحبه

١٢٥ باب ما يقوله اذا بلغه موت عدو الاسلام

١٢٥ باب تحريم النياحة على الميت والدعاء بدعوي الجاهلية، « وفيه مباحث مهمة »

١٢٨ (أم عطية نسيبة) رضى الله عنها

١٣١ (أسامة بن زيد) رضى الله عنه

١٣٣ (إبراهيم) ابن النبي ﷺ (رض)

١٣٧ (باب التعزية)

١٣٨ (أبو برزة الأسلمي) رضى الله عنه

١٣٩ (عمرو بن حزم) رضى الله عنه

١٤٠ أدلة التعزية ووقتها

١٤٢ فصل في عموم التعزية الخ

١٤٢ فصل في كراهة الجلوس للتعزية

وحرمة إن ضمت إليه بدعة محرمة

١٤٢ فصل في لفظ التعزية ، وفيه

أحاديث وآثار جلية

١٤٥ (قرّة بن إياس) رضى الله عنه

١٤٧ تعزية الشافعي لعبد الرحمن بن

مهدي رحمه الله تعالى

١٥٢ فصل في الإشارة الى بعض

ما يجري من الطاعون في الاسلام

١٥٦ باب جواز اعلام أصحاب الميت

وقرأته بموته وكراهة النعي

٧٥ باب ما يقوله من به صداع أو حمى أو غيرها من الأوجاع

٧٦ باب جواز قول المريض : أنا شديد الوجع الخ

٧٩ باب كراهية نهي الموت وجوازه

٨٢ باب استحباب دعاء الانسان بأن

يكون موته في البلد الشريف

٨٢ باب استحباب تطيب نفس

المريض

٨٤ باب الثناء على المريض بمحاسن

أعماله الخ

٨٨ باب ما جاء في تشبيه المريض

٩١ باب طلب العواد الدعاء من

المريض

٩٢ باب وعظ المريض بعد طافيته

وتذكيره الوفاء بما عاهد الله تعالى

عليه من التوبة وغيرها

٩٣ (خوات بن جبير) رضي الله عنه

٩٤ باب ما يقوله من أيس من حياته

« وفيه مباحث مهمة »

٩٧ القول الأجل في حكمة كرب

المصطفى ﷺ عند حلول الأجل

٩٨ توصية المريض أهله

١١٤ باب ما يقوله بعد تغميض الميت

١١٧ باب ما يقال عند الميت

١٢٠ باب ما يقوله من مات له ميت

صفحة	صفحة
٢٢٧ كتاب الاذكار في صلوات مخصوصة	١٦١ باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه
٢٢٧ باب الاذكار المستحبة يوم الجمعة وليلتها والدعاء	١٦٤ باب أذكار الصلاة على الميت
٢٣٣ فصل في الذكر بعد صلاة الجمعة	١٨٢ فصل في بعض أبحاثها
٢٣٤ باب الاذكار المشروعة في العيدين	١٨٢ باب ما يقوله الماشي مع الجنازة
٢٣٧ فصل في التكبير المرسل	١٨٤ باب ما يقوله من مرتبه جنازة أورآها
٢٤٠ فصل في التكبير المقيد	١٨٥ باب ما يقوله من يدخل الميت قبره
٢٤١ فصل في أذكار صلاة العيد وخطبتيها	١٨٧ باب ما يقوله بعد الدفن
٢٤٤ باب الاذكار في العشر الاول من ذي الحجة	١٩١ (مبحث) اعملوا فكل ميسر لما خلق له
٢٤٦ وجه تسمية (لا إله إلا الله) دعاء	١٩٤ فصل في تلقين الميت
٢٤٩ باب الاذكار المشروعة في الكسوف	١٩٧ باب وصية الميت بالصلاة عليه والتكفين الخ
٢٥٣ (عبد الرحمن بن سمرة) رضي الله عنه	٢٠٤ باب ما ينفع الميت من قول غيره « وفيه مباحث الدماء للميت والقراءة له والثلثة عليه »
٢٥٤ فصل في استحباب إطالة القراءة فيها الخ	٢١٠ باب النهي عن سب الاموات
٢٦٠ باب الاذكار في الاستسقاء	٢١٧ باب ما يقوله زائر القبور
٢٧١ باب ما يقوله اذا هاجت الريح	٢٢٤ باب نهى الزائر من رآه يبكي جزما عند قبر الخ
٢٨١ باب ما يقول اذا انقض الكوكب	٢٢٤ (بشير بن معبد) رضي الله عنه
٢٨٢ باب ترك الإشارة والنظر الى الكوكب والبرق	٢٢٦ باب البكاء والخوف عند المرور بقبور الظالمين الخ
٢٨٣ باب ما يقول اذا سمع الرعد	

- ٢٨٧ باب ما يقول اذا نزل المطر
 ٢٨٨ باب ما يقوله بعد نزول المطر
 ٢٩٢ باب ما يقوله اذا نزل المطر
 وخيف منه الضرر
 ٢٩٦ باب أذكار صلاة التراويح
 ٢٩٨ باب أذكار صلاة الحاجة وفيه
 حديث «اللهم إني أسألك وأتوجه
 اليك بنبيك محمد ﷺ»
 ٣٠٢ (عثمان بن حنيف) رضى الله عنه
 ٣٠٢ باب أذكار صلاة التسبيح
 ٣٠٨ تخريج حديث صلاة التسبيح
 من أكثر من عشر طرق وتحسينه
 والرد على ابن الجوزي
 ٣٢٢ ﴿باب الاذكار المتعلقة بالزكاة﴾
 ٣٢٧ فصل في نية الزكاة
 ٣٢٧ فصل فيما يقول دافعها
 ٣٢٨ ﴿كتاب أذكار الصيام﴾
 ٣٢٨ باب ما يقوله اذا رأى الهلال
 وما يقول اذا رأى القمر
 ٣٢٩ (طلحة بن عبيد الله) رضى الله عنه

- ٣٣٥ باب الاذكار المستحبة في الصوم
 (وفيه ما يقول لمن شأته)
 ٣٣٩ باب ما يقول عند الافطار
 ٣٤٢ باب ما يقول اذا أفطر عند قوم
 ٣٤٥ باب ما يدعو به اذا صادف ليلة
 القدر
 ٣٤٧ ﴿باب الاذكار في الاعتكاف﴾
 ٣٤٨ ﴿كتاب أذكار الحج﴾
 ٣٥٠ أول ما يقول الحاج
 ٣٥٧ فصل فيما يقال بعد التلبية الخ
 ٣٦٨ فصل فيما يقول المحرم اذا وصل
 الى حرم مكة
 ٣٦٩ فصل فيما يقول اذا وصل الى
 المسجد الحرام
 ٣٧٣ فصل في أذكار الطواف
 ٣٩١ فصل في الدماء في الملتزم
 ٣٩٢ فصل في الدماء في الحجر
 ٣٩٤ فصل في الدماء في البيت
 ٣٩٦ فصل في أذكار السعي
 ٤٠٥ فصل في الاذكار التي يقولها عند
 خروجه من مكة الى عرفات

﴿تنبيه﴾ في الشرح مباحث تقيسة تذكر في مناسباتها ونكتفى بهذا التنبيه
 عن ذكرها في الفهرس لسكوتها .

تذبيحات

(١) قد باشر تصحيح هذا الجزء إلى آخر المزمرة التاسعة عشرة أحد العلماء الأفاضل وباشرت تصحيح باقيه وراجعت بعد طبع الجزء كل الماتن وكل المواضع التي كتبت عليها الحواشي بالشرح ومواضع أخرى فسكران من ثمار ذلك الجدول الآتي فكل الأخطاء التي به ما عدا الشكل قد أطبقت عليها النسخ الخطية فتصحيحها من تمام تعليقنا ويرشدنا إليه السياق ومراجعة كتب لغوية وحدثية وغيرها (٢) اذا ترددنا في الخطأ والصواب قلنا : لعله كذا . واذا لم نهتد للصواب قلنا : كذا .

(٣) عدد الاسطر يبتدأ به من الشرح إلا الكلمات المشكولة فمن الماتن (٤) تحذف الحواشي التي في صفحة ١٨٠ ، ٣٤ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ، ٢٠٦ ، ٢٣٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، والحاشية الاولى من ص ٢٨٢ وذلك لعدم الحاجة الي بعضها ولتصحيح موجب باقيها في الجدول الآتي

(٥) في ص ٤٢ حاشية يزداد عليها « والصواب أبو جناب »
 (٦) وقع في ص ١٥٠ سطر ٩ أن الشارح صحح كون «أن» بفتح الهمزة ولعل نسخة ليس فيها (لتدعو) باللام إذ ينبغي عند ذكر اللام كسر همزة (إن) وتكون مخففة واللام فارقة
 (٧) وقع في ص ٢٣٢ « قوله واستحب قراءتها الخ » وهذه القولة بتمامها مكررة مع قوله في ص ٢٢٨ فيجب حذفها لأنها من زيادة النساخ على البولاقي

دلائل التوحيد

كتاب قيم ثمنه ورق عاده خمسة قروش وعال عشرة

(جدول الخطأ والصواب بالجزء الرابع من الاذكار)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٢	٥	يدهوه	عله (يدهاه)	٣٤	١٣	احججته	صواب
٢	١٥	يسبق	يسق	٣٤	١٨	لخطور	لخطور
٢	١٨	غير	(كذا)	٣٤	١٩	محاججته	محاجته
٥	١	أكر به	كر به	٣٤	٢١	جميع	عله (صنع)
٥	٢٢	ومثل	مثل	٣٨	٩	أهل	أهل
٦	١٢	(قوله أي)	(قوله وروينا	٣٩	٩	الرهط	الرهط
		فيه) أي		٤٠	٢	عقال	عقال
٦	١٨	(قوله قال	(قوله عن	٤٠	٥	إنها	إنها
		أنس) قال		٤٠	٥	أقسموا	أقسموا
٨	٥	أبو جعفر بن	بن أبي طالب	٤٠	٥	ان نشط	ان نشط
		أبي طالب	هو أبو جعفر			بمعني عقد	
٩	١٩	بنت	سامي بنت	٤٣	١٠	والمعوذتين	والمعوذتين
١٠	١	تقولين	تقولين	٤٣	١١	يأم	يأم
١٠	٦	يونس	يونس	٤٦	٢	إنما	إنما
١٠	٦	أني	إني	٤٦	١٢	التامات	التامة
١٠	١	وهي	وهو	٤٨	٥	وهي	قهي
٢١	٤	أزه	أن	٤٨	٥	أخرج	أخرج
٢٢	٧	ورويننا	روينا	٤٩	٤	وبئر	وبئر
٢٢	٢	بأخرة	بأخرة	٤٩	١	مطفي	مطفي
٢٥	٦	والدنيا	والدنيا	٤٩	٢	فطفيت	فطفيت
٣٠	١٢	عن	(قوله عن	٤٩	١٩	بسم الخ	(تحذف)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٥٢	١٠	القيروذباذى القيروزبادى		٨٩	٤	لانه	(تحذف)
٦٢	١٤	التعظيم العظيم		٨٩	٧	فلعلى	فلعل
٦٢	١٤	الرب العرش		٩١	٢١	الغيبة	الغيبته
٦٣	٦	وهمز آخره وهمز آخره		٩٤	١	فَفَ الله	فَفَ الله
٦٦	١	وَكَتَبَ وَكُتِبَ		٩٥	٢٠	رشد	رشدین
٦٧	٢٣	للتنوين للتنوين		١٠١	٤	فيمجهد	فيمجهد
٦٨	٣	فقال قال		١٠٢	١	ويبادر	ويبادر
٦٨	٧	شيخ شيخ		١٠٥	١	يُخْلِفُهُ	يُخْلِفُهُ
٧٢	٩	عمران عمران		١٠٨	٣	تَنْهَوْنِي	نَهَوْنِي
٧٦	٢	وينفث وينفث		١٠٨	٧	مَعَاذِ	مَعَاذِ
٧٦	٤	ونحو ونحو		١١٢	١٣	عمه	عله (من عمه)
٧٦	٤	وبيان وبيان		١١٧	١	شخص	شخص
٧٨	١٢	والله لظلمت والله		١١٧	٢	شخص	شق
٧٨	٢٠	عن لى (كذا)		١١٩	٦	يقرأ	تقرأ
٧٩	١	ورأساه ورأساه		١١٩	١٣	وأبى	وأبو
٧٩	٧	واستغلى واستغلى		١٢١	١	أجره	أجره
٨٥	١٣	بمعناه بمعناه		١٢١	١٠	كذا أجره	كأجره
٨٦	٥	لا يتابع لا يجامع		١٢١	١٠	ممدودة	مقصورة
٨٦	١٦	نعد نعد		١٢٤	١١	ذا	ذو
٨٦	١٨	سوق سوق		١٣١	٢	أبواباخرجة	أبوزيد
٨٦	١٨	قوله هو قوله نعد		١٣٨	١	برزة	برزة
٨٧	١٧	تلقي عله (ان تلقي)		١٤٦	٢٤	روى	(قوله روى)
٨٩	٤	إن إذ					

ص	ص	خطا	صواب	ص	ص	خطا	صواب
٧ ١٤٧	٧ ١٤٧	أَهْلَمَكَ	أَهْلَمَكَ اللهُ	١٠ ١٨٨	١٠ ١٨٨	قوما	خطا صواب
١ ١٤٧	١ ١٤٧	آثَارَ	آثَاراً	٣ ١٨٩	٣ ١٨٩	مسند	خطا صواب
٧ ١٤٨	٧ ١٤٨	فيه	فيه	١٥ ١٨٩	١٥ ١٨٩	وفي الطبراني	خطا صواب
١ ١٤٩	١ ١٤٩	وأجوره	أجوره	١٥ ١٨٩	١٥ ١٨٩	وأبو	خطا صواب
٧ ١٥٠	٧ ١٥٠	أَنْ	إِنْ	٢ ١٩٠	٢ ١٩٠	ويشتغل	خطا صواب
٢ ١٥١	٢ ١٥١	فاستشهدوا	فاستشهدوا	٣ ١٩٥	٣ ١٩٥	المقدس	خطا صواب
٢ ١٥٣	٢ ١٥٣	عمواس	عمواس	٦ ١٩٥	٦ ١٩٥	شهادة	خطا صواب
١ ١٥٤	١ ١٥٤	شوال	شوال	١٣ ١٩٥	١٣ ١٩٥	بن	خطا صواب
١ ١٦٠	١ ١٦٠	الحقّقون	الحقّقون	٢ ١٩٦	٢ ١٩٦	ويصبر	خطا صواب
١٥ ١٦٠	١٥ ١٦٠	المائة	المائة	١ ١٩٨	١ ١٩٨	الإثنين	خطا صواب
٣ ١٦٣	٣ ١٦٣	وآبو	آبو	٢ ١٩٨	٢ ١٩٨	زعفران	خطا صواب
٢ ١٦٤	٢ ١٦٤	البُدعة	البُدعة	٤ ١٩٨	٤ ١٩٨	يتوف	خطا صواب
٢ ١٦٧	٢ ١٦٧	عَقِيبَ	عَقِيبَ	٩ ١٩٨	٩ ١٩٨	للنحاس	خطا صواب
٢ ١٦٩	٢ ١٦٩	بالحمد	بالحمد	٣ ١٩٩	٣ ١٩٩	أَلْحَدُوا	خطا صواب
١ ١٧٢	١ ١٧٢	الميت	الميت	٦ ١٩٩	٦ ١٩٩	فَشَنُوا	خطا صواب
٦ ١٧٦	٦ ١٧٦	جَوَارِكُ	جَوَارِكُ	١٢ ١٩٩	١٢ ١٩٩	تَشَنُوا	خطا صواب
٢ ١٧٨	٢ ١٧٨	نَزَلَ	نَزَلَ (أَنَّهُ نَزَلَ)	٥ ٢٠٠	٥ ٢٠٠	وَيَتَابِعُ	خطا صواب
٧ ١٧٩	٧ ١٧٩	يَنْسُقُ	يَنْسُقُ	٤ ٢٠١	٤ ٢٠١	تَنْفَعُ	خطا صواب
٤ ١٧٩	٤ ١٧٩	مَسَاقَا	مَسَاقَا	١ ٢٠٥	١ ٢٠٥	حَنْبَلُ	خطا صواب
٨ ١٨٣	٨ ١٨٣	بِدِمَشَقَ	بِدِمَشَقَ	٤ ٢٠٦	٤ ٢٠٦	أَوَّلَى	خطا صواب
٨ ١٨٤	٨ ١٨٤	لِلْمَرَايِ	لِلْمَرَايِ	٧ ٢٠٦	٧ ٢٠٦	لَا يَتَجَرَّى	خطا صواب
٦ ١٨٨	٦ ١٨٨	يُحْتَى	يُحْتَى	٧ ٢٠٦	٧ ٢٠٦	يَرَدُ	خطا صواب